

al- Hākim

al- ʿuzʿ as-sādis min at-tahṭib fī Tafsīr al-Qurʾān - BSB Cod.arab. 1209

[S.l.] 675 d.H. [=1276]

Cod.arab. 1209#Mikroform

urn:nbn:de:bvb:12-bsb00010794-0

BSB-Hss Cod.arab. 1209

1209

Cod. arab.
1209

ما یوهم انه صواب عره عره عرو واد هو عار و / لا سان معرور و عاره
اعرارا و / لا حلا ب السوق بحلبه من لسانق و اصل الحلبه سده الصوت
وبه مع السوق و فی المثل اذ المرسل فاحلب حلب حلبا و احلب حلا با و حلب
مثل صوت قال اس / لا عراي ، احلب لرحل صاحبه اذ الوعد ، بالسرو جمع
عليه الخمس **الاعراب** العامل فی قوله و اذ فلما للملكه قبل محمد وف بعده
واذکر ، و قبل بعده طعنا بکبر المحقق طر اللبس و مصدقین قوله اذ فلما
قال ابراهیم قبل معناه احرط و الکاف لا موضع لها من الاعراب لا لها و کمد
فی الخطاب نصب باراب و لحوا بعد وف ، و المعنی احرط عن هذا الذي کرهته
على لم کرهته و قد حلفی من بار و خلفه من طین ، و نصب قوله طسا لوموع
الفعل علیه بعده حلفه طسا ای من طین ، و ایضا لم یطعم الراي / لا ولی
فی النایبه لان لا مر الفعل ساکنه **المطر** قال با و حه اتصال لانه ما قبلها فلما
فيه و حوه احد ها اتصال ما قبلها على بعده ما یرید هم الا طعنا بکبر المحققین
طن اللبس و یلزم قبل له اسجد فقال کذا بحال معنی موجب بحم انهم علیهم عن علی بن
و قبل له یصل بقوله السطان یرع بدیه ان السطان کان للسان عدوا
مننا فعاد ذکر لیراده لسان ما ذکر من قصته مع ادم عن ای مسلم ،
و قبل ما راد هم الوعظ / لا طعنا ناکها کان اللبس حین یر بالسجود **المعنی**
ذکر قصه ادم و ابليس فقال و اذ فلما للملكه اسجد و اذ مر قبل هو سجود
کبه لادم عباد له ، و قبل هو قبله للسجود کالکعبه ، و الاول الوجه
سجد و اعنی للملكه / لا اللبس ای لکن اللبس و لم یکن من الملکة عن الحسن
/ لا انه امر معهم بالسجود ، فقال معنی اللبس اسجد لمن حلف طسا ای لا اسجد
لمن حلف طینا ای من طین ، و ذهب الی ان الفصل بالاصل فاحطامیه من و حوه
احدها ان الفصل بالهوی ، و حصل الفصل ، و بانها انه لا یومر بسطع
عره لمعنی یرجع الی اصله ، و بالها ان الارض حیر من النار ، و راعها

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى داد فلنا الملك اسجد والاولاد يسجد
الا ليس لك سعدان حلت طيننا قال اسك هذا الذي خربت
على لان احبني الخدم العبد لا حسكر وده الا وليللا قال دهب
من سكر منكم فان حهم خراج حوامو ورا اسعد منكم من اسطقت
منهم بقوتك ولحد على خبيد وحبك وشاركهم في الاموال والاولاد
وعدهم وما بعدهم السطاط لا غرو ان عبادي ليس عليك عليهم سلطان
وكفى بربك حكيملا فان احضض عن عاصد وحبك بكسر الحيم
ووالباقرت بشكون الحيم ودهما لعنتان ورجل جمع راحل كراك وركب
وتأخر فخر لا من احزني مات النامي الوصل دون الوقف ابو جعفر
وامع وابوعرو والامات للاصل ولحدف للمخفف دلاله الكلام عليه
الاحصاء الاحصاك الامطاع من الاصل لاحصاك لا مطعن يقال احصاك
فلان ما عدى فلان من مال وعلم اذا استقصاه واحصاك الخراد الورع
اد اكل كله قال الساعره اسكوا اليك سبت قد اجمعت جهد الى جهدا
واصعقت و احصاك بوالها وحلف وقيل هو من قول العرب احصاك الدابة
تحكها اذا جعل في حركتها الاسفل حبالا ليوذها قال بوسلم الاحصاك
اصعك من الحك كانه ملكهم وملك نصرهم كما ملك الفارس فرسه بالحامه ليمركه
اباه اذا عدل عن محنته يقال احصاك داسه اذا شد حركها بحبل والموور
المجل يقال وفرته او فره وفرام هو موور وفرته بوزن قال رهره
ومن جعل المعروف من دون عرضه بعه ومن لا يتو الشم بسمره
والاسمرار الارعاج والاستنهاض على حقه واسراع عن الى مسلم
وقيل اسمره اسرته واصله القطع يقال نضر الوسا د الحرق وفرته
نضره ا فكان معنى اسمره اسرله بقطعه عن الصواب والاسمرار
الحوف ورجل فرحيف واسمره استخفه والعروور يربس الخطا

في الاول والاولاد ميل هو ما كانوا يحرمونه من الخير والساسة والوصيله
 والحام وكوها عن ابن عباس وماده: وميل هو كل مال اصب من حرام والعق في حرام
 عن ابن عباس والحسن ومجاهد وسعد بن حمر و ابن زيد: وميل هو الربوا
 عن عطاء بن ابي رباح: وميل هو ما كانوا يدكوه لاهلهم عن الصحاك والاولاد
 فل اولاد الراعي مجاهد والصحاك: وروي كوه عن ابن عباس: وميل
 المؤداه عن ابن عباس: وميل هو من هو دونه وبصره ومحسوه عن الحسن بن
 وميل سميهم عند من وعيد الحرب وكوها: وميل كل وجه من هذه
 الوجه اذ لا ياتي بها فيل على الجمع وعدهم ميل سميهم ليل يطاعك في فعل الصحاك
 عن الاصم: وميل عدهم ان الاحرم لهم كما وعد ادمان يكون كما او محمد
 وميل سميهم الذي باع اعداء الباطل كمنى الرئاسة ومافع الدي
 واعفاء مذهب من المذاهب الباطلة: وميل سميهم ان لا يواب ولا عاب
 ولا بحث ولا حساب كاه الاصم: وميل على جمع ذلك لان جميعه وسوسه ليس
 وما عدهم الشيطان لا عرو الى اطلاق واحد نعه لان كلها سطل ولا يعني
 عن عذاب الشيا: ان عبادي ميل اراد اهل الفصل والدين الذين لا يسعون
 الشيطان واضاهم الى عسده شرفا ليس لك عليهم سلطان قوم وعاداهم
 معلون ان مواعيدك باطله فلا يسعونك وميل عبادي من توكل على واسع اركيا
 في معنى قول الاصم وابي مسلم: وميل بل يساوي ساير المكلفين عن ابي علي: قال
 وليس له عليهم رجة ولا موه ولا مكيد ان يصلهم ائما وسوس الهم من سعي
 ميل نفسه الى وكفي تركه وكلا ميل حاوطة الهم وما يعا حظه من اللبس عن
 ابي علي: ومن كان هو حاوطة بالطاقه فلا يسع الشيطان ولا عاز وسوسه

انه رد الامر بر من بالعضا وحامسها استعداد ان ذلك الامر منحه سمع فقال
اراسك هدا الذي كرمت علي اي فصله علي لان اعرابي اي ايهلبي وفضل
الي نوم العجمه لا حسكر در تنه وفضل لا سولس عليهم عن اس عباس وفضل لا حيوي بهر
مجاهد وفضل لا صلهم عن اس ريد وفضل لا ستا صلهم بالاغوي عن اي علي وفضل لا يودهم
الي المعاصي كما بعد الدانه حكما عن اي مسلم وفضل كف طم النلس هدا عليهم وانه
يعود هم الي النار حتى بد حلوا معه فلما كان احرا الملكة انه سمح لي الارض من
نفسد فيها وكان علم ذلك عن اي علي وفضل اما قال ذلك لانه وسوس الي ادم فلم يجد له
عزما فقال اولاده هدا امسك صوف العربيه عن الحسن وفضل طم طم فوافي فعلهم طم لا
فلما و هم الصلحون اسما هم لعل ان كذا لانه بعد فيهم فقال ليه عالي محاله عن قولهم
علي سبيل الا سبصار اذهب من سبك منهم فان جهنم حرام و قورا احرا
في حواءه سبسين احدها انه لا سعه بهم حرا بل كل منهم و نلنه و ناسهم انه لا سيع المكلف
من سابعته حرا وان مع هيا و من انه لا حطر لهم ولا لا بليس و هدا حوا ان سبصارا
كن يقول اعمل ما شئت ولن يضرك لا سبك حرام و قورا اي اما كاملا و اسعبر رسل احفهم
وارحهم واسر لهم و فضل هو من لا سبهاض و معناه ادع من اسبطعت عن اي مسلم
منهم صوتك و فضل عاكك الي معصيه الله تعالى عن اس عباس و فاده راني علي و فضل
بالعنا و المرامير و اللهو عن مجاهد و فضل كل صوب دعي به الي الفساد فهو من صوت
السيطين كالصا و البياحه و الدعالي الباطل و نحوها و اجل عليهم فيل اجمع ما
و درت عليه من مكادك و فضل اسعن عليهم عن معال حلك و رحلك اي كل راك
و ماش في معصيه الله من لاس و لخن عن اس عباس و مجاهد و فاده و فالواكل
راك فالت معصيه الله فهو من حيل ابليس و كل رجل فالت في معصيه الله تعالى
فهو من رجل ابليس و فضل حيله و رحله كل داع الي معصيه الله و اما هو مثل
عن اي علي و اما اطلق الجبل و الرجل لان المحاربه مع بالرجال و المرسان
و فضل اراد حيل لخن و رحا لهم و فضل بل اراد من لخن و لاس من نوالقه و ساء

عن الريح والناهي يابا كانه عن سمر الله تعالى، وقرالناون كلها بالاكناه
عن سمر الله تعالى فاما اللون على الاضافة الى الله تعالى على سبل النحس
نوب هذه الصراة قوله عليه وآله ولفظه ريكم فلما حاكم الله
الارواح ارجح ارجا ادا سرحا لا بعد حال، و قوله رجي لم ير دعو
منه فلا واما هو احصا عن عاده الله تعالى وبسم الله تعالى فعل ذلك كقولهم
فلان تكب لمصاحف و فلان يبيع العطر و فلان يعنى ولا يريدون امر استانا
واما تريدون امر الا رماله والخر اصله السق على سعه ومنه الحيرة والحر
لا ساع اطرافه وحواسه وللخاصة بحارة كصبها اي ترى بها حصبة بالخصي
حصبة حصبا اذ ارباه ريبا ساعا، والخاصة بالحصا واحد، والخاص
دون الحصبة، والخاصة بالحصبة قال القسبي الخاص بالريح الذي بالي الحصا
وهي الحصا الصفراء قال الفرزدق في مسعل بن سمال السام بصريا، خاص كيدف
الطن من دوف، والقاصف الكاس شدة صفة نصفه نصفا فهو قاصف و نصف
سعر نصفا والسبع فعل من الاساع وهو ما حود من العمل سبع امه وهو
كنصر وكفيل وكوه المعنى لما بعد مذكر السطان و حدر من اساعه
وذكر مشركي العرب وعادتهم الا صام احج عليهم رد لابل ابو حنيفة على
اساع امره فقال سبحانه ريكم اي حالكم ومدبركم الذي رجي لكم الفلك قبل رجي
حري لكم السمن عن بن عباس وماده وان يريد وطاعة المعسر من لسعوا من فضله
من راحة مما حصل في الحر والحرارة والسفر في الحرارة كان بكر رحما اي
سماع عليكم، ومتى قيل لم اصاب الا رجي الى نفسه وقد يكون لسوق فعل
العباد فلما لان العالبا به بحريه بالريح ولا به جعل الما نصفه حري وبه السمن
وخلق الخشب كمنث نصف ولا يرسب فلما كانت هذه الاسباب من جهة حاران
بصاف الله واداسكم الضر في البحر اي اصاكم جهد وسره في الحر بصلال

وقيل لما خلقون اليه عند وسوسة الطن عند الاصغر. وصل به وعونا
 الاحكام الاله يدل على سرفاد من امر الملكة بالسجود له وذلك سجود
 حبه لا سجود عاده ويدل على عصيا النفس وان لم يكن من الملكة كان
 مامورا بالسجود معهم. ويدل على ان النفس في الماراي كرامة ادم را فساد دمرته
 حسدا واحلف ساجدا فرغم اني ان احد الا تصد بدعائه الا ان كان تصد
 بدون الدعا ولو ذلك لمعه الله تعالى منه لانه مصدك في حبه ان معه وقال
 ابو حاتم كوران تصد بدعائه ولو لا دعاه لم تصد ويكون عار له راده هو
 وعلى الوجهين صار مضرا بنفسه وان اصرعاه بالوسوسة ويدل على انه لا سبيل
 للشيطان عر الوسوسة في ظل قول الخشونة في اضافة الخطئة الى الشيطان
 ويدل جمع ذلك على كبر الله وحله حيث ان الله ليس مع ما يكلم به ويدل على
 ان فعال السجود حادثة عن جهتهم اذ لو كانت حلقاه لم يكن لهذا الكلام معنى
 لا بد خلق السجود في الملكة ولم يخلق فيه ولو كان خلق فيه الوسوسة وخلقهم
 الصلابة بزمه بالوسوسة ودمر من تبعه ومدح من لم تبعه وجمع ذلك فعله
 وحلقه وكيف تهدده بقوله واستمر الى اخره وجمع ما ناسب حلقه وارا
 تعالى عما يقولون علوا كبيرا **وذكر ان الله تعالى**
 ليسعوا مصلح ان كانكم حما واداسم الصالحين صلحهم يدعون لا اله الا الله
 الى ان عرستم وكان لا تسالكوا. اما اسم جحشكم حاشا البراوس
 عليكم حاشا لكم لا تحذوا الله وكلا. ام اسم ان بعدكم من الله احدى من
 عليكم فاصفا للرجح معركم ما كرم من لا تحذوا الله عليكم فاصفا للرجح
 احلف الله في قوله ان عصف انكم اوسل فبعدكم ولرسول معركم وهي حشر حرف
 فمرا ان كسر واو عر وجمع ذلك بالون وفرا الوحش وبعوب معركم بالثا كناه

5
هو اوجاك به سمه فاولك نمر وون كاهم ولا يطلون فسله ومن كان
في هذه اعمامهم ااعم اعم اصل سلاله **الفراة** هو ابو عبد الرحمن عن ابي بكر
عن عاصم وصر عن الكساي وروى عن يعقوب ومن كان في هذه اعم بالامه
والكبر مهورى لا هم اعمى الصبح واسم شهد ابو عبد ربه وله اصل سلاله اى اسد عيسى
وهو من عيسى القلب وراى الصبح واليحيى هم فمهما ان كبر وابع وابن عامر وحصص عن عامر
ومرا بالامه فمهما هم والكساي وحماد ويحيى ابن بكر عن عاصم، وفر الحسن
ومجاهد ويعقوب في روايه ريد بدعوا باليا كانه عن اسم الله تعالى والقرآن
اعسان ربه كرمنا واصلنا اللغه المكرم والاكرام سوان المعنى
وهاس الكرامه لان التكرم يدل على الكبر والكبر والاكرام الامام
على وجه العظيم، ولذلك لا يقال لى اعطى معرا اكرمه، وقال الخراساني
اكرمه والقتيل والمقتول سوا والصل فصيل من القتل وهو الذي في شق
بوالله كالمخط المفعول، والعمى اصله عما العي ثم سئل القلب عا ووسعنا
ونسبها قال الفراء ما حان في العمى فعل لا به لم يرد عيسى العن واما اراد عا
القلب والعمى فساد الة الرؤيه وليس معنى عبد او عبد بعضهم يعنى ولا
يعال عيسى حتى يفسد كل العيين الاعراب، نصب يوم قبل فعله عرف
على بعد اذ كرم يوم يدعوا، وقيل بعده بعد كرم يوم يدعوا عن الرحا ج،
ويحمل وفضلها هم يوم يدعوا اى يصلهم باعظمهم من البواب الكرامه،
الطمر يقال كيف اصل يوم يدعوا ما قبله فلما فيه وحوه احدثها انه
ذكر التفصيل من ان ذلك التفصيل اما يكون يوم يدعوا من اسحقاق
المهتدي كهداهم عن على ابن عيسى، وقيل ذكر الله تعالى فمما بعد من ابن
وسكر ومن محمد وكفر من ابن في هاس لاسين ما اعد للمهتدين من بواب

او خوف عرف او سده رخ او عرها من المكاره و حص البحر لكره اهواله
و خوف راكبه على نفسه و ماله ضل من بدعون / لا اياه يعي انفسكم انكم
لا تحذون مني عاره و قيل صل عليكم من كنتم دعوتوه الا و اعاره فلما حاكم
احلصكم الى البر اعرضتم عن الاعان و الطاعة كعرا بالبعد و كان / الا ان
كهورا و عاده الكفر بالعم و هذه عاده من لا عرف الله حق معرفته
و بدعوه في الشدة و بني البعر اقامتم ان كسف لكم حاب البر يعي ان
امنتم في البر ان كسف لكم نعود لكم حاب البر اي ااحصه من البر يعي انه فاد
على حسفكم في البر كما كان فاد را على اهلاكم في البحر و يرسل عليكم حاصبا
من البرح و قيل رجا حاصبا اي يحصر للجحار من السماء على عسده او القسي
و قيل جحار على مسلم و قيل حاصبا و حصب لا تحذو و لكم و كذا اي
كافيا بعد علمه في صرف ذلك عنه و بكل امر الله حي يحيه امر اسم ان
بعدكم اي ردكم في البحر ان بدعوا الدواعي الى ركوب البحر من طاعة او مباح
بانه احرى اي سره احرى و يرسل عليكم فاصفا من البرح و قيل رجا سده عن
اس عاس و قيل كاسم لكل شي اسدتها عراي عسده و القسي و يرسل
ما كسر اي تكسر انكم بعرا ليه و محمودكم اياه لم لا تحذو و لكم علساه بديعا
و قيل باسرا و لا ناصر و قيل طائفا من سبع اهلاكم المطالبه بد ما لكم الاحصاء
بدل / لا نه على كمال قدرته و عام نعمه ما هيا من / لا سباب لركوب البحر لا سفا
فضل رحمة منه تعالى على عباده و بدل على و حوب لا يعطاع الله في السرا
والصل و بدل على انه فاد را على / لا هلاك في جميع / لا حوال حي لا يعبر العبد
بالسلامه في الحال و بدل على ان / لا عراض فعل العبد فسطل قول المحاره
في المخلوق و لجاني و لقد راي ادم و حمله اهم في البحر و رايهم
من الطين و وصلها هم على كسر من جلفنا و صيلا و قد بدعوا كل باس با ما هم

ومتى قيل اد اكان معني كرمنا وفصلنا واحدا كرمنا ان كرمنا بني
 عن الامام ولا يبي عن التفصيل فحافظ التفصيل ليدل عليه ، وقيل
 الاكرام يساوي ليعمر الذي في التفصيل يساوي ليعمر الاحرم ، وقيل
 الاكرام باليعمر الى صح لها التكليف والفضل هو التكليف الذي عرضه به
 للمبارك العالم يوم القيمة يوم يدعوا كل اناس امامهم فلانما به يديه
 عن محاهد وماده ورواه ابوهريرة مرفوعا ، وقيل امامه كسما عملهم
 عن ابن عباس والحسن والصحاح والى العالمه ومسلم لا يهملون به ويعلمون
 بما وجبه ونقصه ، وقيل كما لهم الذي ائتمروا به في النهم من الحلال والحرام
 والعراض عن الصحاح واسرى في اهل النورية باهل الزمان ، وقيل
 من كانوا ياتون به من علمهم وائتمروا على والى عسده ، وقيل امامهم
 عملهم وسرايعهم فان كلامه قائم بها وقيل بدوهم فقال باهل الاسلاف
 باهل اليهود باهل النصارى عن / لا صم ، وقيل يعودهم ، وقيل باعمالهم
 عن محمد بن كعب ، وقيل انه لسلته اوجه لاجل عيسى وسرفه ولسر الحسن والحسين
 ولسلافهم اولا ذل الزنا والارواح ما قاله ابو عسده والوعلى انه يدعي عن
 معتدي به ، ومتى قيل كيف يدعي فلما قال هاوا مسعى محمد هاوا مسعى ابراهيم
 فهو من اهل الحق ثم قال هاوا مسعى الشيطان هاوا مسعى الطغاة فهو من
 وكذا لك يدعي كل مسعى الحق او الحق لم يطل من بدعه وصدق به حشا على اباغ
 انه الحق لا المسدعه واما الصلال فمن وني كساره بمنه يعني صحاح اعمالهم
 ما ونيك نفرون كما لهم ولا يظلمون اي لا يجتنبون جمعهم بل يوفقونهم على
 اعمالهم كاملا ، وسلا قيل المصنوع الذي من شئ لواءه عن الحسن وعمره واما
 المراد انه لا يخس حقه وان قل ومن كان في هذه اعمى فهو اهله اساره

وعقاب وانه يعطيهم ذلك على ما هو مكتوب في كتبهم عن ابي مسلم، وقل
لما ذكره عنهم في الديني عصبه بذكر نعمه عليهم في الاخرى المعنى
ثم عطف على ما قدم من النعم بما احيى فقال سبحانه ولقد كرنا بني ادم
اي اكرمناهم باعناهم باوع النعم ومضى فيل لم اطلق ومنهم الكا
المهيئ فيل معناه اكرمناهم بالاسام في الديني كما لصور الحسنة ونسبحه لاسباب
لهم ونعت الرسل اليهم عن لا صم، وقل يا ملناهم بمعاملة المكرم بالبعد على
المبالغة في الصفة وفيل احررت الصفة على الجمع من اجل انهم كقوله كثر
امه احرحت واحصلوا فما اكرموا به فيل لا به تاكل بيديه وعدهم نعمه
عن ابن عباس بخلاف، وفيل بالعقل عن ابن عباس والاصم، وقل بالاصابع يعلمون
لها ما ساون، وفيل بالظروا المبر عن الصحاك، وفيل بعدل العامة
واسدادها عن عطي، وقل بحسن الصورة عن عان، وقل ان جعل محرابهم
عن محمد ابن كعب، وقل بسلطتهم على عمارهم وسمى راسا للثوابات لهم عن
ابن جرير، وقل لا لهم يعرفون الله بالمرون بامره، وقل بالخط والكتابة
وفيلى بالرسول والخطاب، وقل بجميع ذلك وعده من النعم الى حصواتها
وبذلك يعرف هو الوجه وحملناهم في البر والبحر الى البر على ظهور الدواب
وفي البر على السفن وذلك نعم خص بها بنو ادم، وورقناهم عطشا
من الطيات، فيل اراد المطاعم تجعل لهم الاطيب من كل شيء وما لا
يسلدونه فهو لهم، وفيل الطيات كسب لرجل سدره من وجه
حلال، وقلناهم على كسار من حلفنا فيل على الحن وفارده الحصى ان الملكة
افضل من ادم فيل المراد على جمع من حلفنا ووضع الكبر موضع الكل كقوله
واكرمهم كادون المراد جمعهم، وهذا اذا حمل على ان لا كراما للنعم والى

والسفن وجملة من جعلهم الى لولاها لما امكن حملها، ويدل قوله على كبر
على ان في عاربي دمر من هو اصل منهم فان حملنا الفصل في الدين فدك ثم على
مدهسا ان الملكة اصل منهم، ويدل على انه سادى كالا من سعة، ويدل
على ان اعمال العباد مكتوبة، ويدل على انه تعالى لا يظلم احدا، ولو كان الكفر المعاك
حليها لم يرد عليه لما كان ظلم اعظم من ذلك قوله تعالى وان
كادوا بالنسيك عزالى وحسالك لغير علسا عاره وادن لا يحدون حليها،
ولولا ان يسيانك لعدك تشركن الهم سائلها، اذن لا دماك صعب الحوى صعب
المات لم لا يحدك علسا نصرا، اللغة كاد يفعل معناه فرب ان يفعل
ولم يفعل وكاد يكون معنى ان ادك قوله كك كك باليقىف، وكاد يكاد وكاد
لا يراه وكادوا، ومهكا دوا يكونون على ليداء، والفسه اصلها الاثنا
لم يسمى العذاب فسه والصلال فسه والخرج فسه، والافرا احلاق
الكذب الركول الله هو السكون الله، والمسل ركن ركن يحون نصرت
وركن ركن نحو محمد، والبصر الناصر فعيل من البصر للمبالغة الزهول
في سب روله احوال او طها اها سرب في فريس ثم احلوا فل قالت فريس للبي
صلى الله عليه واله لا يدعك مسلم الحى الاسود حى لم اهلنا حدث بعسه
وماك على ان الرطاه اذ يد علم اى لها كاره، ويدعوى اسلم الحى فامر الله
هده لايه عن سعيد بن جبير، وصل سالوه ذكر الهم عن مجاهد، وقيل
فالواكف عن ستم الهتنا وسفه احلامنا واطرد هؤلاء العبد حى كالك
وطمع في اسلاهم فزلت لايه حكاة الاصم، وصل اظم حلوا به لسله
تكلونه وتسلونه فاما الواه حتى كاد يارظم وعصمه الله تعالى عن فساكه،

الى ما بعد ذلك من العمر اى في هذه النعم الى عدد ماها عن بن عباس
وصل في هذه الدري وامورها والمعنى من كان في هذه الدري استعمل عن
قدرة الله واباته واعتماد الصواب على فهو في الاحمر اعني واصل
سبلا اى من عمى في الدري عن ابائه وصل فهو في الاحمر اعني لانه ممنوع
عن بن عباس ومجاهد وماده وان ريد وقيل من كان اعني في هذه النعم
فهو في عمر الاحمر الموعود بها اعما اسد عما عن الصحاك وقيل من كان في
هذه الدري صالا فهو في الاحمر اعني واصل سبلا لانه لا يصل لونه عن
الحسن وقيل من كان في الدري اعما عن اعتماد الحق فهو في الاحمر اعني عن طريق
الحنه اى اسد عما عن بن علي يعني انه اذا كان في حال الاسعاع بالعمل اعني في
الاحمر والعمل لا يسمع كان عما اسد وقيل من كان في الدري اعني عن الحاف
فهو في الاحمر اعني كثر على جهله حتى يصطط الله الى معرفته وقيل من
كان في هذه الدري اعما عن الحق فهو كثر في القيامه اعني عموده عن
صلاههم في الدري عن بن مسلم كصفه قوله وكثر يوم القمدا عما يجوز
ان كثر واعيا بمرصرو وهم لروا الهوال القيامه وقيل انه عبارة عن
الغم المقطع فاد المرر لا ما يسوءه فانه اعما كما قال يحيى بن علي بن مسلم
وقيل من عمى عن حاله ومدره بعد انحار وحملها النعم فهو في الاحمر
اعما لا يفارقه كرم وصلاته وعي يومئذ اشد لانه علم ما كان كهل حسب
سعه العلم عن الاحمر واصل سبلا يعني بعد عن طريق الحار والجهاه
يعني كاصل في الدري عن العمل المودى الى البواب والجهاه صلى في الاحمر
عن الجاه الاحكام يدل لانه على انعامه تعالى على بن آدم بما حصهم
من الخلقه والرق والسحر والكلف عار ذلك ويدل على نعمه في الدوا

الذك عن الأصم وادى لا يجد وكن حليلاً يعني لو فعلت ما دعوتك اليه
 لا يجد وكن حليلاً من الخلة التي هي المودة وقيل هي من الخلة التي هي الحاجة
 أي لو فعلت لا يجد وكن وابت اللهم صر محاجم حوكن عن ولادة الله
 ولولا ان يسألك على الهدى والى قيل بالسوء والمعجزة التي هي وقيل بالاطا
 المسنة وقيل بما اوحى اليك عن الأصم بعد كذا ت أي تربت من عار عزم
 عن الحسن وقيل طعاني اسألهم لما سألوه ما سألوا ليحاسبوا ويوسفوا عن
 الأصم تركن اللهم أي غيل اللهم وسكن اللهم ومن انه لو لا لطف الله
 لم يرب من احاسنهم وهكدي / لا يسأوا المؤمنين لهدون هدي الله ويسون
 بالطفه سألوا ركوناً فليلاً في حيث استحقاق العقاب اذن لا دماك لو فعلت
 ذلك لا دماك ضعف الحق وضعف المات وقيل ضعف عقاب الحق
 وضعف عذاب الا هم لعظم ذلك منه لو فعله عن من عانس ويحاهد
 وفاده والصحاك في معنى اصعبها لك العذاب في الدنيا والاخرم والضعف
 عانس عن المثل يعني لا دماك من عذاب عارك لان نعم الله عليك اجمع
 او قروا الروايات كبر لا يجدك علينا نصراي باصر بصرك وقيل لما
 برئت هذه / لا به قال صلى الله عليه واله اللهم لا تكلي الى نفسي طرفه عيني عن
 فاده وقيل انه تعالى عاب سائر الانبياء بعد وقوع الركلات وعاسه فله
 تكون سد حذر وادل على براسته وعصمته الاحكام يدل قوله
 ولولا ان يسألك على انه لطف بالاساء والموسين لسوا على الحق يدل
 قوله ضعف الحق انما يسحق مع كرهه البصر والروايج صغني ما سحقت
 اذ الم يكن ذلك ويدل على انه لو اسحق لعذاب لما وجد باصرا وادا

وقال والواله انت الهنا وامسستها وبانها قيل برئت في وفد نصف . فروي الهم
فالوايا معك على ان تعطيا بلات حصال لا يحيى يحيى في الصلوة ولا تكسر صيانا
باند ما ونعسا بالاف سنة وقال صلى الله عليه واله لا حرق في دس ليس فيه كرم
ولا سجود . فاما كسر اصنامكم باندكم فذلك لكم . اما الطاعة / لا فاني عار
معكم بها . فام رسول الله ونوصا وقال عمر ما لكم اذ بمر رسول الله ان رسول الله
لا يدع / لا صنام في ارض العرب فاما الوابده حتى ابرل الله على هذه / لا بد عن عباس
وروي عطية عن عباس ان وفد نصف قالوا احلنا سنة حتى تهدي لا طسافا
وصنا الذي تهدي لا طسافا اسما وكسراها هم باحصلهم فبرئت لا بد ذكره الكلبي
قال لا صم وهذا لا يصح في السورة مكية باجماع ولا يؤمن الكلبي على ما ان الله
وبانها قيل اراد وامنه طرد الفراع من مجلسه اذ احصر وانها هاه عن ذلك .
الا عراب . فلما لا نصب على المير وسابا نصب لوقوع الفعل عليه المعنى هو
حكى تعالى عن الكفار ما هو انه فقال سبحانه وان كادوا فربوا وهو . وقيل
ارادوا يصوبوك . وقيل لصلوبك عن الذي اوحى اليك عن الحسن . وقيل
بصرفونك عن هذا القرآن بالخاسم عليك بملهمك . وقيل تلك الفسه / الامام
بالهتتم عن سعد بن جبر ومجاهد ومادة . وقيل اراد باحيل وقد نصف .
وقيل طرد الفعل . وقيل اراد ان لا يصيب الهتتم في كل هذه الوجوه هم
اراد وامنه ذلك فاما هو ما اراد ولا هم ولا وقع ولا ربه منه ولم نصف
الله تعالى اليه . في ذلك بل اصاب الهم وهو معصوم لا ياتي ما هو معصيه
ولا ظم بدك لغيري على ما علم اي صرفونك عن القرآن لخلق علينا الكذب
فصول على الله تعالى بالمرقلة . وقيل ليحار الناس عن حكمه في المسركين عند ما اوجنا

رسول الله صلى الله عليه وآله قالت اليهود له هذه الارض ليست ارض
الانبياء واما ارض الانبياء السامرة فات السامرة فارد ان يحسبهم الى ذلك فربما لا يه
عن ابن عباس ذكره الكلبي ورواه عنه عبد الله بن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام
الى ذي الخلفه، وقيل هذا لا يصح لان السور مكيه وما عليها وما بعدها في
ذكر المسكن ولم يحذر لليهود ذكر قال الاصم ولم يكن النبي صلى الله عليه وآله والطبع
اليهود ولا يعدم من يدى الله في سى ولا طعت يهودى ذلك ولو حرج
لكان حرج يادن الله المعنى من بنى تعالى اجمعها ايسوا من احابهم
الى ما المسموه كادوا الى فعال سبحانه وان كادوا الى اربادوا وقيل فاربوا
للسمر وكنك اى ستر لوكك وسبهم صوبك وقيل سمر وكنك يعلوك
عن الحسن بن الارض، وقيل ارض مكة هم المشركون باخراجهم عن قباده
ومجاهد والاصم، وقيل هم اليهود باخراجهم عن ارض المدنه عن
ابن عباس، وقيل ارباد جمع الكفار اربادوا وان يخرجوه من ارض
العرب عن ابي علي، ليخرجوك من ارض الارض ولو اخرجوك لكانوا لا
يلسون حلفك وقيل كانوا لا يهلون حلفك من بعدك اى من بعد
خروجك الا قليلا قيل القليل هو المدة اى سعى بعد خروجه القليل
حتى بعد ظهر وسبهم من ارض الاصم واني على، وقيل هو المدة من
اخراجهم له وقلهم يوم يد عن ابن عباس والصحاح، وقيل فعلوا
وهلكوا وصل كهم عن اخراجهم بمراسره بالخروج ولما خرج اهلهم
يوم يد ما هو، وقيل عنى بالليل من اطلب يوم يد واسوا بعد ذلك
سنة من ودار سلتا بغير طريقا فبهم كطريقنا فمن ودار سلتا من قبل

وحيث ذكر في الرسول صلى الله عليه وآله تعاريفه اولى فبطل قول المرحبه ، ومتى
هل ما روي انه من الصم هل يصحون ذلك ومسه كرام فسق ، فوايناري
ذلك فان صح ذلك فاما مسه للكسر والمع منه لا للعظيم ومسه على وجه الكسر
والابطال عاده وللعظيم كسر ومسه لا للوجهين ليس بمعصيه لا به محر الا انه
لا يجوز ان يمس ما لم يمس لانه يكون مفسد ، ويدل على ان لا فساد فعلم
وان الذكون لو وجد لكان فعله صحيح فولي في المحلوق قوله تعالى وان
كادوا للسمرور كمالا يصلح حوكمها وادن لا يلبس حلفك الا
فلا سبه من قبل امرينا ملك من رسلنا ولا يجد لسبنا بحولا ، الفراه
من ابو جعفر وابع واس كثر و ابو عمرو و ابو بكر عن عاصم حلفك صحيحا
وسكون الامر بعرا الف و فرائس عامر وحفص عن عاصم وحمز والكسا
ويعيوب حلافك بكسر الخا وفتح الهمز وبعد هالفا عمار يقول فراج
المخلفون لمعه هم خلاف رسول الله صلى الله عليه وآله والخلاف بمعنى قال
ابو مسلم سوا هؤلاء حلافك وحلفك ووراك بعد كل كلمه معني ، وقال
الارهرى حلافك اي لمخالفتك اللغه الاستمرار الارواح
والاستبهاض على حقه وسرعه والسنة الطريقه الاعراب اذن
هاهنا لا يعمل فلهذا لم يصب يلبون والعمل لعوله يلبون اي لا يلبون
حلفك سنة رصبها قبل على الامر والاعرا كعوله عليك سنة اذنه وقبل
بعدره كسبه من ملك اذا فعلت امهم بهم مل ذلك لا يلبون الرسول
صلوات في اهل مكة هو انا حراج النبي صلى الله عليه وآله من مكة وروايت الاية
عن مجاهد وماده والاصم ، وقل يرب في اليهود بالمدة سنة لما قدمها

دلك الشمس بالتقال وقال سكت عند الدلو ك اي بالعسي واسد
 تعرض الرهال في حج الدكن وقال اصر هذا مقام ودي راج علوم
 حتى دلك راج اي مالت روي راج نصح الباح حله اسما للشمس
 مساعلي وقال كظام وخدام وروي بكسر الهمزة والراء بالرياح يعني
 ان اليا صر صبح كفه على حاجبه من سعاها لسطر ما يعني بها والعسق
 الطلام عسو عسق عسو قال الساعر اس هذا الليل اد عسقا
 واليحد السقط والسهر ما نفى النوم واليحد اليوم وهو الاصل ليحد
 فهو واحد يقال ليحد نام وليحد سهر عن الاحفش وقيل ليحد نام
 وليحد سهر وهو من الاصداد قال السد ليحد ما وعد طال السري والفل
 العطا الخاص ومنه الفل في العبيد ومنه اليا فله عن اي مسلم وقيل
 الفل الرادة الاعراب صبران البحر عطا على الصلوم كانه قيل امر الصلوم
 وبران البحر عن المراء قال الاحفش ولا يجوز عطا على عسق الليل لا يعناه
 ليس معنى الى بران البحر وقيل نصب على الاغراس قد روي عليك بران البحر
 وبافله نصب ليحد وف اي جعلناه بافله له الدروال قيل بول قوله
 وقد ربه ادخلني مدخل صدق حين امر رسول الله صلى الله عليه واله بالهم
 من مكة الى المدينة عن ابن عباس ومصادره والحسن وقيل بول بعد
 دحو له المدينة بعد ان قصد الشام عند كلام اليهود عن العكالي
 وقد سماه ان ذلك عاصم المعنى ثم امر بعال بعد اقامه التثبات
 وذكر الوعد والوعد باقامة الصلوم سكر والدعا ووعد له الخيل في الذي
 والاخره وقال سبحانه امر الصلوم قيل خطاب للنبي عليه السلام والمراد

وكسبه الله في الايراد افعلوا اناسا لهم مثل هذا ان هلكهم بعد ان لا سببا
فاد امر بن طهرهم لا يهلكهم فاد اخرجوه من ماسه اهلكهم وقيل سبه
ان كسب رسله ونصمهم حتى سلعوا رسلاته ولا يجد لستنا حول اي سبب
فل معناه لا يتهتأ لاحد ان سطل سندانه لا به حق ولحق لا سطل وقيل
ما اراد الله ان يحرم العاده به لا يتهتأ لاحد ان يملكه من ارسل رسل
واسمصال يوم الاحكام الا به بدل اظهم هو انا اخرج الرسول
والصحيح اظهم سر كوامكه لقوله تعالى ليرحون ، ومتى قبل الله من هرب منهم فلما
هو انا اخرجهم ولم يخرجوا لم يخرج حوالمنا امرنا بطهره ، ويدمو اعلو حرجه
ولذلك صهر المال بده ، ومتى قبل فاد المخرج لم يعد لهم يوم
فلما اظهم بالاجراج ، ومتى قبل لسوا مده طويله فلم يماه فليلا فلما
القليل من بما الاضافه ، وملك المده في حب ما اعتقد وان الواو اقل
وبدل على ان سبه الله تعالى باهلاك الا ممر عند اخرجهم اساطهم من بن
اطهرهم وقد احز الله وعده فسلوا يوم يدروا سرا واصعوا لكر
وروى الاسلام في قوله تعالى اقم الصلوة لو ان الشمس عسى الليل وراي
ان وراي الخ كان مسهوا ، ومن الليل يهجد به ما قل لك عسى ان يحرك رايك بما يجرى
وطر بك ذلني بدل صدق واخرى خرج صدق واحصل على من يدك سلطانا صرا
الصلوة فراه العامه مدخل ومخرج نصم المم على معنى الا دخل والاجراج
ومر الحسن بمكها على معنى الدحول والخروج اللغه الدلو كقول العرب
وقيل انروا لاصل من الدلك فسمى الروا لدلو كما لان الناطر اليها ذلك عنه
لسده ساعها وعبد عروها يدك سبها ، وروى عن عمر الدلو كالميل قال علب

عن ابي علي والي مسلم، ناقله لك قبل حاصه لك عن ابن عباس، وقبل كرامه
 وعطيه لك عن معاذ، وقبل عمنه لك عن اصمغاسمها، وقبل فرصه
 لك عن ابن عباس لانه كتب عليه ولم يكتب على غيره فكانت فصله له، وقبل بطوعا
 لك عن معاذ والفرار والي علي، وقبل حاله لك لان كل انسان يخاف ان لا يعبل
 فرصه وان يكون بعله كاهرا، وهو مصول فرصته يحصل له نواب ناقلته دون
 غيره فخص نواب ناقلته عن مجاهد والناقله الرباده، وعسى قبل عسى ولعل
 من الله واحب اى سعيك ربك معا لمجوده، قبل مقام الساعده عن ابن عباس
 والحسن وماده ومجاهد والي علي وروى ذلك مرفوعا، وقبل معا ما
 محمد عافته ما بعدك الله يوم القيمة اذا عانت عظم امر الله عن الامم
 وقبل هو ان يحج اليه الامم تحت لوانه يوم القيمة ويحصل له الساعده عن علي
 وقبل هو ان يعطيه لو الحمد يوم القيمة، وقبل سعيك معا ما وليت مجود
 عارم مومر عن ابي مسلم، وقد ذكرت المسند في هذه الايه ما يره الله
 تعالى عن ذلك وما لوانى قوله معا ما لمجود ان يعده معه على العرس، وروى
 بحلته معه على العرس وروى على السرر وهذا باطل لانه تعالى ليس
 وسحب عليه المكان وسئل هذه الاحار الى لا يمكن باولها الاستعفاء
 بحرها اذا كان محالها للاصول، وعلى بعد ان ياوله احد على ان
 معاه بعد على العرس وهو معه اى حافظ له وراى عنه كموطن الله
 وقل رب ادخلي مدخل صدق واخرجني مخرج صدق فبه احوال حمد او لها
 انه اراد الدخول والمخرج في الامكنه على الحصه يعني ان ياتى الامكنه
 من مكنه عن ابن عباس والحسن وماده وسعد بن حذر، وقبل قاله عند دخول
 القار اراد ادخلي العار مدخل صدق واخرجني منه الى المدينه وروى
 في حديث مرفوع، وقبل ادخلي فيما اري واخرجني عما هدي عنه

هو وعيره، ومن اراد انها لالسان او انها الساج امر الصلوة، وقبل انها
لا منك، ومن انها بالنفسك واما انها اداوها على التمام لدوك الشمس صل عروها
عن ابن ابيهم ومقابل والصحاك والسدي وابن ريد والصلوة المأمورة بها على هذا هي
المغرب عن ابن مسعود وابن عباس وابن ريد قبل دلوها رولها عن ابن عباس
بخلاف وابن عمرو حار واني العالمة وعطا ومادة ومجاهد والحسن ومقابل
وحسين بن محمد وعبد بن محمد وروى ذلك من روعا والصلوة الواجبة على هذا
الظهر الى عسق الليل قبل ظهور ظلامه عن ابي علي، وقبل هو يدق الليل عن ابن
ومادة، وقبل عروها لشمس عن مجاهد، وقبل سواد الليل عن ابي عمدة، واما
الصلوات المأمورة بها قبل امر الصلوة لدوك الشمس اي الظهر والمغرب
عسق الليل اي المغرب والعشاء عن الحسن وقران العراي صلوة العصر عن الحسن
والاصغر واني علي والرحاح سمي قرانا لساكنه المراه في الصلوة عن لرحاح وقبل
ما بد أنه في صلاة العجر ان قران العجر كان مشهودا بصورة، قبل سهيق ملكه
الليل وملكه النهار عن ابن عباس ومادة وابراهيم ومجاهد، وروى عن
علي راي انها الصلوة الوسطا وروى انها تكب في الدنوا، وروى ان
ملكه الليل فالوارثا فارضا عبادك وهم يصلون، وملكه النهار يصلون
ابسا عبادك وهم يصلون، وقبل سهود ان من جمعها ان شهد المساحد
لها وبقام بالخا عدا عن ابي مسلم، ومن الليل فمجد به اي فمجد يومك ولا
لكن اليهد الا بعد اليوم عن لا سود وعلقه وعلقه اكر المفسرين، وقبل
ما سعلت كل الليل سمي يهدا، وقبل اليهد صلوة بعد رافده ثم صلوة
بعد رافده حكاها اسمعيل ابن اسحق به صل بالقران اي سهر بالقران والصلوة

لمن هو من حل الجنة واما اهل النار خلاف ذلك، قال تعالى ما للظالمين من حم ولا
 سمع رطاع وما يدعوا من يد الفصل للموسى وظهر محمد صلى الله عليه وآله عبد رب
 العالمين فاما ما روي به الحسويه ان الناس الذين استحقوا النار ياؤون الدنيا
 دنائسا وفسالونه السقاعة ويد كل واحد دبه وانه لا وحده في السقاعة
 حتى ياؤون محمد صلى الله عليه وآله فسمع لهم فلا يصح لان ديوب الدنيا صغار
 معصومه فلا يورث في **الحشر** حشرهم ولم يورث في حال من صلى الله عليه وآله ميت
 انه عر صحبه وما يرون انه كرح فهو من النار عر صحبه لانه ميت بالقرآن
 ان العقاب دائم فان ميت حمل على انه عر حشرهم لمحي انه لو لاه لدخلوا، ويدل
 قوله رب ادخلي على وحبوب الا يطاع اليه تعالى في جميع الاحوال ويدل
 الآية على ايقاره الى نصر الله معمره اولى بذلك، ويدل على ان اقامه الصلوة
 والجهاد مع العبد لذلك صح الامر به فصحيح قولنا في المخلوق، قوله تعالى
 وقل لا تخرجون حق الباطل ان الباطل كان هوانا، ويدل **البقران** ما هو شفا
 ورجعه للموسى ولا يريد الظالمين الاحسان، واد البغاة على الانسان عروضا
 بحاسه واد امسه السر كان نوسا، **فل كل يعمل على شاكله** فربكم اعلم من هو هدي
 سبلا، **الغزاة** فربا الوحش واس عارباى بحاسه محدود وظهر يورثون
 من وراع، وفي حرم سله، ولها وحمان احدها لها معلومه كما قال راي ورا
 الباني الجاس التو وهو الهوى والفسام وقد قال للعود ثو وهون
 الاصداد، وفرا حرم والكساي ماي تكسر التوب والهم مل راي اسعوا
 الكسر الكسر وفرا عاصم في روايه الى تكسر واني عمرو وفي بعض النسخ
 الروايات وصر عن لكساي وجرم في بعض الروايات عنه راي يصر التو
 وكسر الهم على الاصل في فتح التون وعلى الاماله، وفرا التاوتون بافع واني تكسر

وصل امر هذا الدعاء اذا دخل في امر وخرج من امر فقال دخل في كل امر مدخل
 صدق وخرجني منه بخرج صدق عنى مسلم، وصل اخرجني من مكة انا وادخلني
 مكة طارعا عليها عن العكاز، وصل دخلني المدينة خرج منها ساروا اليهود وادخلني
 منها الى مكة لفتحها عن الكلى، وصل دخلني مدخل صدق الجنة وخرجني من الدنيا بخرج
 صدق وصل دخلني الفريز مدخل صدق الموت وخرجني منه عند البعث بخرج صدق
 عن عطية عن ابن عباس، وصل دخلني في اترك الدنيا ارسلي به من النبوة مدخل صدق
 وخرجني بخرج صدق عن مجاهد، وصل دخلني في طاعتك مدخل صدق وخرجني منها بخرج
 صدق وابغى رايه، وصل دخلني المدينة مدخل صدق ومدخل صدق امنها
 وبخرج صدق حروجه الى بلاد امر هذا الدعاء قبل وقوعها عن الاصم، ومدخل صدق
 وقبل ادخالها الى برصاه وخرجها الى برصاه، وصل اراد ساروا مسلم المرأة عند
 الدخول والخروج وصل المدخل الصدق هو ما محمد عافيه الدين ومضى في كل
 اصاب الا دخال ولا حراج اليه وهو فعل العبد فلما سأل اللطف المغرب للعبد من حراج
 الدين والدين ويحمل ان يريد الامن واحصل في من لدنك من عندك سلطانا بصره
 اي حجه منه بصر على الاعداء عن مجاهد، وقبل عرا او ملكا بصر به على ما والى وامسح
 به من حراج صدق عن امامه الدين في نفسه وعاره عن الحسن فوعده الله ملك فارس
 والروم، وصل سلطانا قوم وعليه فنصر العرب، وصل هو فتح مكة لان العرب كلهم
 اسطروا فلما فتح عمواله الاحكام يريد لانه على وجوب الصلوة في اوقاتها والاه
 حامية للصلوات الخمس، ويدل قوله وفران الفجر على وجوب الغزاة في الصلوة خلاف من
 يقول ان الغزاة ليست لواحيه كائنه عليه وعاره، ويدل قوله نافله ان صلوة الليل كائنه
 تطوعا له وقد اصلوا فصل كات واجبه فسميت هذه الاية، وقبل بل لم
 بلرمه قط وهو احسار العاصي، ويدل قوله معانا محمودا اذا اصف الى ما
 قاله المفسرون على السفاعة والسفاعة عدا بانه في زيادته الدراجة للو

السرايع والامال والحكم ووجه اى نعمة للمؤمنين ووجههم به لا ظهر لهم
 المسعود به و / لا فهو وجه للجميع ولا يريد الظالمين الا حصارا يعنى لا يريد
 هذا القرآن الا ليرثه / الا حصارا بالانه تامله ولا يعيه ، وقل حصارا صلا لا
 وقل هلاكا عن الاصم ، وقل لا يريد برك العمل به وبرك قبوله الا على من لم
 يعمل به ، واد اجمع على الا لسان اعرض عن الكفار فهو عام والمراد به الحاك
 اعرض عن ذكر الله عز وجل وعن لسانه ، وبأى حاسة اى بعد نفسه عن
 القيام بحقوق حمده تعالى وقل ساعد ساعدا مجاهد ، وقل يعظم وتكر
 عن عطا ، واد امسه السرايمه والسده كان نوسا ، وقل فهو صامم الفرج ،
 والروح عن بن عباس و فاكه ، ودمر لسان بانه يعصى عند النعمه ويقط
 عند الشدة ولا ينق فصل الله في الخالين ولا شكره ، وهذا صفة الكافر
 الذي لا يعرف الله تعالى حق معرفته ، وسعى الاراضى السلايا والهمم سرا
 لانه سر عند الكفار ولان الطماع يفر عنه ويكرهه و / لا فهو في الخصمه
 صلاح وحر وحكمه وحصل عليه من الاعراض الخسبه ما يهني المرء ان
 يكون جمع امانه كان كذاك وحذف ذكر المؤمن لانه الكلام عليه وان
 صفة خلاف هذه الصفة فانه يسكر عند النعمه ويصر ويسطر الفرج في
 الشدة وقل يا محمد كل يعمل على ساكله اى كل احد من المؤمنين والكافر يعمل
 على طريقته وسنته الى حصار نفسه عن امره والاصم ، وقل يا هو اسكن
 بالصوائت اولى بالحق عندك عن ابي علي ، وقل على طبعه عن مجاهد ولى
 والعبدى وقل على عادة الى الهباء ، وقل على دسه عن ابن زيد اى يعمل
 على طريقته وما يدس به ، وقل يعمل / لا لى طريقته ، فربكم اعلم من هو
 اهدي سبلا ، اى الله اعلم بالطريق الذي هو اهدي سبلا واصوب واحق

وحقق عن عاصم وأبو عمرو بن نيار، اللعين، الرهوق الهالك والمطلوع
رهوب نفسه رهوق رهوقاً إذا خرجت كانه خرج إلى الهلاك ورهوق لسهم
إذا حاور العرص، والخسار والخسران صد الرخ، والناي العدي ناي ينادي
بأنا والناس صد الرجا وطيره الصوط ناس الناس ناساً والسائلة للطريقه
والسكل الملك الأعراب موضع من في قوله ويرل من القران نصت ^{بها} ك
الفعل عليه وهو يرل، وقيل من صله لا للسبعض لأن القران كله سفا كما قال
ويرل القران سفا نوسا نصب لانه حركان الا ناس نوسا، المظمر يقال كيف
انصل قوله وإذا العيا بما قبله في ذكر القران فلما عني اعرص عن سائر ما ^{نعم}
عليه كما اعرص عن النعمه بالقران، المعنى تمام ما على ان يظهر الحق ويحكم
بالقران الذي ابرأ عليه وقال سبحانه وقول بالحق حال الحق ورهوق لباطل، وقيل
طهر الحق وهو الاسلام دين الله، وبطل الباطل وهو الشرك عن السدى، وقيل
حالي القران ورهوق الباطل بطل الشيطان وهو الباطل عن نكاه، وقيل
الحق للحاكم عن نجرج، ان الباطل كان رهوقاً يعني سبيل الباطل ان طهر عن
ان يعود لما اصبحت رسول الله مكة وحد حول البيت ثلاثه وسبعين صنفاً
صم كل يوم بحالهم وفي ربه صلى الله عليه واله وضبط لحمل بالي الصم ومطعن
في عصبه او بطنه و هو حال الحق ورهوق الباطل لحمل الصم سكب وجهه
واهل مكة يحبون ويولون في انفسهم ما راها السحر من محمد، ويرل من القران
يعني يرل القران ما هو سفا وجه السفا القران وحوم منها ما فيه من اللسان
الذي يرل عني الجهد وحره السك، ومنها انه يرهان وجهه المعجز يرل
على صدقه صلى الله عليه واله، ومنها انه يفع الله به كبراً من المكارم، ومنها
ما في بلاوته من الاخرج البواب، ومنها ما فيه من دلالة التوحيد والعدل وسان

وقيل ان في كتابهم ان احاب عنه وليس يدعي حكاية / الا صر و قيل والوا سواله
 عن الروح وعن فيه وعد و افي اول الريان وعن رجل بلغ مسرق الارض ومعهها
 فان احاب عن كلبه وليس يدعي وان لم يحب عن سي وليس يدعي وان احاب عن بعض ^{مسك}
 عن بعض مروي في سواله و ريت امر حست ان اصحاب الكهف في الرقيم و سواله
 عن دي الهريس و سواله عن الروح المعنى لما تقدم ذكره ان يصل به
 سواهم عنه و قال تعالى و سواله عن الروح و لا خلاف ان المسكول من صلي الله عليه
 و اخلفوا في السائل قبل يوم ^{من} البهو و عن فاكه و قيل المسكول عن الرجاء و جهلوا
 في الروح المسكول عنه و قيل هو حاريل عن ابن عباس و الحسن و فاكه و قال فاكه
 كان ابن عباس يقول لها مكه و سواله عن تفصيل صغاره و كف يابه و قيل
 ملك له سبعون الف وجه لكل وجه سبعون الف لسان سبع ابد جمع ذلك عن
 امير المؤمنين علي عليه السلام و قيل خلق من خلق ابد ياكلون و سربون عن محاهد
 و قيل المسكول عن الروح ^{عن} المسكول عنه و قيل الروح
 روح الحيوان و عنه سئل عن ابن مسعود و ابن عباس و جماعة و هو قول ^{علي}
 و قيل الروح المراد سالوه عن كنهه و بطمه و برينه و من اياه به عن الحسن و ^ص ^ص
 و الى مسلم و من قال السؤال رفع عن روح الحيوان اجمعوا و قيل السؤال رفع
 عن نفس الروح و قيل لا بل رفع عن كنهه / لا دراك و ان / لا دراك بخلف
 و الروح واحد و عن واحد حاحد الخوة اليه و كان في كنههم ان به بيوته
 انه اذا سئل عنه لا يحب و قيل بل يهوى الروح من امر ربي و قال من الا مرابي
 يعلم ربي و امرهم عن ابي علي و قيل المراد من ربي و العلم بكنهه بطمه
 حتى صار معجرا يخص به الهدى تعالى عن ابي مسلم و قيل من خلق ربي اي الروح
 الذي يحيى به / لا لسان خلق ابد عن ابي صالح و ذكر انه احاب عن سوالهم بان

وقيل انه اعلم بالمصيب والمخفي، الاحكام من بدل قوله وقل الحق
على وجوب النظر لما للحق من الباطل ويعتمد الحق ويحسب الباطل، وبدل
قوله وبشر ان القرآن محدث، وانه سهاى الدرس ورحمة، وبدل على انه يصح
ان يعلمه وان ما خالفه باطل، وبدل قوله واد العجا على وجوب الانقطاع
الى الله تعالى واسطار الفرج من رحمته ودم القاطن من رحمة، وقد روى انظار
الفرج عاده وبدل على ان عاده الكفا بالنظر عند البعد، والناس عند الشك
وان عاده المومر خلاف ذلك، وقيل على وسالوا عن الروح فلما روي من امر
وما او يدعى من العلم لا قسلا، وليس سالا من الذي اوحى اليك ثم لا تجد
لك عسلا وكسلا، لا رجم من يك ان يصلح ان يكون كسرا، اللعنة الروح اصله
من الروح وساووه من الفعل فعل بصم الفاء، وقيل من الاسما المستفدة من الاتصال
ان هم بصم اوله وتكسر والمعى واحد كقولهم سرب وسرب، قال ابو علي فقلت
الواو باي الريح تكسر الراء وهذا قيل في الجمع ارواح كما قال في جمع الروح ارواح
وهذا حار البع في الروح كما حار في الريح والروح يقع على روح الانسان
وهو جسم رقيق اي يدخل بخارق الانسان ويخرج منه هذا هو مذهب
مسلكنا، وقيل الروح الانسان وهو الحي عن اني بكر احمد بن علي الاحمد،
وقيل الروح الحيوان عن ابي الهذيل، وقيل الروح في الانسان وهو معنى في
القلب، وقيل بل سارك هذا الخسد والروح حاريل لان الدرس حي به
والقرآن روح لانه حياه الدرس والوكيل من وكلت لأمور الله واعتمد
عليه، الاعراب رحمه نصب على المصدر اي رحم رحمه الروح، وقيل
قالت اليهود للنبي صلى الله عليه واله احبرنا ما الروح وروى كثر عن ابن عباس
وقيل قال اليهود للمشركين اسالوا عن الروح فان احاكم عنه فليس يدعى

ووجه ذلك غير معلوم / لا يدري احيانا الهامى ان الحاجة للعادة فهو
 كالطعام والشراب واما كنهه / لا دراك فان عندنا / لا دراك لا يقع به واما يقع
 يكونه حيا واد اكان جمع ذلك معلوما بكم منه المتكلمون فبعد ان يقال لا يعرفه الله
 بل لا بد ان يعلم حقيقة ذلك بل جماعه من صحابه واما لم يحكمهم ووكلمهم الى ما في
 عموهم المصلحة او لما في سائده من المفسده او لان تركه سائده فهو له للنوم على
 ما روى وهذا كله مذهبنا على واما اذا قلنا ان السؤال وقع عن القران وقد
 حال جواب ذلك ظاهر **والله اعلم** قل ليس اجمعت الناس ولحن على ان بانوا بمثل
 هذا القران فانهم لم ولو كان بعضهم لبعض ظهرا ولقد صرفنا للناس هذا القران من
 كل قبل فاني اكر الناس لا كفورا **اللغة** الطاهر المعين وهو المطاهر من المطا
 المصدر واصله من الطهر كان كل واحد يسرى بطهره الى طهر صاحبه فهو به
 والبصريف مصدر السى داسرا في الجهات وبصرفنا لكلام داسرا في المعاني المختلفة
 يقال صرفه بصرفا والكفر والكفور واحد وهما مصدران كفر وكفورا نحو
 سكر وسكورا وخرج حروجا وكفرا بحوسرا **الاعراب** لانهم من محله رفع لانه
 على جواب القسم على جواب لو فوقع في صدر الكلام وقل يكونان بحرم على جواب
 ان / الا ان الرفع الوجه **الروا** قل ريت الله حان قال الكفار لو سا
 قلنا بل هذا فاك طهر الله تعالى وعن اس عمار بن اليهودي قالوا رسول الله صلى
 الله عليه واله عن القران اهو من عند الله امر من عند عماره وريت لانه المعنى
 ليس من تعالى وجه الاعراب في القران وصحة سؤته قال الاصمعي والاسمعي ودان بدل
 على ان الروح المسئول عنه القران لانه من تمام ما امر به الله ان يحكمهم فقال قل
 يا محمد لولا المسركين ليس اجمعت الناس كلهم ولحن كلهم على ان بانوا بل هذا القران
 سمع في ربه الفصاحة ودرجة البلاغة وحسن لطف وجوده معانيه وحلوه عن لفظ
 متجف ومعنى مدحول او ما قصه بخلاف كلام العباد على في على لانهم من عباد لا يدرون

الروح مخلوقه، وقيل القران من وحي ربي عن الحسن، واصل حار بل من خلق ربي،
وجمع ذلك ما لا يقدّر عليه عار الله تعالى وما اودى من اعظم من العلم، وقيل
خطاب عام للجميع، وقيل خطاب لليهود، وقيل لما سمعوا والوا كيف برعهم ذلك وقد
اعطانا الله التوريه فقال التوريه في علم الله دليل الاقلام وليس سبيل الله
بالري او حسا اليك بعي القران بعي اودى على احدا ما اعطيتك كما سبعة عشر
وكفى فربك بالرحمة واعطيتك ما يحتاج اليه وسعيتك ما لا يحتاج، وقيل لما
من العلوب والكذب حتى لا يبقى له امر لا يجد لك به علينا وكلامه اي باصرا
بصرك بمرده عليك، وقيل كصلاة عرابي على، وقيل لا يجد ما بعد بصحة
بوكك حسد، وقيل حاوطا بحفظه لك عن الاصم، الا رحمه من ربك
اي لاكن ذلك من رحمه ربك، اي ابر له عليك وحفظه وجعله يحرم له ان
وصله كان عليك كبرا، بعي بعد عطية عليك الاحكام بدل لانه على
سوالهم عن الروح والصحيح ان المراد به القران لان ما قبل الاية وما بعدها
في ذكر القران وقوله من مر ربي حوا بعي سوالهم اي انه احده لا بعد ربي عليه
وبدل على حديث القران لانه من مر الله ولان ما حار ان يذهب بكون محدثا
ادالعدم على القدم لا يكون، وبدل على انه قادر على ادخاله من العلوب ومع
بني الكلف لا يجوز ان يذهب بالا على الدرر، وبدل على انه يحفظه ادلوحار
عليه الرمايه والمقصان على ما رعه الاماميه لكان ذهبه، وذكر ان على
ان السؤال وقع عن روح الانسان وكان في كنهه ان علامه كونه نسا ان لا يجب
لهذا ولا شبهة ان الروح موجود وانه حسر لطيف وانه بحاله الانسان وهو
النفس المرددة في مخارق الانسان والها مخلوقه والاسكال في موضوع احدها
حاجه الحسني الله على سبل الوجوب امر الخوار بالعاده بعد عصم على الوجوب

سابعة كانت نافية فصحت معجراته حتى يكون تمام ذلك كتمام صاحب السرعة وبالله
 كونه بعد حدث كان طريقا الى الحق والدين وتقرر ان اركان القرآن كونه صلى الله عليه واله وهو الذي
 كان مكرها حرا الى المدينة وادعى السوء وحانا بالقرآن معلوم ضرورة لا يقع فيه شبهة سعي
 الكلام في موضع سألوا عنها منها فلو علموا انهم لم يعلموا انهم كانوا على المعارضه
 ولم يفعلوا ومنها لم يعلموا معارضه صوابي الخال ولا بعدك ومنها ما الايمان ان بعد الحق
 والانس على المعارضه ومنها لم يعلموا ان البعد لا حل فيه يرجع اليه ومنها كيف علم
 المعجراته معجراته حتى لم يعلموا ساعده ومنها وجه ان القرآن وهي مائة فصول مع بعضها لم يقرأ
 ان القرآن اما الاول فقال لم يقرأ به كذا فلما اوجهين احدهما علم ضرورة والآخر
 ما فيه من ايات التحريك ومن سلكنا من قال انه وان لم يحد كان كذا اسمعوا كلاما سئل
 هذا الكلام ان باواعمله لان هذه الطماع يستعلى لك ثم المكلون كلهم من وقت الصحابه
 الى هذا الوقت يحدون ذلك كاف في التحريك وسأل كيف صح التحريك بالكلام وهو
 معدود للجمع ولما معلوم بمفاصل الفصحى في الفصاحه لفظه وحسن تعابيه فاداه
 عن المصادحار التحريك به واما الفصل الثاني فقال من ان المعارضه بعد ذلك علم
 ولما علمنا بمرور دواعيهم من كل وجه الى المعارضه مع حرصهم على ابطال امره وعلمهم
 بان العرص يحصل بالسهل بعد وظهر الى الشان دليل على عجزهم واما الثاني فقال لم يعلم
 ان دواعيهم كانت موفقه فلما جمع اقسام الدواعي كما يتجلى في لواعي الانحياز
 فاحدها ان من فرغ بالجرع عن السي ولا مانع فالعرج يحرك طبعه كواميها ان
 المخرج من اهلها والمناصب من الاوقات اسد وبالله ان يكون المخرج من سم
 له الرئاسة العظيمة ورابعها ان يكون صاروا لهم عن عادات واعراض وحاشا
 ان يكون معي لطرفهم مصفا للنقص الهم وسفه عموهم وسبب الهمهم ونصيح
 كالوايدون به هموا واناوهم وسادسها ان يكون موحا لطاقاتهم له والصادهم
 لامره وظهيه وسابعها ان يحولهم باعظم الوعد ويرعهم باعظم الوعد وبالله ان

على ذلك وان دروا على الكلام بلغه العرب ولو كان بعضهم بعضا معسا على
ذلك ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل صنف من اصناف الدلالات والامور والاهي والوعود والوعود
الا صم، وقد ذكرنا فيه كل صنف من اصناف الدلالات والامور والاهي والوعود والوعود
وسائر ما يحتاج اليه على احكامها من كل صنف من اصناف الدلالات والامور والاهي والوعود
اليه من الامثال والدلائل والاعراض والاحكام والى اكر الناس الا كفورا اى محمودا الى
وانكارا والمثل يكون السبب فيه ويكون صفة الشيء ويكون سببه الاحكام
الا به يدل على اعجاز القرآن وانه عذابهم بسببه وعجزوا عنه مع حرصهم على
ابطال امره وعدوهم عن المعارضة الدالة على بطلان امره مع سهولته الى الشاق
على النفس والمال مع انه لا يدل على بطلان امره وهو الفصال دليل على اظهر عدو العجز
والذي يحق ذلك انه يحكى به الامم والعلما الى ما شاهدوا مع كرهه بحالهم الا لهم
واعدا لهم ومع قصد جماعة لا يراد المعارضة وعجزهم عن الدليل على صحته واولنا
والعبرة في ذلك ان من اظهر عجزوا عنه من له وان ذلك العجز عجزا له من
سائر الكلام ومعلوم انه عذابهم به ولو لم يجد لكان هذه الاله وامثالها كما
وحصل ذلك علامة موثقة وان دواعيهم كانت موفقة للمعارضة ولما لم يعارضوا
علم عجزهم عن ذلك ويدل على كذبهم انه كلام مبشر ويدل على حدثه لانه فاد
على مثله اذ لو لا ذلك لما قدر هو على مثله كما لم يدر عجزه ويدل على ما سببه لسائر
المجرات من وجوهها فاد الى احرا التكليف ومنها اسماله على جميع ما يحتاج اليه من
الامور الدينية يعرفون الكلام فصحا في موضع فاد انزل موضع احرا لا يكون كذلك
والقران بعضه امر وبعضه نهي وبعضه حذر وبعضه احكام وبعضه امثال
بمعنى الجمع سوى في الفصاحة وحسن اللفظ والمعنى ويدل على ان الاما والكمات
فعل العبد يصح قولنا في المخلوق والمصلحة في ذلك وجوه احدها فصله النبي عليه
السلام حتى نعت بمجرا به مفروقه سابعة واحكامه بخلاف سائر الانبياء وبانها ان

في كتابها هذا من كل علم على عمله ^{والله تعالى} وقالوا لن نؤمن بك
 حتى يجر لنا من الارض منوعا، او يكون لك حديث من جمل وعسى ان ينزلها
 حلالها نحرار، او يسطر السما كما رعت على كسفا او ياتي بالبر والمملكه
 مسلا، او يكون لك بيت من رحرر او يرفق في السما ولن نؤمن بك حتى
 يزل على ساكنها نهر او يزل سحان رطائل كركت سرار سولا، الفراء
 وراعا صر وجره والكساي يجمع الباء وسكون الفاء وصر الحيم بحقيقه
 واحصاه او حاتم قال لان البسوع واحد وقر الباقون بالشد
 وصر الباء وكسر الحيم وفتح الفاء على التفعيل الذي هو الكبر واحصاه
 ابو عبيد ولم يخلصوا في الباسه الهاشده لاجل الالهة الا ان الشد
 على الكبر واحصلوا في كسفا وقر الباء وصر الحيم وفتح السين ^{هنا}
 وسائر الفراء بسكونها وقر الباء وصر الحيم وفتح السين وصر
 الروم يفتح السين وياتي الفراء بسكونها وقر الباء وصر الحيم وفتح السين
 يفتح السين لاجل الطور وقر الباء وصر الحيم وفتح السين وصر
 والكساي ويعقوب في سورة الروم يفتح السين وسائر الفراء بسكون
 السين ولم يفرق في الروم بسكون السين عراقي حصر واصر وفتح السين ^{حد}
 الا ان يفتح السين مع تليل وسكونها جمع كبر واحد ها كسفا وهو القطع
 نعال اعطى كسفا من هذا الباب ومنه الكسوف لا يقطع النور
 وبحور ان يكون الكسوف مصدر كسفت الشمس اذا عطيت لارك قطعته بالعبا
 عن عاره وقر الباء وصر الحيم وفتح السين بالالف على الجار وعليه مصاحف

ان يكون جامعاً لرياسة نفسه بطلان رياستهم، وباسمها ان يكلفهم حقوقاً في النفس
والمال وما سطرطاً عليهم غيرها وعاسرها ان يرزقهم الدار والسموات اذ اهرعدوا عن
اساعه وحادي عسرها ان بعض منهم فيما سافرون به من الفصاحه وبالي عسرها ان
كوجهم الى الاحلال بالوطان ومعارفة الاهل والعسره. وبالي عسرها ان كوجهم الى
المعاليه مع ما فيه من المخاطره. واذاع عسرها ان توصف عليهم الخزيه مع ما فيه من الصغار
وحامس عسرها ان يدع دماهم واموالهم وسبهم وسي دارهم وكل ذلك داعي الى المعاليه
خصوصاً مع ما حلت عليه العرب من الخيبت والساعد من العار^{العار}، واما الفصل الرابع
فقال لم نعلم لم يعارضوه فلنا لو عورص لقلاد الدواعي الى فعل المعارضه اكثر من الدواعي
الى فعل الفرن من وجوه منها ان الفرن كان سبها ومعارضتها محمده ومنها ان اعداء
كأهل كبر، ومنها انها كاي عهد واحد فستعمل ان تقع الفعل في احدتها دون
الاخر، ومنها ان المعارضه الركيكه تعلق عار وى عن سبيله وعمره ولو كان
لمعارضه صححه كان بالفعل اولى، واما الفصل الخامس فقال ما الايمان ان في
الحسن من بعد رعليه فلنا الخوار عيه من وجهين احدهما ان بعض بعض عادما والما
ان الحسن يعرف بالفرن ويعلم ولا يحرم الا وصح هذا السؤال عليه، واما الفصل السادس
فقال لم نعلم ان المعجز لم يره الفرن خلاف المعاده فلنا لو لا ذلك لا ثوانه وان قرب منه
ولما وافصل ما بين الفرن وكلامنا بفصل ما بين كلامنا ببعضنا لبعض (كان محرج
من كونه محمده) فدل انه احصى لم يره من الفصاحه خارجة عن العاده من حال
العرب ما ذكرنا، واما الفصل السابع فقلنا بوجه الايمان انه احصى لم يره من
الفصاحه خارجة عن العاده فلا ريبه في الفصاحه اعلى من ريبه الفرن منهم
من قال وجه الايمان معهم ان ما يواضعه وصرفهم عن ذلك ومهم من قال
بالي ابيه من احسان العيوب ومهم من قال بطله معي وادانت عجزهم بالوجه
بت تر العرص والكلام في هذا يحصى كتب الكلام الا ابا اسرنا الى جمله لفعل لماظ

وأبو جهل بن هشلم وعبد الله بن أمية وأمية بن خلف في القامشلي أولاده من أمية بن خلف وأبو جهل بن هشلم
 الحمزي بن هشلم اختبروا عند الكعبة وقال بعضهم لعمر بن الخطاب بن عبد الله بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف
 قومكم اختبروا الكعبة ما در طاعة الله بنا لله في أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف
 لعبد الله بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف
 وفوق الجماعة فإن كان في هذا ما لا يعطىكم الأموال فإن كان يطلب الشراء وسود ما كان علينا وإن كانت عليه عليه
 حتى يطلب الأطناب فقال صلى الله عليه وسلم ما شئ من ذلك يعني الله اليكم رسولاً وأمرنا أن نأخذ ما جئنا به فهو
 خطهم في الدنيا والآخرة وإن مردوه أصبح عكر الله لنا قالوا فإذا ليس أحبنا منكم بل إذا قالوا منكم
 هذه الدبال والحصى فيها أنهاراً كأنها الشام والعراق وأعطنا منكم ما نريد منكم فأنه شيخ صدوق
 فقال له عثمان بن عفان بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف
 ملكاً صدقك وجعل لنا دنائاً وسوراً وصوراً من ذهب فقال صلى الله عليه وسلم ما نريد منكم ما نريد منكم ما نريد منكم ما نريد منكم
 وإلا فالله يحكم بيني وبينكم يعني شيراً أو شراً قالوا فما سقط علينا السماك كما كان منكم أن تشارفوا
 ذلك فقال ذلك إلى الله تعالى شافوا فقالوا لا نؤمن حتى يأتي الله والمليكة فيلاد مقام النبي صلى الله عليه وسلم
 معه عبد الله بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف
 ثم سألوك لا نؤمنهم أمراً فمفعولهم يسيروا أن يعمل ما عوفتهم به فلم يفعلوا الله لا يؤمنك أبداً حتى يحد لنا
 إلى أمتنا ثم يوفيه وأنا الله وما في معكم نفر من المليك شهيداً لك وكتاب شهيداً وقال أبو جهل بن أمية
 الألهة وتشرهم إلا أو أي عابد الله لأحملاً حراً فإن وجد صريته رأسه وأنصرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لما رأى من قومهم فأنزل الله تعالى هذه الآيات المعجزة لما تين تعال فيما تقدم ذكر القرآن وأية معجزة تين هذه الآيات
 نعم لم تبدروا فيه وأمرنا بالآيات فقال سبحانه وقالوا لن يؤمنك يا محمد حتى يعجز أي يتقوا لنبياً منكم فأنزل الله
 فليبه الله ينوعاً أي عابثاً من الله في وسطهم أو تكون لك حجة مستند وملة حجة الاستحجاز أي يسترو
 حمل وعين فتعجز مشقوا هذا من المأخلاق وسطاً فجاءت شقيقاً حتى مجرى الدخان استحجازاً وسقط السما
 كما رعب علينا كسفا أي قطعاً عن عيائنا ومجاهد وملاذه والامم وأي على وأي مشير ووالله ما كنا كسفاً زعمت
 كما حوسلنا من أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف بن أمية بن خلف
 لك على صدق قولك عن عيائنا ومن عيائنا من عيائنا ومن عيائنا من عيائنا ومن عيائنا من عيائنا ومن عيائنا من عيائنا
 المليك عليه السلام عن عيائنا ومن عيائنا من عيائنا ومن عيائنا من عيائنا ومن عيائنا من عيائنا ومن عيائنا من عيائنا

مكه والسام يعني ان محمد قال وقد اناقون على الامر ١ للعب
 البحر السفين عما جرى من ما اوتى صيا ومعه سمي البحر لانه يلس عن عمود
 الصبح ومعه العجور لانه حروح الى الفساد من عمود الحق والبدوع
 يعول من مع الماسع وهو مانع وجمعه ماسع والبدوع عن بدع بالما
 اي يعور والفعل المعاكلة قال الفراء هو من قول العرب لفت فلانا قبله
 اي معانته والعرب يحرم في هذا المعنى يجرى الصفه فلا بدى ولا جمع
 ولا ثوب والرحرف الرينه واصله كمال كسب الصور ومعه احدث
 الارض رحرها قال رحرقت الارض رحرقة الاعراب نصب
 الا بها روي نوع الفعل عليه حلالها نصب على الطرف يعمر انصب على
 المصدر كسفا نصب على المصدر رسر لا نصب لانه حرك كان اي كبت
 سرار سولا ومع نصب عطفا على ما عملت فيه حتى اي حتى يعمر بدوعا
 معقول ونصب سقط على بعد رحي سقط وكذلك اوباني البواب
 عن اس عاس ان جماعه من فريس وظهر عنه وسنه ايا ربيعه
 وابوسعسان اس حرب واسود اس المطلب ورينه من الاسود
 والولد اس المعارة

وانجمل

الاجتهاد المعنى ثم من فعل بعد ذكر الدليل انفسهم لغيره الامان وان الاعتزاز مرتفعه والعلل من اجه
فالشك في فامع الناس ان منوا اي شي ينجيهم عن الامان وهو استغفار والمزاد انكار اي شي ينجيهم
منه اذا حكمهم الهدي قبل الدلائل وقيل ان قالوا اعتزل الله بشرار شؤك يعني لم يؤمنوا واعتلوا بان الرسول
لا يكون من البشر هذا جهل الاعتزاز المصالح لا تنفع ولانه لو اتاهم ملك لكانوا يقولون امانا من غير الخس فيكون
فيه باب السنوات اذ لا غايه للعباد لو كان في الارض ملكه مشون مطمئنين لكانا عليهم من السما ملكا
رسولا قيل مطمئنين تالين فاطين لكانا اليهم رسولا منهم عن الحسن والاضم وقيل مطمئنين الى الدنيا ولذا تها غيرهم
ولا متعبدين شريع لان المطمئنين من ال عنه الحوف غراي علي بعض لو كان ثم ملكه علي هذه الصفه لكانا عليهم
ملكاً وقيل لو كان اهل الارض لا يتم الي القبول منه اذ يبيع ملكه لغت اليهم ملكا لكون الي اعينهم عنه شريع
والمصلحة فيه اكثر غراي مسلم وميلان اللطيف كماله هو في الجنة يكون في الحسن تها غراي خواله وانكر
اليه فلما جند لهم كفى بالله شهيدا منكم اي رسول اليكم بل هذا وعد لهم من الله كانه في كل حال
يسا يوم القيمة وقيل شاهد الله لظهور المعجزات وحده احسن احرا غراي مسلم وقيل شهادته الله اظهر المعجزات
لاهم وقيل شهيدا لانه اخبر في حقيقته الرسول اليكم غراي علي انه كان بعدا حيرا نصيرا اي عالما بهم من يهدي الله
فهو المهيدي قبل من يحكم هدايته فهو المهيدي بالظاهر المباديه ومن يحكم ضلاله لم ينفعه ولا يهتدي من ربه وقيل من
يهدى الله الي طريق الحق والنجاة والثواب فهو المهيدي في الدنيا ومن يضل عنه فهو المهدول الذي لا يهتدي بصره وقيل
من تلك الطرق الذي يدعو اليه واليهدي هو الدلالة بعه من كان الله هاديا ودلالة اهتدي بهدائه فهو المهيدي
الرشيد الواضاه الى الخير والنجاة ومن يضل عنه صار قاصلا عن ذلك الطريق فليس له من ربه نواله
غراي مسلم وقيل اذا اراد الله عقوبته لم يهتدي بصره من عقابه فلن يهديهم اوليا من ربه فيل من نوالهم وقيل من
ويحشرهم اي يحشرهم يوم القيمة علي وحوهم فيل يحشر الناس لانه اصناف مشاه ورعيان وعلي وحوهم ربي
ومتي قيل كيف مشون علي وحوهم قلنا الذي استاهر قاربان مشيهم علي وحوهم وقيل يستحون علي وحوهم
الي النار بعد الحساب غراي علي وقيل يستحون علي وحوهم الي الحشر عسا وكما قيل عسا عسا سرهم بكما عسا
الكلم لما سمعهم صما عسا سمع غراي عسا وقيل يحشرون علي هذه الصفه ثم يحلون سمرون في سمحون وسطون
من الحشر وتلك قال في المزمون النار وقال سمعوا لها نعطها وروينا وقال عواها لك ثبوتها وقال هذا
ميس نبال لهم احسوا فيها ولا تكلمون عن مقام وقيل يقذفون في النار علي هذه الوجوه والصفات علي اي علي
ماواهم مستكلمهم كمالا حيا النار زدها سحرا ويل كلنا سحر لها زاده الله اشتعالا وسحرا فكون ذلك

عنا

[illegible]

احبثا اخرا غامرا خلفه في غمما وشبهها وقيل اولم يروا انهم تعلموا وقيل اولم يسموا باسمهم السماوات
 والارض قادر على ان يخلق مثلهم لان من قدر على خلق الاجسام قدر على احياء الاموات حيا واعادته
 بعد الفناء وجعل لهم احلا اي وقتا قتل احل الموت والقتل على من يشاء وقيل لعل المعاد وهو يوم القيمة على
 وقيل العبادهم وهاكهم وهو جواب لقولهم وسقط السماوات في الله فقدم وما خير بقدره اولم يروا ان الله
 الذي خلق السموات والارض وحملهم اجلا الحياه والموت يتبارز على ان يعيدهم لا ريب فيه اي لا شك فيه فاما الظالمون
 الاكفون اقل حوزة للبحث مع ظهور الدلائل وقيل كفرا بالنعم مع وفور النعم ثم يترفع على الله احسن بطر
 العباد منهم لا ينسبهم من كثرة ابغامه عليهم وانهم لو ملكوا جميع ذلك لا ينسكوا على ما فيها خوفا من الفقر
 فقال سبحانه فلما محمد لواثم قيل خطاب للمشركين خاصه عن الحشر والامتنع واي على وقيل لجميع الخلق لان الغالب
 فيهم هذه الجاهة تملكون خراير حمه ربي قتل ملاك ربي وخراينه مقبذوا به ورحمته زرقه اذا لامسكم
 عن الاعطاء والانفاق حسبه اساعده في الاخذ فاضمار مقبذوه لو ملكتم خراير ربي لا ينسكتم من الانفاق
 حسبه لفاقه وكان الانسان قنورا محلا عن ابر عتار وقنار والاضمر وهو جواب لقولهم من الارض يسوعا فسمع
 وقيل ومثلا لسان الحمل لانه يحتاج فاذا أمسك لنفسه وحاجته **الاحكام** بذلك قوله ذلك جزا وهو على ان
 العقاب مستحق على الاعمال خلاف قول المجبره وبدل على ان الكفر والاعتساک والقتل والظلم فعلمهم قسطن
 قولهم في المخلوق في بدل على افعال المعجل والاحتجاج فيه فان قالوا اولم يروا الاحتجاج بان من يقدر على الاجسام
 يقدر على الاعاده ولان اعاده الميخا دون خلق السماوات والارض فاذا قدر عليها فعل الا حيا اولى اذ لك
 وبذلك قوله لو انتم تملكون الاية على التوحيد وانه ليس بحكيم وذلك لانه لو كان حسيما وحود ما وازر من النعم
 مرقله كما بعدد وجوده من شان البشر ومثل على ان المسكين والفقير من عاده الانسان وطعته الامور قاه
 الله تعالى وبذلك على ضعف ادعائهم حيث كان الانفاق لغايتهم من المعقذ **قوله** ولقد اتينا موسى
 تسع ايات متواتر فما قال نبي اسرائيل اذ حاهم فقال له فرعون اني لا طيك يا موسى
 مشهورا قال لقد علمت ان اول هولاء الايات السماوات ثم انزلوا في لا طيك يا فرعون
 مشورا فاذا ان يستفروهم من الارض فاعز قناده ومن معه حنقا وقلنا من
 بعده لني اسرا اسرائيل اسكنوا الارض قلنا واعدنا لآخره حسنا مكم لفيها
المرآة قرا القساي وحده علمت بضم التاء اضاف العلم الي نفسه وهو قراه امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام
 روي عنه قرا كذلك وقال الله اعلم عدوا لله لكون موسى هو الذي علم وليس ثباته عن جهده محمد بن علي

وامّا وحيت شكت عن ابن عباس وقيل طيب عن حماد وقيل ضعفت عن قتادة ومتى قيل كيم متى
نكس الخلال من الاحراق قلنا الله تعالى منع وطول النار الى مقامهم وانما ثوب في طواهرهم ومتى قيل
كما النار قلنا تكون مرة ملتصقة ومرة شاكسة الا انهم في جميع الاحوال لا يحترقون حفة لذلك قال
لا يحرقونهم العذاب **الحكاية** الاية يدل على انه لا منع للكافرين من الايمان فسطر قول المجزء لا عن عدم
من المنع قد منعهم بعامر الايمان فمنها انه خلق منهم الكفر ومنها خلق القبره الموحدة للكفر ومنها
الكفر ومنها اصابهم عن الايمان ومنها هذا فمضى الى الكفر وزنته في قلوبهم وكل واحد من ذلك منع عظيم
العبد على دفعه ومنها انه حتم على قلوبهم فتح هذه المواضع كيف يحس ان يقال ما منعهم ذلك على مبتدئين
الايمان فاعلمهم الكفر فعلمهم والقدره فخلق لها وانه ينزل السيل ويهدي الخلق فاد الايمان ولم يرد
ومر اهتدي فليست به ومن ضل فعليه او بدل قوله اعد الله شرا على بطلان قلوبهم في المخلوق لانه خلق الايمان
واعت شرا كانوا مؤمنين وبذلك على جهلهم بالنعمة وانه مع الاصل لا المصور وبذلك على ان هتة الخلق
الحشر اضح لذلك قال لو كان في الارض ملائكة الاية وبذلك على ان عقاب النار تسفل دائما فانه لا يوصف
وزاده يندعي للعاقلة ان تحزن من ذلك قصصا على ما هو به من غير الحنة وطريق النجاة **قوله**
ما تهمكم واما اناسا وقالوا اذا كنا عظاما ورثنا انما لم نجوئ خلقا
اولم يتر وانا الله الذي خلق السماوات والارض قالوا انما نحن منكم وجعلنا
لا رب فيه فابى الظالمون الكهوزا قالوا انهم تملكون حراير رجمه رجمه اذا الامانة
حشيه الانفاق وكان الاشجان فتورا **قوله** القتر القصر والمور فقول منه للما
ومعناه الذي عادته والعالم على سمية العترة وبيد اربع لغات فترت من نضر الثاني التسجيل نحو ستر من قوله
كسرها نحو ضرب ضرب واقترافا واقتصر تقيرا **قال الشاعر** لا اعب الا صار عبدا وليس قدما ودر
والزفات ذلك رقت وكسرها كسر منه فهو الزفات قال ربه رقت الشئ مديا فافقه فصار زفاما
نقالهم يرفع اسمهم في قوله لو انهم تملكون حراير قلنا بفعل مضمر بقدرته لو تملكون اسم لان لو احسن الفعل عن الزخ
قال الشاعر لو عبدكم علوا لرب عليه ادي الجواز الى بني العوام **معنى** لو علو عنكم **المعنى** من يعبد
من الذين عبدوا الا لربهم فقال سبحانه ذلك معنى ما تقدم ذكره من العذاب حرايرهم بالله كسروا الله كسروا الله
والميعاد وما معنى تخننا الله على التوحيد والعبد اثبات المعاد والجزا وقيل العزان وقالوا ايد لنا عظاما ماله
وا اننا لم نجوئ خلقا حديرا **معنى** احما يوم الحشر فاحمهم الله تعالى فقال اولم يتر وانا الله الذي خلق السموات

حنوده جميعاً فلم يخرج منهم احداً بل هلك من بني اسرائيل اخذوا ولنا من بعده اي من بعد هلاك فرعون لبني اسرائيل
 استكنوا الارض اي ارض مصر والمقام فاذا اجازوا بعد الاخرم قيل القمه عن اكثر المستمرين وقيل يزول عن الكل
 وليس شيء والكل اي لا يوقر على كتاب الله تعالى حيثما كان من القبر الى الموضع للكتاب والجزا القمه قيل محتطين
 بعضهم بعضاً وفي الصفا جميعاً عن ابن عباس ومجاهد والفتاح **الاحكام** تلك الآية علياً فرعون كان عازفاً
 بربه وكان ما ظهر عاداً او بيل كان عرفاناً مثل تلك الايات لا تقدر عليها الاحكام وبذلك علياً ان موسى كان
 علم هلاك فرعون من هيريه وبذلك انه تعالى اخبرهم بقوله استكنوا الارض بما شئتم قلوبهم وانهم لا خوف عليكم
 من جهة احد وبذلك علي الاعادة وحشر الناس جميعاً **قوله** **علي** **وبالحق انزلناه وبالحق نزل**
وما ازسلناك الا مبشراً ونذيراً وقرآننا قرآننا على الناس على ما كتب
ونزلناه منزلاً فلا يشعرون الا الذين آمنوا واولوا العلم من قبله اذا نزل عليهم
بحرور لا اذ كان مستجراً ووقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولاً وبحرور
لا اذ كان سكران في يدهم حشوعاً **المراد** قرآن العامة فرقناه بالخصيفه وعن ابن عباس
 وقرآنه المستند قال الله لم ينزل مرة واحدة وانما نزل نحو ما في عشرين سنة مراده **المراد** فرقناه
 فصلناه كقوله الشعر وهو من بعضه من بعض يقال فرق الشجر فرقاً وقرآنه فرقاً والمكت المهل
 وسعاً قبل الحركات الثلاث عن المسم وكلها الغاية وحسب سقط والحزور المنقوط والدرج مجتمع للخير وجمعه
 اذ كان **المراد** في اقل مجزوف اي واي ايناك قرآناً فرقناه صفه وقيل فرقناه قرآناً وقرآنه خبر
 علي هذا وقيل هو عطف على محل قوله وبالحق نزل في ان محله محل البص على حال غلب تسليمه ويحتمل ان يكون نصاً
 ما نزلناه وانزلناه **المراد** في قوله ان الذين آمنوا واولوا العلم في ما نزل من هلك الكتاب منهم هو اما ان يترك
 علي محمد محزواً مستجراً وقيل لو استبحر ان كان بعد نزل ما لمفعولاً عن محله **المراد** ثم عاين الكلام الى ذكر
 القرآن الذي تقدم ذكره فقال سبحانه وبالحق انزلناه اي انزلناه القرآن بالحق معناه انزلناه بما نزلنا
 الحق والاصواب وهو ان يؤمنه واحمل عليه وقيل بالصدق في الوعد والوعيد انزلناه عن اي تسليم وكذا
 نزل اي كان محبزه على ما اخبر وقيل بالصدق نزل وقيل بالحق انزلناه لم قال وبالحق نزل نحو انزلنا الاول منه
 لانزالنا الله في المعز في هو القرآن اي هو خير في دينه وقيل هو ما كتب وقيل بالحق انزلناه فلم يعز بل نزل كما
 انزل وما ازسلناك الا مبشراً ومحذيراً محذراً للثا فرماته ليس عليه الا الملاح وقرآننا اي وقرآننا قرآننا
 فرقناه اي فصلناه سوراً واما ان علي تسليم وقيل فرقناه اي فرق الله به الحق عن الباطل وقيل انزلناه متفرقاً ليكون

وَجَمِيعُ الْفِرَاقِ عَلَى الْفَتْحِ خَطَابًا لَفَرَعُونَ أَحَقَّ بِرِغَاسِ لَهْرِهِ الْمَرَاهِ يَقُولُهُ وَحُجْدًا بِهَا وَاسْتَيْفَتْهَا أَمْعِيهِمْ
أَبُو عَسِيدٍ بَنَ مُوسَى لَا يَحْتَجُّ بِعِلْمِ نَفْسِهِ عَلَى فَرَعُونَ أَمَّا أَحْتَجُّ بِعِلْمِهِ فَرَاهُ الْعَامَّةُ شَلَّ عَنْ الْأَمْرِ وَعَنْ رِغَاسِ رِغَاسٍ فَسَأَلَ
أَسْرَأِيلَ عَلَى الْخِزْيَانِ سَأَلَ مُوسَى فَرَعُونَ لَيْسَ بِأَيْلَانَ حَلِيٍّ تَسْلِمُهُمْ وَمَنْ تَسْلِمُهُمْ مَعَهُ **الاصح** الشَّجَرُ الْمَشْوِيُّ مَلْعُوقًا
وَالْمَسْحُورُ الْمَمُوتُ وَالشُّبُورُ الْهَلَاكُ شَبْرُهُ اللَّهُ يَبْرُهُ نَصْرُ الْبَابِ وَكَيْسَرُهَا لَعْنَانُ الْأَسْتَفْرَارُ الْأَرْعَاجُ وَالْإِخْرَاجُ
وَاصْلُهُ الْقَطْعُ فَرَزَتْ الثُّوبُ قَطْعَتُهُ وَالْأَعْيُفُ الْحَجُّ مَصْدَرُ لَفْتَتِهِ لَفًا وَلَفِيْقًا وَسُورِي قَوْلُكَ لَفْتَتِ الْمَشْيِ وَجَمْعُهُ
مَيْتٌ بِضَايِرٍ قِيلَ لَمْ يَزَلْ وَهِيَ لَمْ يَمُوتْ وَحَعْلَاهَا بَضَايِرُ **النظم** تَقَالُ كَيْفَ يَصِلُ قَضَهُ مُوسَى وَمَا آتَاهُ مِنْ
بِمَا قَالَهَا قَلْنَا قِيلَ فِيهِ وَخَوْهُ أَحْبَبْنَا تَصَالُكَ وَصَفَهُ بِالْخُودِ قَوْمُهُمْ بِالْخُلُوفِ مِمَّا أُعْطِيَ مِنَ الْآيَاتِ دَلٌّ عَلَى وَجُودِ الَّذِي
يُحْسِنُ عَلَى رِغَاسِهِ وَمَا يَنْفَعُ أَصْلَهُ يَكْزِمُ مَا فَرَحُوا مِنَ الْآيَاتِ بِنَا أَسْنَا مُوسَى نَسَعَ آيَاتٍ فَلَمْ يُؤْمِنُوا كَمَا
الْمَعْرَافَاتُ فَلَمْ يُؤْمِنُوا وَمَا لَمْ يَسْلُبْهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فِي كَذِبِهِ مِنْ قَوْمِهِ عَلَى مَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ مَذْكُورًا
مِنْ حُجَّتِهِ وَمَعَ ذَلِكَ كَذَبُوهُ حَتَّى أَهْلَكْنَاهُمْ كَذَلِكَ قَوْمُهُ **المعنى** ثُمَّ ذَكَرَ قِصَّةَ مُوسَى فَقَالَ شَيْخَانَا
مُوسَى أَيْ أَعْطَيْنَا مُوسَى سَبْعَ آيَاتٍ أَيْ مَعْرَافَاتٍ حَتَّى عَلِيَ بِهِنَّ وَاخْتَلَفُوا فِيهَا فَقِيلَ الْعَصَا وَالْبَدْوُ وَاللِّسَانُ وَالْأَلْمُ
وَالْخَرَادُ وَالْقَمَلُ وَالْمَصَادِجُ وَالْبَدْمُ وَالْحَرِيرُ أَرْبَعًا يَزِيدُ الْقَصَاصُ وَقِيلَ لَطُوفَانُ وَالْخَرَادُ وَالْقَمَلُ وَالْأَلْمُ
وَالْبَدْمُ وَالْحَرِيرُ وَالْعَصَا وَالطَّمْسُ وَالْحَرِيرُ مُحَمَّدٌ بْنُ كَعْبٍ الْقُرَشِيُّ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ كَذَلِكَ إِلَّا أَنَّهُ ذَكَرَ بَدْمًا
الْبَدْوُ وَقِيلَ لَطُوفَانُ وَالْخَرَادُ وَالْقَمَلُ وَالْمَصَادِجُ وَالْبَدْمُ وَالْعَصَا وَالطَّمْسُ وَالْحَرِيرُ وَبَقِيَ مِنَ الْمَعْرَافَاتِ عَرَبِيَّةٌ
وَقَدْ بَدَّهَ وَمَجَاهِدٌ وَالسَّعْجِيُّ وَعَبَّادٌ وَمُطَرُ الْوَرَّاقُ وَقِيلَ سَبْعَ آيَاتٍ الْمَنَابِتُ الْأَحْكَامُ فَسَأَلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْ ذَلِكَ
إِذَا لَمْ تَعْرِفُوا أَنْتُمْ وَلَا قَوْمُكُمْ وَهِيَ أَطْلَبُ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ فَرَعُونَ إِذْ حَاسِرُوا وَقَالَ لَهُ فَرَعُونَ أَيْ لَأَطْلُبُكَ مَا مَرَّ
قِيلَ شَجَرَتْ فَمَا يَقُولُهُ الشَّجَرُ الَّذِي يَكْمُرُ وَيَلْمُ مَوَاقِلَهُ مُحَمَّدٌ بْنُ عَرَبِيٍّ يَزِيدُ أَيْ مُسْلِمٌ وَقِيلَ مَسْحُورٌ أَيْ مَعْنَى
كَمَا نَقَالَ مَشْهُومٌ مَعْنَى شَاكِرٌ وَمَسْحُورٌ مَوْضِعٌ مِنْ عَنِ الْمَوْتِ وَآيَةُ عَسِيدٍ وَقِيلَ أَطْلُبُكَ شَرَّ إِذَا سَجَرَ أَيْ بِهِ قَالَ الْقَدِّ
فَتَحَ التَّعَالَى الْخُطَابُ أَيْ عَلِمْتَ أَنَّتَ يَا فَرَعُونَ مَا لَزَلْ هَذِهِ الْمَعْرَافَاتُ الْأَرْضُ وَالسَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَالْمَرْفُوعُ قَالَ لَمْ
عَلِمْتَ أَلَا أَنَا أَحَقُّ فَاِنْ عَلِمْتَ وَأَفْرَزْتَ وَالْأَهْلُكَ بَضَايِرُ أَيْ مَا سَمِعُوا وَعَلِمُوا بِدَلَالِ عَلَى سُورِي فِي لَيْلَةٍ
كَأَفَرَعُونَ مَبْتُورًا وَقِيلَ أَعْلَمَكَ مَلْعُوقًا عَرَبِيٌّ يَزِيدُ أَيْ الْحَسْرُ وَمَجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ وَقِيلَ مَحْضُورًا أَيْ
عَرَبِيٌّ يَزِيدُ وَقِيلَ عَبْدًا عَرَبِيًّا مَصْرُوفًا عَنْهُ عَنِ الْأَمْرِ وَالْقَرَادُ قِيلَ لَمْ يَزَلْ الْعِلْمُ وَقِيلَ لَمْ يَزَلْ الْفَرْقُ
الْمَهْلَاكُ يَكُونُ شَرْطُهُ الْأَمْرَارُ وَلِذَلِكَ مَا زَالَ لَا يَعْلَمُ خَمْسَتَهُ إِلَّا اللَّهُ فَارَادَ فَرَعُونَ أَنْ
يَمْنُ الْأَرْضَ أَيْ تَرْجِيهِمْ وَمَزَلَهُمْ وَخَرَجَهُمْ عَنِ الْأَرْضِ مَصْرُوفًا وَقِيلَ بِالْمَوْتِ فَاعْرِضْنَا فَرَعُونَ وَمَنْ مَعَهُ

وَقِيلَ قَالَ الْمُشْرِكُونَ إِنَّمَا الرَّحْمَنُ مُعَذِّبُهُ وَإِنَّهُ الرَّحْمَنُ فَلَا يَعْرِفُهُ مُرَلَّتْ لَآئِهِ عَنْ مِسْحُوتٍ مِنْ مِثْرَانٍ وَمِيلَ قَالَ أَهْلُ
الْكِتَابِ إِنَّكَ لَمَلِكٌ مُنْجِزُ الْمَوَازِينِ وَهُوَ كَثَرُ التَّوَارَاتِ فَمُرَلَّتْ لَآئِهِ عَنْ الصَّحَابِ وَأَمَّا قَوْلُهُ وَلَا تَهْزُؤُوا بِمَا يَكُنْ لَكُمْ آيَةً قِيلَ
كَانَ الْأَصْلُ يَرْفَعُ صَوْتَهُ فَمِنْهُ الْمُشْرِكُونَ وَسَمُوا الْقُرْآنَ وَمِنْ حَالِهِ وَرَمَوْهُ فَمُرَلَّتْ لَآئِهِ عَنْ سَعِيدٍ مِنْ حَبِيرٍ وَمِيلَ كَانَ
كَهْرُ الْقُرْآنِ فَقَالُوا لَا تَهْزُؤُوا بِالْقُرْآنِ فِي الْمَسْجِدِ فَتُؤَذَى لَهَا فَهَجَّوْا ذَلِكَ فَمُرَلَّتْ لَآئِهِ عَنْ سَعِيدٍ مِنْ حَبِيرٍ وَمِيلَ كَانَ
بِضَلِّي دَارَ أَيْ سَعِيدٍ مِنْ الْحَارِثِ عَبْدِ الصَّغَا وَكَهْرُ بَعْرَاهُ فَمِنْ أَوْجُهَيْهِ وَقَالَ لَا تَقْرَأُ عَلَى اللَّهِ فَحَفِضَ صَوْتَهُ وَقَالَ
الْأَزْوَاجُ كَيْفَ بَدْرُهُ عَنْ قَرْنِهِ فَمُرَلَّتْ لَآئِهِ عَنْ مِقَابِلٍ وَقِيلَ كَانَ مَحْتَمِلًا فِي أَرْفَعِ رَاقِمٍ فَأَمْرٌ بِذَلِكَ كَيْلًا تَوَدُّهُ
الْفَقَارَ إِذَا سَمِعُوا صَوْتَهُ وَخَنَى سَمْعَهُ مِنْ مَعْدِنٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ حَوَاهِ الْأَضْمَرُ وَقِيلَ ذَلِكَ أَيْ يَكْرَهُ وَكَرِهَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
أَمَّا بِبَلَرٍ كَهْرُ قَطَارٍ كَيْفِي وَأَمْرُ عَمْرَانَ يَخْفَى كَانَ كَهْرُ عَمْرَانَ شَرِيحًا وَقِيلَ بَلَرْتُ فِي الشَّهَادَةِ كَارًا لَعْنًا أَيْ كَهْرُ
وَسَرَفَ صَوْتَهُ فَمُرَلَّتْ لَآئِهِ عَنْ عَالَمِهِ فَأَمَّا قَوْلُهُ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ تَحْدِيدٌ لَدَا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِكٌ فِي الْمَلِكِ قِيلَ
قَالَتِ الْيَهُودُ عَزَّ وَجَلَّ اللَّهُ وَقَالَتِ الْمَنَازِلُ الْمُسْتَحَبُّ بِرِ اللَّهِ فَقَالَتِ الْأَعْرَابُ لَيْسَ لَكَ شَرِكٌ لَكَ أَهْلُكَ وَقَالَتِ
الْمُحْسِنُونَ لَا أَوْلِيَاءَ لِلَّهِ لَئِنْ فَزَلْنَا لَآئِهِ عَنْ مُحَمَّدٍ رَجَبٍ الْمَعْنَى ثُمَّ عِلْمُ كَيْفِهِ الْعَزَاهُ وَالْمُحَمَّدُ فَقَالَ سُبْحَانَهُ
قَالَ مُحَمَّدٌ لَهْوَ لَا إِدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَمَّا مَا دُعُوا عَنْهُ مَا يَتَى الْأَسْمَاءُ دُعُوهُ خَارِجًا لِلْمَسَاءِ وَاهٍ لَأَنَّ خَمِيرَ ذَلِكَ
سَعْدًا عَظِيمًا فَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى الْمَعْنَى خَمِيرَ الْأَسْمَاءُ بِحُسْنِهَا لَنْ أَسْمَاءُ بِحُسْنِهَا لَنْ أَسْمَاءُ بِحُسْنِهَا لَنْ أَسْمَاءُ بِحُسْنِهَا لَنْ أَسْمَاءُ بِحُسْنِهَا
أَنْ يَصِفَهُ صِفَاتُ ذَاتِهِ كَكُونِهِ قَادِرًا لَهَا لَهَا حَيًّا سَمِيحًا صَبِيرًا وَهُوَ وَصْفُهُ صِفَاتُ رُحْمِهِ إِلَى فَعْلِهِ وَكُلُّهَا حَسْبُهُ كَقَوْلِهِ
خَالِقُ زَادَ وَقَوْلُهُ وَبِحُسْنِهَا وَمِنْهُ وَنَشَى وَلَا تَهْزُؤُوا بِمَا يَكُنْ لَكُمْ آيَةً وَلَا تَخَافُوا بِمَا يَكُنْ لَكُمْ آيَةً وَلَا تَخَافُوا بِمَا يَكُنْ لَكُمْ آيَةً
وَعَطَا وَنَحْمِي وَمَكْمُولُ وَدَوَّجِي عَنْ بَرِّ عَنَانٍ وَمِيلَ الْقُرْآنُ الْمَضَارَّةُ وَكَانُوا يُوذُّونَهُ إِذَا حَمَزُوا وَلَا تَسْمَعُ مِنْ حَلْفِهِ
إِذَا خَافَتْ عَنْ بَرِّ عَنَانٍ وَقَتَادَةَ وَمِيلَ الْأَكْهَرُ صَلَاحُكَ بِأَسْمَاءِهَا عِنْدَ مَنْ يُؤْذِيكَ وَلَا تَخَافُ بِمَا عِنْدَ مَنْ يَمْسُكُهَا
مَنْكَ عَنْ الْحُسْنِ وَمِيلَ الْأَكْهَرُ صَلَاحُكَ كُلُّهَا وَلَا تَخَافُ بِمَا عِنْدَ مَنْ يَمْسُكُهَا وَأَتَعَ مِنْ ذَلِكَ سَسَلًا مَا مِنْ كَهْرٍ بِضَلَالَةِ الْبَلْبَلِ
وَحَافَتْ بِضَلَالَةِ النَّهَارِ عَنِ الْهَائِكِ حَسْبِي مِنَ الْخُسْنِ عَلَيْهِمَا الْبَيْتُ لَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَيْ مُسْلِمٍ وَقِيلَ لَا تَهْزُؤُوا بِمَا يَكُنْ لَكُمْ آيَةً لِلنَّاسِ
وَلَا تَهْزُؤُوا بِمَا يَكُنْ لَكُمْ آيَةً لِلنَّاسِ وَقِيلَ كَانَ أَهْلُ الْعِبَادِ خَافَتُونَ ثُمَّ تَهْزُؤُوا بِهِمْ مَا كَرَفَ فَمَضَى وَصَحَّ مِنْ رَأَاهُ
مِنْ الْقُرْآنِ فَهَذَا عَمَلُهُمْ ذَلِكَ عَمَلُهُمْ وَمِيلَ الْأَكْهَرُ حَمَزُهُ أَسْعَلَ مِنْ بَعْرِهِ وَلَا تَخَافُ حَتَّى لَا تَسْمَعَ بَعْرُكَ
عَنْ أَيْ عَمَلِي وَأَتَعَ مِنْ ذَلِكَ سَسَلًا طَرَفًا وَهُوَ مَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى قِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ قِيلَ الشَّاكِرُ وَالصَّفَاتُ
الْعَلَا كُلُّهَا لَهُ وَقِيلَ الشُّكْرُ كُلُّهُ لَهُ عَلَيْهِ نِعْمَةٌ لِأَنَّ النِّعَمَ كُلُّهَا مِنْهُ وَالْأَوَّلُ الْأَوَّلُ وَصَفَ بَعْدَهُ فَعَالَ الَّذِي
لَمْ يَحْدُ وَلَدًا لَأَنَّهُ لَوْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ لَمْ يَكُنْ إِلَهًُا وَكَانَ حَسْبًا وَلَئِنْ مِنْ حَالٍ عَلَيْهِ الْوَلَدُ يَكُونُ مَحْتَاكًا فَلَا يَعْلَمُ لَهُ

الى الحفظ والقبول من رب وقيل من عرف ما تحت لطفه ^{بالحكمة} وقيل فربنا جعلنا بعضنا امرا وبعضه رعا وبعضه
و بعضه عبدا وبعضه وعبدا وبعضه امثالا لقراءه على الناس على مكث اي في وقوف وقيل يزل منه شيئا
ما شاء الله من زل شيئا اخر يزل في سنة وعشرين سنة وولنا من زل اي هو من عبدنا ولنا وقيل على مكث اي
شيئا بعد شيء متفرقا عن مستلهم فلما محمد اسواه اولاد يؤمنوا قيل هذا وعبد يعني الصراغ بفتح الهمزة ان لم يؤمنوا
هذا حراب لقولهم قالوا ان يؤمن كل حجة بمنزلة الدين او نوا العلم من قبله اي من قبل رول القرآن وخروج محمد عليه
قيل هم اهل العلم من اهل الكتاب وغيرهم وقيل يؤمنوا اهل الكتاب كتاب سلام وعبد عن ابن عباس اذا سئل عن
القرآن يحزون يسقطون للاذقان قيل الوخوة عن ابن عباس وقيل عنها التهود عن الحسن وهو كتابة عن النبي
كانه قال صعون علي لا رضى سجدا يعني سجدا خاصا لله وقيل يسجدون علمه بسمته ورعته في هواه وخوفهم
ويقولون سبحان ربنا اي اهد الله من كل شئ ومن العذاب ان كان وعبد بالمفعول قيل في الوعد والوعيد
ويبحث حاتم البستي وحزرون لانه زمان يعني يستجدون مكنون من حشيه العمام ويزيدهم خشوعا اي علمهم بالله
وعبد وعبد يزيدهم خشوعا وقيل عرفوا في كبهم فلما عرفوا انما في القرآن اذاد والابا ما وحشوعا **الاحد**
تدلى الله على عظيم منزله القرآن وانه انزل الحق وصدق وبذلك على اية امدل لقراءه وتوحيده خلاف ما يقول
وبذلك على ان قراه القرآن بحسان يكون على مكث وتأتي لفتح الهمزة وقد تروا على من موسى النبي ان النبي صلى الله
والله كانت قراه شدة شدة وبذلك على حدة لان ما يفتح اذاله لا يكون قدما وبذلك على مدح قوم سجدوا
وحضعوا واولوا عند قراه القرآن وبذلك على ان السجود والتكيا والخضوع فاعلمهم ففتح قولنا في المواقف قول
قل ادعوا الله او ادعوا للرحمن انما يدعوا فله الا سماء الجبى ولا يحكم
ولا تخاف بها وابيع من ذلك شيئا لا وقل الحمد لله الذي لم يخذلنا
وكبر له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدال وكثره مكبرا
البحر العظيم ومنه فلما زان الله الكبرية وملك الله وصفه بانه اكبر من كل شئ وهواة قادر لا يعجز عالم الارض
حتى سمع بصير قدس حكيم عدل منزه عما لا يحوز **الاعوذ** اما في قوله انما قيل ضله كقوله عما طلل المضحى
ما معنى اي كثر في اختلاف اللفظ للتاكيد بعد هذه اي شئ كقولهم ما ان زان كالكلمة **قال الشاع**
ما ان زان ولا تسعت في اليوم فاي اي حزن وقال يدعوا ولم يعد دعوتك لانه يحمل مجازاه وحواله في
التي حوله الا سماء الجبى **الرواية** اما قوله قل ادعوا الله فيل يحمده شولا لله صلى الله عليه واله ذات الملك
وكان يقول الرحمن الرحيم فقال لمشركون كان يدعوا لاله واحدا والآن يدعوا للهين فزلت لايه عن

منعروا عما يعلم الله منكم بأفئاله حيث لا تجوز عليه إيجابه والضرب والتعج وويل وويل لله وويل لله
له شريك في الملك أي في الإلهية لأنه لو كان له شريك لم يعلم أنه المحض لا العجز ولم يكر له ولي أي ما
لو كان له ناصر أو ولي الخاف أن يكون هذا المنعم ولو كان شريكاً على الله عن ذلك من ذلك قبل من هذا الذي
والقائمين ولا يكون ولياً لله وويل ليس هناك ذلك فإما يحتاج إلى ولي أو ناصر قال المحقق لم يزل يحتاج إلى من
به غيره القادر لنفسه العزيز العز وويل ما عذبوا وادعوا من دون الله دليل مقهور وكبره يدبر أي
ما يحقد عطمنه ويشتري ذلك عليه وويل لله من أن يحتاج إلى ولي وويل في الصلاة لله البر وقيل
رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلم الصغير والكبير هذه الآية عن قتادة **الأحكام** تدل الآية على أنها
إلى الله عز وجل وبذلك على أن الأسماء المحسنة وذلك على أن الأسماء غير المتما وبذلك على أنه سمي بقدر ما
فلا المسلم وبذلك على أنه لا يفعل الظلم والعصيان لأن أسماء حبيب لا تكون حسنة لأن أسماء مشتق من أفعال
تسماء لا تفعله العبد زارفاً فعله ومحسناً كذلك لو فعل الظلم لكان ظالماً وبذلك على أن الألفاظ
تجوز عليه لأنه لا معنى تحتها ويكون حسنة وبذلك على أنه يجب معرفته تعالى لا يتمايز بدعوه بها بالطهارة بدعوه
حسنة وبذلك على أن المشروع في القرآن والأضلاع تنسل من الجهر والاحمد وقد ثابنا قبله وذكرنا اسم جليل من اسم
أبنا كركان حافت في قولك لا تحزن في امرعه وكان عمرهم ومقول الوقت الوهمان في أحسن الشيطان فادري
وبذلك تعطسه فويل وفي ما لا يجوز عليه من الشريك والمولد وصفات البقير والأفعال العسكرة ولا يجوز
ما يبدأ ذلك وقوله كبره ما كبر ذلك وبذلك على أن الدعاء القاه فعل العبد فسطر قول المحبرة في الممازق

سورة الكهف قال الأضمر هي مكيدة ما حجت

وقيل إن عتاس مكية غير أنير وفي ما يهوى عتاسيات وعز شجرة من جذع عن النبي صلى الله عليه وسلم قد عتس ما
من سورة الكهف حفظه لم يصره فتنه الدجال ومن من السورة كلها دخل الحمد وعن النبي صلى الله عليه وسلم
أدلىكم على سورة شيعها سهواً فملك حينئذ ملكاً عظيماً ما بين السما والأرض قال النبي صلى الله عليه وسلم
قال سورة أصحاب الكهف من قرأها يوم الجمعة غفر له إلى الجمعة الأخرى وزادته الله أياماً وأعطى نوراً لمع
فوفي فتنه الدجال ولما ختم سورة سبحان بالتوحيد والحمد وذكر النبوة والعترة انفتح سورة الكهف
والحمد وذكر النبوة والعترة انفتح سورة الكهف والحمد والعترة انفتح سورة الكهف والحمد والعترة انفتح سورة الكهف
الحمد لله الذي أرسل على عبده الكتاب لم يجعل له عوجاً حملاً لنبدن يوماً
شدداً من كبره وبشر المؤمنين الذين يعبدون الأصا حجات أن لهم أجراً حسناً

الأرض فهي محزوزة وسنة حزر وسون احتراز فقال ذلك لسنها وحدها قال الشاعري قد حرسى السور الاحرار
قال أبو مسلم الحزوز القطع يقال شنف حراز اذا كان قاطعا ماصا والحزوز الرجل اذا اكل لم يترك على المائدة شبه ذلك
المرة والثقة وارض حازره ماسه عيطه والجمع حوازر الاعراب انهم رفع الابدان فاقبل حزر الاستفهام
لا يعمل فيما بعده وملة اي الغزير احضر الما التواصيا مستعجلون المعنى ثم يترفع انما اثم العبد وال
جرائم عليه ومبهوره اليه فقال سبحانه انا جعلنا خلقنا ما على الارض منه لما اي حليه ويلهي الاسماء والمار والذهب
والفضة والادوية والدواب والمواشي وما صنع به ومنه اريد ما الرحال خاصة عن الصحابة لساوهم اي تعاملهم معاملته
المسلي والامتنان والاحراز والامتنان بطائر والله تعالى كفهم لسطور الشاكر من النافذ وان كان عالما بما يؤول اليه حالهم
ومع ميل كيف يكون منه الدنيا استلا فلما لان الشهرة متعلق بها ولا نفع التكليف لها وفيها جرام بحسب الاستماع منه واذا
اقتبح وجه الثواب وان قدم وجه العقاب وفيها الجلال بحسب الشكر عليه وافاقة في مواضعه عن اي مسلم وقيل الاستلا فيه
ان يستعمل في الذنوب في طبعه دون معاصيه عن اي علم احسن عملا اي لسطور منهم ما كان معلوما لكون الح
عليه العمل ولا احسن عملا الاعمال بطل عبادته والمطوع له وقيل حصل العمل والاستقامة على السنة وانما لما علون
ما علينا صعيدا بمعنى محزون الارض بعد عمارها بحملها عليها معبدا اي راضا جزا قلة ما سالا به الله عليه وقيل
لمتعلق عن محامير وقيل ارضا محمودة اكلنا كان عليها اي قطع **الاحكام** بذكر ان جميع ما في الارض ربه وعلى عظيم
فعمد الله على الخلق بها وبذلك على انه فعل ذلك لكان التكليف وبذلك على انه اراد منهم العمل الصالح لولا ذلك لما قال بهم
احسن عملا وبذلك على انها بصير لمفعلا لا بتعليقها وانما كذلك عند انقطاع التكليف وما الاحتياط وبوت استراط
الشاعري وبذلك قوله احسن عملا ان افعا لم يحدث من حيثهم لولا ذلك لما فتح الاملا فسطح قول المجزوء والمجاول
ام حسن اصحاب الكهف والزميم كانوا امراما عجبوا اذا اوى القبيح
الى الكهف فقالوا ارمنا اثمنا من لذك رحمة وهي لنا من امرنا وشدا
فصبرنا على اذانهم في الكهف سبعين عاما ثم بعثناهم لنعلم اي الحزير احسن لنا
لنوا امدا **الزميم** الخط والزقيم الثابت هو ويحيى مرقوم بعيل مع مفعول كخرج مفعول محزوز وقيل مع
مفعول يقال زميم هذا اي زميم ومنه الزم في الثوب لا نقا علامة يعرف بها منه ومنه قيل الحكة العشرة لنا فيه من الخطوط
والزيمه من الوادي حسا لا نقا علامته ومنه قوله عليه السلام في الوادي حسا
ودع الما في الصغار حا ما الوادي قال الخليل الرقم بعيم الثابت وقاب مرقوم اي من حروفه معلاما لنا من السط
والزيمه التوضيح والزم الداهية اوى او اذا رجع ومنه الادوية والمواوي المزعج والتمرب معزوف صرنا على اذانهم

مَا يَدْخُلُ فِي كَلَامِ الرَّسُولِ وَفِي مَحَلِّ عَوْنِهِ فِيمَا يَلْسَنُهُ عَرَابِيٌّ عَدِيسٌ وَفِي مَحَلِّ تَلَاخُتْ وَفِي مَحَلِّ رُفْعَةٍ حَقًّا وَبَعْضُهُ بَاطِلٌ وَهُوَ
 صِدْقٌ وَبَعْضُهُ كَذِبٌ وَبَعْضُهُ حَقٌّ وَبَعْضُهُ شَهَادَةٌ ثُمَّ يَنْتَهِى الْعَرَبِيُّ بِأَمَلِهِ فَقَالَ سَمَاءُ لَسَدُزْ قِيلَ قَدْ حُدِّدَ لِي لَيْسَ رُفْعٌ
 حَقٌّ وَلَا لِيَاةٌ إِلَّا بِحُكْمِ وَلِيَّاهُ وَمَعْنَاهُ لَسَدُزْ لِحُكْمِ سَمَاءُ شَدِيدًا أَيْ عَدَايَا شَدِيدًا هُمْ كَعَزَّ الْقُرْآنُ وَفِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ حُكْمِ
 الْأَصَمِّ وَفِيهِ الْبَاطِلُ الشَّدِيدُ لِأَحَدِ الشَّدِيدِ مِنْ لَدُنْهِ مِنْ عِنْدِهِ وَمَشْرُوعُ الْمُؤْمِنِ الْمُضْطَرِّفِ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ التَّحَالَاتِ أَنْ لَيْسَ لِحُكْمِ
 مَا كُنِيَ فِيهِ إِذَا أَيْ قَسَمٍ فِيهِ لِبَدَا بَعْضُ الثَّوَابِ لِلدَّائِمِ وَالْمَابِ الْقَامِ وَقِيلَ الْحَقُّ الْحَقُّ الْحَقُّ وَفِيهِ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ
 خُوفَهُمْ بِالْعَذَابِ وَمَنْ قِيلَ لَهُمْ عَزَّ إِلَهُ الْأَوَّلِ الْأَمَّا زَوْجُهَا فَهَذَا لَنَا فِي الْأَوَّلِ عَمَّ الْمُحَافِظِ وَحَقُّهَا هَذَا لِعَظَمَةِ الْعَمَلِ
 الشَّرِّكَ وَلَقَدْ هَمَّ الْبَاطِلُ فِي ذَلِكَ وَلَا صَرَّاهُمْ عَلَى الْحَقِّ فِيهِ فَلَهُ النِّفَاقُ وَلَصَدَّقَهُمُ النَّاسُ عَنْ أَبِيهِمُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا
 قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَنِ الْحُسْنِ وَمِنْ النَّفَارِ وَالْوَالِدُ الْمَسْحُوسُ مِنَ اللَّهِ وَقِيلَ هُوَ عَامٌّ فِي الْجَمْعِ وَهُوَ الْوَحْدَةُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ أَيْ
 ذَلِكَ عَنْ عِلْمِهِ وَلَا يَبَاهِيهِ أَيْ مَا قَالَ أَلَا وَهُمْ عَنْ حُجَّتِهِ بَوَاجِبِ الْعِلْمِ كَبُرَتْ كَلِمَةُ كَرَجٍ أَيْ عُلِمَتْ هَذِهِ الْكَلِمَةُ كَلِمَةً فِي اسْتِحْقَاقِ
 كَرَجٍ مِنْ فَوَاهِيهِمْ أَيْ مَا قَالُوا إِلَى الْفَهْمِ لَا تَنْهَمُ تَكَلَّمُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكَلَّمُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكَلَّمُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكَلَّمُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكَلَّمُوا بِمَا كُنْتُمْ
 الْفَهْمُ لِلتَّكْلِيفِ كَيْدَانِ يَقُولُونَ الْكَذِبَ أَيْ مَا قَالُوا ذَلِكَ الْكَذِبَ مَا كُنْتُمْ تَكَلَّمُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكَلَّمُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكَلَّمُوا بِمَا كُنْتُمْ
 تَكَلَّمُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكَلَّمُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكَلَّمُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكَلَّمُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكَلَّمُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكَلَّمُوا بِمَا كُنْتُمْ
 وَمِنْ عِلْمِهِ بِالْزَيْنِ وَالْوَالِدِ النَّوْمِ كَحَقِّ نَحْوِ النَّاسِ الْأَرْضِ سَوْعًا وَهِيَ تَسْلِيَةُ أَيْ حُرُوفُ عَلَيْهِمْ لَا سَوْعَ وَلَا حُرُوفَ وَقِيلَ
 نَفْسًا عَنْ بَادِهِ وَمِنْ عِلْمِهِ بِالْزَيْنِ وَالْوَالِدِ النَّوْمِ كَحَقِّ نَحْوِ النَّاسِ الْأَرْضِ سَوْعًا وَهِيَ تَسْلِيَةُ أَيْ حُرُوفُ عَلَيْهِمْ لَا سَوْعَ وَلَا حُرُوفَ وَقِيلَ
 عَنْ الْجِسْرِ وَمِنْ عِلْمِهِ بِالْزَيْنِ وَالْوَالِدِ النَّوْمِ كَحَقِّ نَحْوِ النَّاسِ الْأَرْضِ سَوْعًا وَهِيَ تَسْلِيَةُ أَيْ حُرُوفُ عَلَيْهِمْ لَا سَوْعَ وَلَا حُرُوفَ وَقِيلَ
 الْبَدِي وَفِي ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِ عَلَى حَدِّثِ الْقُرْآنَ مِنْ حُرُوفٍ وَصَفَهُ بِالْزَيْنِ وَالْوَالِدِ النَّوْمِ كَحَقِّ نَحْوِ النَّاسِ الْأَرْضِ سَوْعًا وَهِيَ تَسْلِيَةُ
 مِمَّا أُنْزِلَتْ فِيهِ فِي بَابِ الْإِلَهِ فَاتَتْ دَائِمًا بِذَلِكَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَحْرُوسٌ بِحُفُوظِ عَلَيْهِ الْأَمَامِ مِنَ الْمَعِيذِ وَالزَّيَادَةِ وَالْإِلَهِ
 حَلَّ وَقِيلَ الْإِلَهِ وَبِذَلِكَ عَلَيْهِ أَنَّ الْعَصَلَ بِالْعَرَبِ لِلْإِنْدَارِ وَالْحُرُوفِ وَالْإِسْمَاءِ مِنَ الْمَعْصِيَةِ وَلَوْ كَانَتْ الْأَعْمَالُ خَلْقًا
 بَعْدَ الْإِنْدَارِ وَبِذَلِكَ عَلَيْهِ أَنَّ قَوْلَهُمُ اخَذَ اللَّهُ وَلَدًا فَعَلَهُمْ جِدَتْ مِنْ حُرُوفِهِمْ حَتَّى يَفْخَ الْوَعِيدُ وَالنَّهْيُ بِطَلْقِ قَوْلِهِ
 فِي الْخَلْقِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّهُمْ أَجْرَانِ ذَلِكَ عَلَيْهِ أَنَّ الْحَقَّ تَشْجِيرُ الْإِيمَانِ فِي الْعَمَلِ الصَّالِحِ خِلَافَ صَوْلِ الْمَرْجِيهِ وَبِذَلِكَ قَوْلُهُ
 الْإِلَهِ أَنَّهُ كَانَ دَعْوَى التَّوْحِيدِ وَلَا تَسْوَعُ الشَّرَاحِ بِعَلَى سَنَةِ الزُّنُورِ فَطَلْقَ قَوْلُهُ مِنْ عَمَرٍ أَنَّ الْمُتَكَلِّمِينَ يَتَدَعَوْنَ مِنَ الْكَلَامِ
 مَا لَهُمْ مَعَالِ الزُّنُورِ وَبِذَلِكَ قَوْلُهُ جَزَتْ عَلَيْهِ أَنَّ أَعْظَمَ الذُّنُوبِ الشَّرِّكَ
 رُسْنَهُ لَهَا لِنَاوِهِمْ أَجْسِرَ عَمَلًا وَأَمَّا لِحَا عُلُوِّهَا صَعِيدًا جَزْرًا
 الصَّعِيدُ الزَّامُ وَقِيلَ الصَّعِيدُ وَحَدَّ الْأَرْضِ وَالصَّعِيدُ الْأَرْضُ الْمُسْتَوِيَّةُ وَالْجَزْرُ الْيَاكُنُ الَّذِي لَا يَسُفُّ فِيهِ مَقَالٌ

الدنيا والدار واطاعه الله وخزوا لما زعم من دينهم مفاد في ديارهم واموالهم خذوا على الاقدامهم وقيل سلبه له صلى
 الله عليه وسلم بقوله لعلك ما خغ نفسك اي ان لم تؤمنوا ولا ما شفع عليهم وعليك نفسك لا تصرك كفرهم والله
 ما سررك وما فطرك من عبادك كما حفظ اصحاب الكهف وقيل سلبه بقوله وسخر المومن بالخير والسيرو كما فعل
 ما دللك **المعنى** امر حبيب قيل امر طنت في وبعثت وخبور ان يعلمها ثم يفتقر عليه عرابي على وانما علم تعليم الله
 اليه وقيل الخطاب للذي صلى الله عليه وقيل امر حبيب ليقا الشيا مع اوثاقا الانسان ان اصحاب الكهف وقسمهم حين
 اووا الى الكهف وهو العاد والمزيم اي اصحاب الزعيم قيل هو لوح كتبه فيه اسماء اصحاب الكهف وقسمهم حين
 اووا الى الكهف وجعل في الحوايز ثمانية من العاين وقيل اللوح من حجاره وقيل من رصاص وقيل فعد ذلك على باب
 كهفهم وقيل الذي في الكهف الذي كتبه فيه شانهم ووضع على باب الكهف عن محامد وسعيد بن خيزر وقيل انه الوادي
 عن ابن عباس والصحاح وهو ذور فلسطين وقيل الزعيم الجبل الذي فيه ذلك الكهف عن الحسن كانه ذهب الى ان علم كما
 ان العاين على المعنى وقيل اسم لغزتهم عن كعب بن نوا من الماس عينا قلم معناه كانوا عاين مع اي خلقت من
 السموات والارض وما سنها اعجب من ذلك عن مجاهد وماده وقيل معناه انه ليس من اما تعجب وقيل لا تعجب منهم
 فامر كعب ان يسري بك في ليلة واحدة من مكة الى المسجد الاقصي وسبده المنتهي ورجع الى مكة اذا وى القبة
 الى الكهف اي رجعوا الى العاد في الجبل فاحذوه ما وى لهم وقيل هم قوم من نوا بد منهم الى الكهف عن الحسن وقيل
 هم كانوا على دين المسيح لما خرج اهل الجبل فطغوا ملكهم وعبدوا الاصنام وكان لهم ملك فقال دقيانوس بعد
 الاصنام ونقلت من خالقه وهو ربوا منه فزدم عليهم باب الكهف وبعث الله ملكا على دين المسيح عيسى فانتهموا عن
 عاينهم وقيل كانوا من حواري الملك اجدهم وزيد فاموا بالله وستركوا واحدا مانه مرضاحه ثم احتموا النفاقا
 واطعنوا امرهم واووا الى الكهف عن عبد بن حميد وقيل كانوا من حواري عيسى عليه السلام عرفوه حيث
 كانوا مائة ابرهم مكلما وقيل صاحبهم ملحا وقيل كانوا اهل عيسى عليه السلام وقيل كان فيهم ربي
 فشدتهم لان قاضي من نقص العاده كان كالمحرف فلا بد مني ظهور ذلك عليه عرابي على وقيل لما كانوا من الكهف
 من قسهم قالوا انما اتينا لزيدك رحمة اي رحمة من الحمار ففعل الله ذلك لهم وهي لنا من امرنا شدا
 قيل لنا على امر فيه نجاة لان الرشد والفضاء سمع عرابي على وقيل هي في سائر اموزة الخير والرشد فسالوه النجاة
 من العباد وان يكتفي امرهم فيما يحتاجون اليه من الطعام والمشرب حتى لا يوفى عليهم وكانوا ميمونين عن الخروج
 فليحتمو الطلب والاعا في الكهف فسطروا في القرب وقيل استولنا من امرنا ما لم يمشي حاك وهو الرشد وقيل
 رسدنا من العاد في سلامه عن رعايس واجاب الله دعاهم والتي اليوم عليهم حتى كفوا امرهم المطيع والمشر ب

من فضج الكلام اي شاطت عليهم اليوم يقال ضرب الله فلانا بالفلان اذا ابتلاه به قال مطرب هو كقول
الامير عليه فلان اذا منع عن العيش والفساد وضرب السيد علي يد عبده المادون اذا منع من الصروف قال الامير
لعنوك كان صنورا ومن الجوارب لا اله الا انت علي الارض لا سدا ولا كسفا الغار في الجبل والرشيد اصاب
المودي الى السعيه رشيد رشيد رشدا وارشده الله ارشادا ومنه الرشيد هيض العري والخزب الطائفة والحنافه
جمع خزيه الخزان الظلمة المحتلستان في امزهم والاحصاء والعبد فطائر والعبد الاسم وهو المعبد ودرهم
احصاء الاموال الغايه **قال التابع** سبق الخزاداد الاستولي على الامم **الاعراب** ان في قوله ان امحاب الخ
موصعد بضمة محسنة وعماض لا تخرج كان وارشدا ضمت بوق الفعل عليه وهو قوله وهي في سبعين على
وقيل وصرنا وعبدنا عت للشر وفيه بضمة على العبد وعنه عبده وفي ضرب قوله اي اقولان محتملان يكون
ومحتملان اعرار المحتاج اي رفع لمحض بقدره الخزين احصوا السهم وقيل امداضت على التفسير **الروايات**
ان جماعة من قريش لما عجزوا عن انزال النبي صلى الله عليه وسلم الى اجبار اليهود بشرب شاور ووهم في امزهم
اليهود لهم اسالوه عن مشاييرهم فاجابوا بلم يهوني والاسالوه عن امحاب الذهب وعندي القزير وسالوه ما الذي
اشكر اسرائيل ولده مضرمسا لوه فقال لم يكتفي في هذا عالم فصرى كوا وطوا انهم طغروا فرفع طرفة الخ الى
اليه الطرف والوحي وذل امر حبيب وذكروا عناس ان قريسا كعثوا الطير من الحارث وعنه بن معطر
اليهود بالمدينة لسالكوهم عن شان محمدا ووصفوه باسمه ونعتهم وسببته هل هو بنى ام لا محمدا ووصفاه فقال
ان هذا كمال قلتم واجبرنا لوه عن لانه حضار فانه مجزكم محضير ولا مجزكم بالثالثة اسالوه عن قبيح دهواي
الا ذلك كان امزهم فان ثلثهم عجيب وسالوه عن رجل طوي وبلح مشارق الا ذخر ومغاز بها وسالوه عن الزوج
فان لم يجزكم عن الزوج فهو بنى فابصرنا الى مضه وسالوه فقال اجبرتم عدا ولم تستر فمكت حمس عشرة ليلة
الله وذكروا الامم ان الفرة لله واحدة ثم جابها جبريل فقال ما حسبك عنه فقال لم تستر فترك ولا يقول
اي فاعل ذلك لعبا الا ان شأ الله وتلك ازكرك اذا استيت ثم ترك قصه الجهل ودي القزير
وسالوك عن الزوج وذكروا الامم لما نزل اجبرتم قال له النبي صلى الله عليه واله استنق الى كما استنق
فقال فما سرك الا بما تريد وانكر الا ضم ذلك لانه لا يجوز اجبرتم المحمدا لانه لم تستر فمستالوه عما هو
لا سالك لانه ما لم يودن ولا تة عالم انه لا يكون شأ الله وان لم تستر ذلك لمنه فهو معقولا
نقله ولم نواحدة وانت اجبر الوحي يودي الى التفسير **الاسم** يقال كيف سئل الا به ما قبله قلنا فيه
اولها اجبر عن ربه الارض وذكروا خلقها لاسلا والمحمد فبقية مد رجال النفس وكلهم من سلا الا حله تركو

عظيم واخرجوا الهيم وخرج القتيه فوقع في قلب القتيه واحذهم ووزر الملك انما عليه القوم ليس من
 فاموا واحذ كل واحد من صاحبه وقالوا كل واحد في نفسه يخرج من اظهر كاولا لا يصيبه عذاب سسهم فخرج
 شات تحت اشجار الى طليحته فجلس ثم خافا انهم خذوا جالسا فتخا ان يكون علي مثل ديه فجلس اليه ثم حكا
 الاخرين فجلسوا ثم اظهر بعضهم لبعض وارتفعوا على انه واحد ثم اودوا الى الكهف ومعهم كل صديقانوا
 فطلبهم قومهم وعلم الله عليهم ما زهم فكتب الله في لوح ووضعه في خزانة الملك وقالوا لكون لهذا شان ومات الملك
 وحافون بعد قرون وعرفوا حقا في عيسى عليه السلام الى مدبته اجماع الكهف وكان علي بها ضمرا لا تزل من دخلها ان
 سبحانه وصورة ذلك فاي حقا ما قرنا من المدينه فخرجت من الحماشي وعلم الله وراي صاحب الحمار البركة منه وطهر
 امره وكان ياتي الثاني فخرجهم باخبا في السماحة امره حمدا من لئان وكان ياتي بالليل فحارب الملك ما مره ليدخلها
 الحمار فعبه الحوازي فاشجيا وذهب وعاد مرة اخرى فعبه الحوازي فسيبه ولم يفت اليه ودخل فاما حمارا في
 الحمار واجتاز الملك صاحب الحماي قل انك فطلب فلم يوحدهم من خواص البلد ومروا على صاحب لهم في ربيع على مثل ونهم
 فسبعهم مع كلبه فادوا الى الكهف لئلا مواليه فاذا اضمحوا امروا بهم فصور بالله على اذابهم فخرج الملك حتى الى الكهف
 ولم يطق احد دخوله فقبل له ابر عليه الكهف فمواخوفا وعطشا فدخل فجاد الحمار الى حديث بل سجن فلما غاب
 الملك في قيانوس استمروا منهم وعلما الله ان زحج بعلمهم فاحذوا الله وتعلم كل حجة اتوا الكهف وعن محمد بن
 كعب بن فا طلبتبعهم فطرده فقال لا يحسوا حياي اما احنا الله فاموا حتى احزبكم وعن ابن عباس مروا على راع
 معه كلب فبعثهم على د منهم فادوا الى الكهف فضاوروا بعدوا الله وسماهم الى متى سمي فليحما فدخل البلد على راي
 مشير سري طحا ما وخرج اليهم وعاد نوما فاحزبهم ان د قيانوس رجع الى البلد واخذ الله من يد سده فحافوا واطشوا
 فجاد ثور وسداكروا امهم وهو عند عزوب الشمس فضرب الله على اذانهم في الكهف فكلهم شطوذا عية
 الكهف في نسيدهم د قيانوس فلم يحدهم وطول الامر بهم فاموا الكهف ان سيد عليهم لكون من الامر فموتون جوعا
 فبعطسا وازاد الله ان يحلمهم اليه للتا من مكان مع د قيانوس فخلان عومنان فكتب ايمامهم وقصصهم في لوح من ضامر
 وحلمها في ثابوت وحول في السار ومات د قيانوس وانقر من قومه وفرون بعده كثيره وحلمت الملوك بعد
 الملوك فلهو محله ما زوي من لاجل زهم الى ان لموا فاما ما حذي بعد انما هم فزوي ان ثاعا اذ ركه المطر عند
 الكهف فمع البلب ليدخله وجنحه فاستهوا في عذراك اليوم عن ديه وقبل كانوا بسوا بها للمياه وسبع سبيل
 سامور وقلوب على امماهم وشالهم فيل ملك الملك الملك مؤمن سمي سري وسروا الغالب على قومه انما
 العتة فاطهر على القتيه لمخاطبه للناس فوقع في سبيل رجل من اهل تلك البلد ان بعد ذلك البنا وحمل الكهف لعنه

والمشرب والملبس فميزنا على اذانهم في الكهف فليحلفنا من الاذراك كما مضى على الحارث
من الاذراك و قيل سلطانا عليهم النوم وشبهه النوم بالصبر على الاذان حتى لا يسمع شيئا يتنبه به عبد الله
معبودة ثم بعثهم اي انقطنهم من نومهم ليعلموا انهم في الكهف فليعلموا انهم في الكهف فليعلموا انهم في الكهف
عراي مسلمين وقيل العلم ليس معلوم عن اي علي والاول الوجه وقيل العلم يعني اختلاف الحزبين في مذهبهم
ذلك واهم اعلم اي الحزبين اي الطائفتين وقيل احدا جزير القية والآخر من حصصهم من اهل ذلك الزمان
احدا الحزبين المؤمنين والآخر الكفار وقيل الجميع مسلمون واحدا الحزبين اهل الكهف الذين ساءلوا فيه والآخر
الذين اسلموا حين اواهم الكهف وقيل احدا جزير اهل الكهف عز فوا ذلك من كتبهم والحزب والحزب
الذي صلى الله عليه والمسلمون قد علمهم فقال بقضيتهم عن اي مسلم وقيل حزب لا اول هو الله
الآخر القية وفيه عبرة تعلم تعلمون وهذا لا يفتح لان اسم الحزب لا يقع الا ان يقال المتزاد حزب الله وفيه
المحقة والاول الطائفة المطلية فعود الى ما بعد احض اي احفظ واصوب قولنا لما لشوا اي مكتوب
فما امداعاه **الاحكام** تذا لاجد على ان القية هم من ايمانهم الى الكهف لاسلموا من القية والقية الى
مذك على ان هم من كان لاسلامه الذي لا عز من احز وذل قوله رثا الله على وحب لا تال على الله من الله
واعزل عن الناس فزارا بدنه وبذل احوالهم على محضات عطية وانه لا بد ان يكون ويهمني قال الله
كان كبير القوم نبيا وما طهر كان من معجراته فمن ذلك تقام احدا لثابته ومنع سنين على حاله واحده من الله
ومنها اتصال يومهم ومساها حياهم بلا عدا ومساها انهم كانوا ايا ما وصورهم صور الشقيق ومساها
سعين عليهم صورة ولا توب في ملكا لده واختلوا في سرد احازهم احلا فاكثيرا في شير الى حمله وحده
القصة اما الزمير فيل اللوح الذي اخرج الحضر وسند وقصة وقيل لثابته
حسوا في عداور عواصم الله عنهم رواه العبر من سير من فوغا وقيل هم اصحاب الكهف وعليه اكثر المفسرين
فهم قيل كانوا قبل عيسى وقيل كانوا بعد عيسى في المصاري عن ابن اسحق وقيل كانوا قبل موسى لان قصتهم في
عن الامم وذكر محمد بن اسحق انهم كانوا امة على دين عيسى وكان ملكهم يقال له دقيانوس بعد الضم وبدا
ويقتل من خالقه فاجز مكانهم فدعاهم واولا عدهم وقال اما ان عداوا القساوا اقلكم وقال كثيرهم ان القساوا
ملا السماوات والارض عطية لن بدعوم دونه الما ولن يقر ما بدعونا اليه ولكن بعد الله وايده ساء
النجاه والخير فسادا كلهم مثل ما قال فامز منع ساءهم وخلصوا فاجل عوا والاولا فاولوا وانظروا فاولا
الي مدينة اخرى وعرا من عدا من عداهم كانوا امة من قوم عدا الضم فخرجوا في عداهم في زي علم

فَسَبَّابُ الصَّغِيرِ وَنَا عَلَيْهِ سَجْدًا **قوله** عن يقض علينا هم بالحق انهم فيه امنوا برزقهم وزادنا هم
هدى وزيطنا على قلوبهم اذ قاموا فقا لوان شارب السماوات والارض من دعوى
رؤيه الله القدر فلما اذا سططا هو لا قومنا اتخذوا من دونه الهة لولا ما نزل عليهم
من سلطان من قبل لم يمشوا على الله كذا واذا عنزلهم وهم وما يعبدون الا الله
فاذ الى الكهف بشر اكبر وتكبر من رحمة وهي اكبر من امر كبر من فقا **الاعراب**
قوله ابو جعفر ونافع وابراهيم وعلاء من في رواية السجى والاعشى من فقا مع الميم وكسر الفاء وقرا الباقيون من فقا بسوا الميم
وفتح الفاء فقا العنان **الوجه** الفصل الخبر ساو بعضه بعضا لان اصله من الاسماع قضا اياه بقتضه فمضاه اذا اتبعه
ومنه قالت لاجنه فضيه اي اسحق اوده الهية جمع فتى ولا نقاس عليه لانه غير مطرد في ما به وقد خا علام وعلمه وصي
وصيه والربط الشديد ربطت الشئ اذ ربطه ربطا فاستدبه والرباط ملازمه بعد العود واحد من الشد
وزجر ابطالا سر سدا القلق العجز النحي عن الامر بقول الله عز وجل عن هذا الامر واعتزلت الامر **قال الشاعر**
ما بنت عالمي اعزلت حذر العدي به الفوار موكلني واعتزلت واعتزلت معي وسنتي عندي عنيد واصحابه معذله
لما اعزلوا خلفه الخيل بعد موته وويل اعزلوا البدع ومسخوا انما كان عليه السلف الصالح والشر حلا فالطي والشر
الرج الطيبة كما شررت البركة من المطر وغيره والشطط الخروج من الجذ بالعوفيه واصلة بمجاوزه الحد في العبد
نقال شطط مولته شطط شطوطا اذا جاوز الحد في العبد وشطط الحاربه شطط سطا طه وسطا طه اذا خا وركب في
الطول وسط السور شطط استطاطا وشطط اذا جاوز القدر بالعوفيه والشطط العبد والمرفق ما يرفق به لا تسان
اي يسعد كل قطع وفيه لغتان كسرت الميم وفتح الفاء فقا الميم وكسر الفاء عند القراء وكار الحساي مكره في مرفق الاستان
الذي في البدل اكبر الميم وفتح الفاء الفراء في الامر والبد وويل فسا العنان الا ان المتع افسر والكسرا عبر
وويل المرفق باليسر ما از سقت المرفق بالفتح لا ماز فقا **الاعراب** اتمروا فيه كسرت الالف فينا ف
واذا قاموا اذا الوقت يعني في الوقت الذي قاموا فيه ونصب شططا بوقوع الفعل عليه وهو القول في معنى الشرط اي
هو لا ما نزل لقد قد ذكر حوا بها معنا وقد خذ في علم السامع بها **قال الشاعر** عروا لها من موت منوه
ولا كنها من سنا قط امسا لو كانت من موت لكانت اشهل من سنا قط بالعله وكان لسرها مصبوعا منا قط
حلله ولحمه بمات فاقوا وحواث اذ بعد بزه اذا عنزلهم وهم فاقوا واك قولك اذا اذبت فتب بشر حرم لانه
حواث الامر وهو قوله فاقوا وهي لغير حرم الا ان الحرم لا يحد فلا تها منه وصلب بالبدل استناز ما قبلها ونقال
بمعنى الاستتار في قوله وما يعبدون الا الله قلنا بقدره اذا اعزلهم وهم وما يعبدون الا عاكبه الله وانكم لم تسموه

ففتحوا باب الكهف واسموا مجلسوا من حسر عن محمد بن اسحق في القلنا استيقظوا سلم بعضهم على بعض وكانوا كائنات
من سلعهم ثم قاموا الى الصلاة وهم يزورون الملك في قناتوس فلما مضوا صلاتهم وجعل الهم ان نومهم طول وقيل ان
سلكهم فلما انتهوا الى الكهف وطوا انهم رقدوا كما كانوا قد رقدوا فقال بعضهم لبعض كم مشترك في النوم او
ثم اذ سلكوا الى الكهف في بيوتهم واي طعام فلما مضوا الى الكهف راي الجارزة مزرعة معجبة منه ومعه خبز في باب المدينة فلما
علامة اهل الانمان محولا الى ناي احرحة داره ابواب وراي على جميع الابواب مثل ذلك وطراة حيران فقال
ليت شعري اما عشي امس فكانوا يحفون هذه العلامة واقفا اليوم طاهره لعل يابهم فزاي اننا سنا يخلصون ما ستم
لعل هذا التراب لم يده فقال عنيقا فقل امسوس معي واذا الناس عتفا سنا هب واذا الاحوال تغيرت فاحرج الون
الجارزة فطر فيه وطرحه الى عيره ثم نظروا وقال بعضهم لبعض ان هذا فحرج كثر ابطه لونه بل لنرى محين
وحرره واحتمع الناس وقالوا ما نعرفه وليس من البلد وهو حيران سالت لعله يري اياه او اخاه او بعض اقاربه وادهم
الي هب ري المبلد رحلين صالحين احدهما ازبوس والاخر اسطوس وهو نظرا انه ذهب الى قناتوس فجعل يلتفت عشا
والناس يسحرون منه كانه مجنون وهو فيما بين ذلك يدعو الله وذكر اصحابه فلما انتهى الى الرحلين وعلم انه لا
الي قناتوس شتر وعده فيسأله عن طاله فاجبرهم باسمه واسم امه واحوال البلد فلم يعرفوه ولم يصدقوه انه لهم
فلما كثر الكلام قال اصد فوي عن سسر ان الملك في قناتوس قالوا هذا منذ ملنا به فلما اجزوه بذلك بعث
القبه وانهم خرجوا الى الكهف فانظروا معي اريك اصحابي فلما سمعوا ذلك قال قناتوس لعل هذه ايه من باب الله فان
هو واهل البلد نحو الكهف ولما راي اصحاب الكهف ملحا قد احتسطنوا الله اخذوا ذهبه الى قناتوس وخافوا
اذ سمعوا الخلة والناس منو خفوا الهم فطوا انهم رسل قناتوس فقاموا الى الصلاة واضى بعضهم بعضا وقالوا
الي احنا ملحا فانه الان بين يدي الحجاز قناتوس منهم كرك اذا قبل ازبوس والناس يسبقهم ملحا فدخل عليهم
عن قايه فاجبرهم بحجرة فعند ذلك عرفوا انهم كانوا انما منذ زمان واتما دعوا ايه للناس فدخل على ايره ازبوس
تا نو ما من خاين ففتح فاذا الوح فيه ايتما وهم وقضهم فلما قدوا حمدا والله فرموا اضواتهم بالتهليل والتمسح
واصحابه سجدوا لله فلما راوا من ايه البعث ثم كلم بعضهم بعضا وكلم القدر مما لقوا من قناتوس وكتب ازبوس الى
القاضي سدد سسر بحبرهم وانه من المات الله فلما بلغه قام وحمدا لله وانى عليه وزكب معه اصحابه حتى اتي باب الكهف
اصحاب الكهف فسجدوا واعتنى بعضهم بعضا فركوا وخلصوا بين يدي استحووا الله ثم رجعوه ورجعوا الى مضاجعهم
وخرجوا وحمدهم بالزعب واما الملك فدخل على باب الكهف مستحيا وجعل ذلك الى اليوم عبدا وامرا ان يوي كل سنة
قد نوامر باب الكهف قال ملحا دعوني فدخل علي اصحابي فاستوهم فاقم ان زواكم خافوا مقدم واجبرهم فمضوا الله

[illegible]

مُؤَرَّانَ يَكُونُ فِيهِمْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَعَ عَمَلِهِ الْوَنَ فَيَكُونُ مُنْقَطِعًا **المعنى** مُؤَرَّانَ قِصَّةُ أَصْحَابِ الْكَهْفِ فَقَالَ
مُحَرَّرٌ عَلَيْكَ أَيُّ تَلَوَّ عَلَيْكَ بِنَا هُمْ حَبْرُهُمْ وَالْبَاءُ الْجَبْرُ الْعَظِيمُ الْحَقُّ بِالْقَدْرِ هُمْ فِيهِ قِيَامٌ أَوْ سَامًا وَمِنْهُمْ
مَا لَقِيَهُ لَمَّا أَمْسُوا وَقِيلَ إِنَّ رَأْسَ الْقَتْلِ الْإِيمَانُ وَقِيلَ الْقَتْلُ بِذَلِكَ عَلَى الْإِيمَانِ وَكَذَلِكَ الَّذِي وَتَرَكَ الشَّكْوَى عَنْهَا
نَشَانُ احْتِمَالِ الْحَارِثِ وَاسْتِعْمَالِ الْحَارِثِ وَأَمَّا بَرَمَمُ أَيُّ صَبَدُوا أَنَّهُمْ كَالْقَهْمِ وَالْقَهْمُ وَاتِّمَامًا قَالُوا ذَلِكَ عَنْ حُجَّتِهِ
بِقِلِيدٍ وَلِذَلِكَ ذُوَامَرُ اعْتَقَدَ شَيْئًا لَا مَالِي عَلَيْهِ سُلْطَانٌ يَزِيدُ مَا هُوَ هَبْدِي أَيُّ دِمَاهِمُ الْبَطَاءِ قَالُوا كَيْدًا إِلَى
وَحَوَا طَرِيقَهُ لَمَّا هُمُ عَلَيْهِ حَتَّى قَوَّتْ وَاعْبَهُ إِلَى الْإِيمَانِ وَصَوَارَ هُمُ عَنِ الصَّغَرِ وَزَيْطُهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ شِدَّةً
لِلْإِيمَانِ وَالْحَوَا طَرِيقَهُ وَطَوَّافَهُمْ عَلَى الصَّبْرِ عَلَى الْمَشَاقِّ فِي السَّابِّ عَلَى الدِّينِ وَأَطْفَالُ الْحَيِّ عِنْدَ الْخَوْفِ فَمَنْ
وَالْمَعْنَى إِذَا قَامُوا لِلَّهِ فَقَالُوا إِنَّا زَيْتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قِيلَ قَامُوا مُحْضَرَةً دَقِيًّا نَوْسًا لِمَا دَعَاهُمْ إِلَى عَمَلِهِ
وَعَلَاهُمْ مَرْكَهٌ فَصَرَّحُوا بِالْحَقِّ وَاعْتَقَدُوا التَّوْحِيدَ الْعَدْلَ وَقِيلَ قَالُوا إِنَّمَا سَهْمٌ لَا مُحْضَرَةً وَقِيلَ قَالُوا مُحْضَرَةً قَوْمٌ مِنْ عَمَلِهِ
لَنْ يَرْغَبُوا فِيهِ هَذَا وَقِيلَ لَا يَقُولُ لِعَبِيدِهِ اللَّهُ فَصَرَّحُوا بِالتَّوْحِيدِ وَأَذْهَبَ الشَّرْكَ لَقَدْ عَلِمْنَا إِذَا سَطَطًا قِيلَ عَلَى
الْحَرْبِ وَالسُّلْطَانِ وَحَارِجُ رَأْسِ بَرَعَاتِهِ وَمَقَابِلُ وَقِيلَ كَرَّاعًا عَنْ قِتَادِهِ هَذَا لَا يَكُونُ قَوْمًا يَعْنِي أَهْلَ مِلَّةٍ بَاءً وَأَتَمَّ
إِلَى أَعْيُنِهِمْ لَا يَهْمُ مَرَكِبَتُهُمْ وَأَحْلَاهُمْ أَحْذَرُ وَهَذَا إِلَهُهُ يُعَذِّبُهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَوْلَا يَتَوَرَّعُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانُ
حَذَفَ أَيُّ هَلَا أَتَوَّاعِيْنَا وَصَفْوُهُ وَعَبْدُ وَاحِدِهِ وَاصْحَةُ وَخَلَمُوا السُّلْبَ وَحَكَمُوا سُلْطَانًا لَا يَدْلِيلُ عَلَيْهِ مِنْ
أَمْرِي عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ شَرُّكَ قِيلَ فِيهِ حَذَفَ أَيُّ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ حَتَّى فَلَمْ يَرْكَبُوا ذَلِكَ وَأَقَامُوا
كَانُوا عَلَيْهِ فَمِنْ أَطْلَمَ لَنَا بِشَئْنِ لِنَفْسِهِمْ أَذْكَرُ نَوْرًا عَلَى اللَّهِ فِي إِتْحَادِ عَيْبِهِ الْهَذَا وَلَا أَحَدٌ أَطْلَمَ مِمَّنْ فَرَضَ كَذِبًا
إِلَهُهُ مَا لَا يَلِيقُ بِهِ وَإِذَا عَمِلُوا لَمْ يَكُنْ قَالُوا ذَلِكَ فَمَا سَنَهُمْ لَمَّا خَالَفُوا قَوْمَهُمْ إِذْ يَحْتَمِلُ قَوْمُهُمْ وَفَارَقَهُمْ فِي
بَعْدُ وَرَبَّنَّ حَتْمًا صَدَقْتُمْ فَلَمْ يَعْتَقِدُوا هَذَا فَادُوا إِلَى الْكَهْفِ أَيُّ صَبْرًا وَاللَّهُ فَاحْلُولُوا مَسْئَلَتَهُمْ وَقِيلَ قَالُوا
الْكَهْفُ كَيْلًا لِمُحَقِّقِهِمُ الْمَطْلَبُ وَقِيلَ دَخَلُوا وَنَامُوا لِلدَّعَى الَّذِي لِحَقِّقِهِمْ فَالْعَبْدُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّعَاتُ بِشَرِّكُمْ زَيْتُ
أَيُّ يَسْطَرُّ عَلَيْهِمْ بَعْمَتُهُ قِيلَ خَرَجُوا بِغَيْرِ زَادٍ نَزَلُوا عَلَى اللَّهِ فَدَفَعَهُمْ إِلَى الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ وَقِيلَ يَحْكُمُ مِنْ أَعْدَائِهِمْ
وَنَهَى لَكُمْ أَيُّ مَسْرُوعًا شَيْئًا لَكُمْ مِنْكُمْ مَرْفَعًا قِيلَ مَا تَرَفَّقُونَ بِهِ فِي مَعَا سَكْمٍ وَقِيلَ فَقَدْ زَعَدَا **الاحكام** مَذَلَّ
أَنَّ الْعَبْدِيَّ فَدَيُّكَ مِنْ بَابِ الْإِطْفَافِ وَمَذَلَّ أَنَّ الْمُؤْمِنَ فَدَيُّكَ لَهْ لَطْفٌ زَيْدٌ هَبْدِي وَقِيلَ عَلَى عَظِيمٍ مِنْهُ
حَتَّى عِنْدَ سُلْطَانِ حَارِثٍ وَبَدَلًا عَلَى أَنْ كُلُّ قَوْلٍ بِعِيَّتِهِ هُوَ أَطْلَمُ وَقِيلَ عِيَّتُهُ لَمْ يَكُنْ أَطْلَمُ أَغْطَرُ مِنْ كَذِبِ عَلَى اللَّهِ بَعْدَ
فِيهِ الْمَجِيزَةُ وَالْمَشْهَدَةُ وَسَائِرُ الْبَدْعِ وَبَدَلًا عَلَى أَعْمَالِ الْعِبَادِ بِجَارِدَتِهِ مِنْ حَتْمِهِمْ مِنْ وَجْهِهَا إِنَّ أَسْبَلَهُمْ كَلَامًا
فَرَادَهُمْ هَبْدِي فَلَوْ كَانَ الْإِيمَانُ خَلْقُهُ لَمَّا صَحَّ ذَلِكَ وَمِنْهَا قَوْلُهُ فَمِنْ أَطْلَمَ مِمَّنْ فَرَضَ كَذِبًا وَلَوْ كَانَ

فلن تجده فليلا صراخا قويا اذا مر شذا اي تشبهه ويحسبهم انقطا فتمسكهم في هريام في الحقيقة قيل سلمهم منه
وسيرة وقيل كانت اعينهم معروحة وتثقبون ولا يكلمون عن اي علي وجماعه وعلقتهم ذات السبر ذات الشمال
مزة علي الحب الامر مزة علي الحب المشر لا فودهم بواوه الارض ولا نولهم اللون علي شق واحد وقيل كان عليهم
في السنة مزة لئلا تأكل الاكل من فودهم عن بن عتار وقيل كان يوم عاشوراء يوم تقايمهم وقيل كان في ذلك شبه
مقلبتهم عن اي هـ مزة فكلهم في الحب معهم وقيل كل ابي وقيل كل طباحهم ولعلنا في كونه
فقل عن بن عتار وقيل صفر عن مقاتل احتل في اشمه ملك من بني عتار وقيل قطير عن بن عتار ومحمد وفناده
والفجاء والافرة والوصد الباب عن بن عتار وقيل كان الحب باب المحو عن اي علي وقيل الوصد الصعب وهو الزاب سعيد
بن حيدر وقيل عن عطفه عن بن عتار وقيل الوصد عتبه الباء عن عطا وقيل الوصد البناء عن العتبه لو اطلع عليهم
اي اسهم في كهفهم علي عالم ثقا الانسان لو لي اعرضت عنهم فرازا ولميت منهم زعماء اي خوفا وقيل المنهم من المسه
للا نضل الهم واصل ولا منهم تدخ بلع الداء باجله و نولهم مزة وعبرة وقيل كانوا في مكان مؤخر مرزا
مرو لا سمع ان الكفار لما اتوا باب الكهف فرغوا من وحشه المكان فسدوا باب الدهف لهلكوا فيه فمحل تعال ذلك
نسبا ولطفا حرة لا نالهم فكمروه من سبع وعيرة لم يكونوا محرومين من كل شئ وقيل كان هؤلاء منظرهم لا نهم
كانوا اسفلون فاحموا عينهم عن الصلي وقيل الطول شعرتهم و اطفارهم ما هذا الزعب منهم وقيل انه تعلع معهم الزعب
للي لا يراه احد عن فضيل الزعب الله اعلم بهم وهو الوجه الاحكام **الآية** علي لطف الله لم اطلع دينا ودينا
وحفظة وحماطه وبذل في له ذلك مبررات الله ان الادله تحتاج اليها لفتح النظر وبذل على فساد التقليد
وبذل الايات علي شمول نعمه اولى علي ما تامل قبل **والله اعلم** وكذلك عتارهم لسؤالوا عنهم قال
قال منهم كم لستم بالوا لستم نوما او بغض يوم قالوا ان تذكرا علمنا لستم فاعثوا
احدكم نور فكم هذه الي المدينة فليطرايتها اركي طعاما فليلا فكم برزوم
وليتا طفا ولا شعرتون بكم احدا انهم ان ينظروا عليكم برحمواكم او تعيدوكم في ملكهم
ولن يفلحوا اذا ابدا **المراد** قرا الوعد و وعمة وابو بكر عن عاصم بن زرقة سمعته الزا والباقر بن كسرة
وعنه عمرو بن دينار عن ابي عمير القاري في قوله فيه ازعه او حه فتح الواو كسر الزا مثل كسه فتح الزا وسكور الواو
وبد وكسر الواو وسكون الزا يحو كسرة الابد غام والمعين واحد وهي الفقه وغير مضروبه **الوجه** المعالجة
نم تسعك اشيا يقال بعث الله الانبياء ارسلهم وبعث المويحياءهم والزكوة فيلا املها النافق ان ذك الزرع
وقيل املها الطهارة ومنه الزكوة ومنه قوله ورسولهم اللطيف معتر الش واللطف في الاعمال الرقيق بها واللطف

اذا انقمر واطلعت على الاثر اطلاقا والاطلاع ما طلعت عليه الشمس والطلوعه الرؤيه وامرانه طلعه كمن
ويعين طلعه سطلع الشئ ومنه طلعه القوم وهو من سعة لطلع العبد والاعرا اذا طلعت موضعه بقية
وزعا فضلة مفعولان في سمر فاعله والاسم الحايه في قوله ملية كقوله ملي زبر عدا واتما رفع اسم ما لم يرفع
الفعل استبدل به فاشبهه الفاعل ذات المير طرف اي ذات المير المعنى فترين خالهم في الكهف فقال
ما محمد وقيل انها الى نسان الشمس اذا طلعت ترا وزعن كهف هم ذات المير اي ميل الشمس وقطوعها وهي العدا
عن جهه المير اذا عزبت مع صغرهم يعني عورت الشمس بقطعهم في ذات الشمال يعني ايها محورهم متحركه عنهم لا
منهاش عن الاصغر واي مستلزم من قولهم قرصته اي قطعتة وقد يعطهم السمر من شعا عنها ثم ما خذها بام
قرص اليه زاهم التي تدعراي علي لان صوفا عند الغروب يقل وقيل مع صغرهم عن ان عتاز وقيل كما ورد
قال ابو عبد قذ من الموضع كما ورد وقيل سكرهم عن محاهد يعني لا يصغر حر الشمس واذا وفا وقيل كان الله
معه من الحيات بعض فكادت الشمس صل عنه في طلوعها وعزوبها لا يؤذهم حرها وهم في حيوه منه اي
مستعد فيك فصا منه عن ساكه وقيل كان مسحا اذا دخل الكهف لا تري مر كان سابه وتا الهيم يستم
موز بهم حر الشمس فاحترت على عن لطيفه بهم وحفظه اياهم في مصعبهم واختاره اصلح المواضع لتقاربهم فاه
مكنا من الكهف مستقلا بنا بعض صل عنهم الشمس طالعه وعازبه كذا يؤذهم حرها وتغير الوان
سباهم وهم في مسجع سلاهم روح الذبح قال ابو علي كان علي باب الكهف لي باحه القطر كان لا مستقط عليه
وعزوبه وقيل المراد ان طلوع الشمس وعزوبها مسط على جميع الارض لا فاك ان هذا لك ماس وطار لا سبا
سلا له اذا طلعت وعزبت عن الاصغر وانكرا ما قاله ابو علي وعيزه احفاظ لهم به ذلك من ايات
ذلك اليوم والزاحه والحفظ من ايات الله وكا يداوهم على طا عنهم لعنيزه غيرهم وقيل ذلك اي فاذ
من ايات الله حجه منها نومهم لثا به وسع متين مصله ونقاها حيا من عبر غذا في ملك المدة ومقاها
على حاله واحده ولم يحرر لعابه به الي عز ذلك وقيل احتيازا لله لهم مثل ذلك الموضع وعلهم من ايات الله على
علي اياته وقيل كان جميع ذلك معجزة اظهرها الله على عبيده معجزة وهو ابراهيم عن علي وقيل ايات الله على
وحكمته وقيل من اياته من طاعة وتوكل عليه كفاه ومن عناه عاقبه من عبيد الله فهو المهدي يعني من
الي ثوابه وكرامته فهو المهدي والناجي ومن صلا عن رسل نوابه وحشه فلا يكون له ولي لا ناصر ولا واد
عن اي فيسلمه وقيل اذا من قبل عن الله هداه فهو المهدي وان الصال من لا يقبل عدا ويقبل من الشيطان عن الله
من حكمه هداه فهو المهدي من حكمه صلا له فهو صل وقيل من واده هداه فهو المهدي وقيل من وحده صلا له

فعل القوم لذلك فتح العز فيه مفتح قولنا في المجلد **وَكذلك اعترنا عليهم لعلموا ان**
وعبد الله حو وان الساعة لا ريب فيها اذ منا زعون منهم امرهم فقالوا ابنا
عليهم بيانا زهم اعلم بهم قال الذين علوا على امرهم ليجدن عليهم مستحدا الله عن
علي الله اعترنا اطلعت عليه علي ورن بصوت مضرا واصلا ان يطلع ويهيم على امر لم ينظر اطلع عليه واعترف عليه عير
اطلعت قال ابن التكري قال في هذا عن علي عشرة وعشرون الف عاتر وحمره محقر بصلابة بها الاشد يقال للرجل اذا تورط
وقع في عاتور والمنازعه والمخاصمه نازعت فلانا واصله من فعت الشئ من مكانه نزعوا والمستجد موضع الشجر **الاعرا** كشاف
كذلك لسه كما بعثهم لئلا يواغروا عليهم ليعلموا وبذلك احفنا حالهم من قبل اعترنا عليهم غراي على مستحدا ليعتد
لما في ثم من حالهم بعد الاطلاع عليهم فقال سبحانه وكذلك اعترنا عليهم اي اطلعنا والمهنا عليهم هل للبدن رادهم وعلما
حالهم لعلموا ان وعبد الله حق اي يستبدوا بحالهم على صفة البعث وان وعبد الله حق احيا المفلين بعد الموت حق فاعلموا
ذلك ومنه قبل لما اذا اضاف المصير عليهم اليه قلنا لان كل اللب انما عروا عليه ما لبا به فاستبدوا بذلك على صفة البعث وان
الساعة لا ريب فيها اي اليامه لا شك في كونها اي لعلموا ذلك ومنه قبل ما كان سببا لاطلاع قلنا الذرهم التي بعثوا بها
لشرا الطعام فكان من صوب المدا الذي هو وامنه فاحذوه وقا لوانا الله وحيد كرا فاحبرهم بحالهم عراي على اذنا زعون
منهم امرهم قبل لما طهر واعلمهم قايهم الله تعالى واختلفوا والمسلمون قلوا اتخذوا عليهم مستحدا لا فهم على ديننا وقال المشركون نبينا
لاهم على ديننا فهذا ما زعمهم عن ابن عباس وقيل تنازع المسلمون والكافرون في البعث فاحتجوا ما صاحب الكهف عن الحضره ومنه
تنازعوا فقال بعضهم ما يوا في الكهف وقال بعضهم بل غادوا نياما فقالوا اذ تبكر علمهم عراي على فموا نياما ومنه
الله عليهم مكانهم ولا يهدوا فموا نياما او قيل اختلفوا فقال المسلمون البعث الاحتساب والاذ واج وقال المشركون البعث
الارواح ببغهم الله ليعلموا ان البعث الاحتساب والارواح عن كرمه وقيل تنازعوا في قدر مكثهم ولشهم وقيل تنازعوا في
عديهم فقالوا ابنا عليهم نبينا زهم اعلمهم انهم احياهم وقيل لما زاهم عراي وانيما ما وقيل لما زاهم عراي وقيل لما زاهم عراي
القيم قال الذين علوا على امرهم قبل الملك المسلم واصحابه وقيل اوليا اصحاب الكهف من المومنين وقيل زاهم النبى
اي على ليعتد عليهم مستحدا اي متعبدا لموضع الشجر والجهاد **الاحكام** تدل الاية على صحة البعث والاعاده ومنه قبل ما وحده
الاستدلال بحالهم قلنا وخو منها اعاده عقولهم بعد خلتها كذلك نحو زاهم عراي حياهم لان الحياه والعقلية مما يحق القدير
بالقدره عليها ومنها سلا من البدن ونفا الموده ملك المدة الطويلة من غير تعب ولا عدا خلاص العاده فمن قدر عليه
قدر على الاعاده ومنها ان القوم استعبدوا للبعث حيث لم يحز العاده به فاذا هم ان النوم تلك المدة بعد في الوجود فاذا احار
ذلك حاز هذا ومنها ان لا يفاظ بعد النوم كالبعث بعد الموت ويدل على انهم اتخذوا على باب الكهف مستحدا من قبل انهم كانوا

من الله تعالى الرافه والرحمه ومنه اللطيف والرحم الذي بالحارة يقال رحمت فلانا رمت بالحارة ومنه الرحم في الرحم
 شتمته وحسرت الرحم في الغراب على الشتم والقتل والملة البدن الحاف في قوله وكذلك كما والشيء بقدره
 في تلك المدة بعثاهم عن تلك الذنوب لعزهم عيسى امرا وعطيم صنعنا واحدا الاخرين كالأحرار في الله لا يقدر عليه شيئا
 كما أمناهم بعثاهم عن أبي علي عليه السلام في قوله فذروا عليها بعثاهم لم يعيرهم من ذلك على
 لما فعلنا بهم الامور العجيبه كذلك بعثاهم اي اعطاهم من ذلك قدرهم لئلا لو اشتهم لمتجدوا وبنوا ليعصمهم
 قلوبهم فيل التلايل في سهم وقيل واحد منهم كرم لستم في نومكم قتلناهم ما فاتهم من العتله فقالوا اذله
 لبنا يوما او بعض يوم وقيل اجزوا على غالب ظنهم ولذلك وقع السؤال لان الناصر لا يعلم مقدار نومه وقيل
 عدوه وما هو واستنطقوا في اخر النهار وزاوا الشمس قالوا نوما ونظروا فاذا عليهم بقيه نهار يوم قالوا او بعض
 دخلوا الكهف بعد ذوال الشمس وابتهوا في امر النهار ثم نظروا الحقن قالوا ام باطلق قالوا الله اعلم بما البتة
 الى اطفالنا هم وشعرهم فعلموا ان نومهم اكبر من نوم قتلوا انكم اعلم ما لستم وقيل ان نسمهم لتسمع الام
 سهم قال ذلك فابعدوا احدكم اي اذنبوه وقيل لمحا صا حيد بقا هم يوم قسهم هذه الى المدينه هي التي خرجوا
 ستمي اسوس فلنظر انما اذكي طعنا ما اي لسطو هذا الذي بعثوه الي طبعتمهم انما اذكي يلدحه لان عاقبتهم محوينا
 مؤمنون كفون ايما نهم عن ابن عباس وسعد بن جبز وقيل انهم عن ابيهم عن ابيهم وقيل حيزهم
 اكثر عن كرمه وقيل انهم شرطوا عليه شرط احدهما ان يشترى من احل الطعام ولا يكون ذبحه اهل
 الله او معصوم ولم يعلموا ان اوليك الكفرة تقاوا والناي ان يلفظ في الشري فلا سعة بهم احد كلاله
 عن اهل البلد عن غالب ظنهم علي ما شاهدوا فليأتكم من ذنوبه اي بقوت ولسلطة اي وليزق في الشري في
 وخز وجده ولا سعة بكم احدا اي لا تعلموا بكم احدا من الناس انهم بعثوا اهل المدينه واصحاب الملك ان يظهروا اعلا
 لما نكم رجموكم قتل بستموكم ونودوكم عن المدينه عن ابن جريح كذا يترجمه بالقول القبح وقيل رجموكم بالحجارة
 عن الجيس والامر واي علي وقيل كان في عاردهم القتل لرحم وهو جسد العسل بعيدوكم في ملهم اي وبعيدوكم
 وهو الكفر ولا يفلحوا اذا ابرأ قتل ان عدتم في الكفر واذ بستم لا تفلحون ابدا اي لا يفلحوا في جبر من نواب الله ورحمته
 انهم على الكفر والطهرة فانه تعلم وكيف يصح الاية قلنا نحن لا نعلم شرعهم كيف كان وبحوز ان يكون في ذلك الوقت لا يجوز
الاحكام الاصم دلالة الاية انه لم يكن يقدر في الكفر ومحوذ انه لم اراد اظهار الاثراء ومتى بل ما معي الاطلاع
 مؤمنهم وموهم ولنا لطفا وحده على من ينكر البعث على ما روي في الخبر وبذلك الاية ان هؤلاء القوم هم نواب الله فيهم
 المحرز للدين كما لا يشار الى شكل سيلاهم وبذلك على ان من كفر بعد الايمان لا يعلم ابدا وبذلك على ان الزجر والاعاقبة

فأما قوله أعلم ما التوافق يضاري حوران قالوا أما اللائحة فبعد عرفنا ما وأما التسع فلا أعلم لنا بها فأنزل الله تعالى
قل الله أعلم بما ليس في أيديكم وقيل ذلك قوله وليسوا في كفهم ثم أتى فقالوا إنما أو شهور أو تسير فترك تسير عن الصحاح
ومقابل المحي ثم من تحلي مدته لشهر وتناز عنهم في عدد هم فقال سبحانه شيقولون بالله رجال وزاعمة كلهم ويولون
حسبه شاد بينهم كلهم قيل هذا قاله يضاري حوران وقيل غيرهم وقدره شيقول بعض الخاضير وقيل أراد اليهود عن
الامر زحاما الغي قل قديما القوم من غير سير عن قتاده ونقولون سبعة وبلغهم كلهم قيل هذا من قول المخالفين وقيل
لم من قول المتسامين قل يا محمد في أعلم بعدهم ما علمهم لا قليل قل قليل من الناس عرف قاده وقيل قليل من أهل
الكتاب عرفوا قل لا ينز عتار من أوليك القليل الذين يعرفونهم ثم تبعه وثام منهم كلهم فحتمل ان يكون ليعقوب الكلام
وقيل ذلك القليل هو النبي صلى الله عليه وآله عرفه ذلك عن أبي علي فلا تماريهم في لا تجد ذلك في شايهم وعدم
الامر أظاهرا بما أظهرا من امرهم عن أبي عيسى ومجاهد وقطادة والصحاح معنى ما نقص الله عليه في كتابه
يقول حسبك ما قصص عليك فلا تماريهم ولا تستفهم منهم أحدا وقيل لا من الشهادة النادرة المحصورة
لأنه إن جادلهم فيه كذبوا عليه ولست أعل الصفة وأدعوا أنهم علموا ذلك من غوامض علومهم وبذلك على صحة
وما يستفتى أي لا يستجبر قيا خطاب للنبي صلى الله عليه وآله ونحو ذلك وقيل خطاب لجمعه كأنه كان عازفا والغار
لا ترجع إلى غيره فالمراد المؤمنون حتى لا يحتمل إلى أهل الكتاب عن أبي عيسى ومجاهد وقطادة ومتى قيل لهم هي عن
منهم قلنا إن كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله فلا تماريهم ولا تستفهم منهم أحدا وقيل لا من الشهادة النادرة المحصورة
ولأن في الرجوع إليهم أظهار تعظيمهم وتفسير عن المسامحة ولا تماريهم ولا تستفهم منهم أحدا وقيل لا من الشهادة النادرة المحصورة
يقولن شيء فاعلم ذلك عبد الله أن شاء الله قبل سألوه عن هذه الصفة فقال أحسنهم عدا ولم يستفهمهم الله
ان يقول اعمل مثالا ويستثنى وقيل هذا شرع مستبد الجميع حتى يصلوا الاستسناح لا منهم لئلا يلزمهم كذب
وحسنه هذا هو الوجه والأول غير جائز لأنه عليه السلام لا خير إلا عن روي وإذا اذن له لم يقع فيه خلاف
ولأنه إذا جاز ولم يفعل كانت مفسدة وفيه سفير ولأنه يجوز ان يستثنى إذا علم قطعا قوله صلى الله عليه وآله
لعلي عليه السلام انك تقابل الناكس والفاسق والمارقين ويخود لك وأما ما يستثنى في الجوزات لأنه لا يجوز
كونه فيما حو قوله لتدخل المسجد احراما ان شاء الله لأنه كان حوزا من موت بعضهم قبل الدخول ومعنى الكلام
ان عرفته على كل شيء فعلة في غير فتقول افعله عبد الله ان شاء الله عن أبي عيسى وقطادة خطاب للنبي صلى الله عليه وآله
وقيل خطاب له ولأنه وهو الوجه وأذكر ربك إذا نسيت فيه وحيث ان الأول في كلامه سألوا ما قبله من خلقوا
فيل إذا ذكر الله استسنا فلنقل ان شاء الله عن أبي عيسى والحسن والحسين ومجاهد وأبي العاليد وقيل فاذكر

مؤمنين وقدرى انهم كتبوا احبارهم على باب الكهف وبذلك على ان المنارعه فعلهم سمع قولنا في المحاور في قوله
يسقونون بلثه رابعهم كلهم ويقولون حمسه سادسهم كلهم رجا
ويقولون سبعة واما منهم كلهم فلان في اعلم بعدتهم ما تعلمهم الا قليلا
هم الامراض اولا ولا تستفت منهم احدا ولا يقولون لشيء ابي فاعل ذلك
الا ان يشاء الله واذا كثر تكا ان استد قل عنه ان يمدني في قريه من ههنا
وليشواي كهفهم لثامه سير في ازدياد واستغافل الله اعلم بما ليشواي
والا نرضى ضربيه واسمع ما لهم من ربه من ولي ولا شريك في حكمه احدا
فراحمه والنساي بلثه ثمانية سنين غير ثوبين والباقيون بالثوب وهو الاختيار في العزمه لان المشرع جمع
وقال ابر عامر ودعوه ولا شريك اليه والحزم على الهي على الخطاب والباقيون بالرفع على الخبراته على لا شريك في
الله المزا المدا لم يزل الرجل اماره مزا احاد الله والاستغفار الاستغفار والاسم منه العباد
والبلث الاقامه يقال ما لثه ما اقام **الامر** تحمله نص على المضمر اي يحسون رجما كقوله نطو طنا اقربا
لا تصرف ومتى قيل لم قال واما منهم الواو ولم يقل اليه بله بالواو قلنا لان الواو على ضعفه والمحملة والواو على
وتفرق بينهما لان السبعه اصل المباله في العبد لذلك قال استغفر لهم سبعين من عن يمين علي بن عيسى وفي
العبد عند العرب سبعه كما عندنا عشره وكل ما ذكره والعبد الى سبعة بعير واو فاذا لم يوفقا قالوا او ثمانية على
على عادتهم ونظيره والناهور على النكره وفتح ابوابها بباب وابكارا وويل هؤلاء المحمدين **ج** كي احدا
ان ثامنهم كلهم فهو محقق انهم سبعه ونقدروه وسقوا طمانه كذي وطمانه كذي والعيسبعه واما
في معنى قوله في مسلمه وويل دخول الواو وحذفه سوي ولا بد الا به على محله عدي عن ابي علي وويل قوله ما لثه
على مذهب من يقول ان السبعه رابع باله لا على لغة ماله ثلثه ورابع اربعة ومنه قيل لم قال سير ولم يقل سبعة
قيل ان هذا على الاستطارة كانه ملق وانشواي كهم لثامه فلم يبد اياما مشهورا فمشر فقال مشر وقيل هو على
الجنه المسميه **الرد** قيل اجتمع عند النبي صلى الله عليه وسلم والمعا في اصحابهم من وفديهم ان اصحاب
وهم مضاري مخوي ذكر اصحاب اليمع فقال السيد وكان يحقوا كانوا الامه رابعهم كلهم وقال الغا
وكان مشهورا حمسه سادسهم كلهم وقال المسلمون كانوا سبعه واما منهم كلهم محقق الله قول المسلمين ولا
سقونون الا به عن ابر عامر فاما قوله ولا يقولون الا به قيل قيل النبي صلى الله عليه وسلم عن المسائل الثلاث حمسه
وذي القوس واللوح فوجد ان محسوم ولم يستثن في لقطع الوحي اما ما يرد له عن جماعة من المشركين ان ذلك الامر

عن ابن عباس انه قال اننا من القليل الذين يعرفونهم وقال ابو علي التي عليه السلام كان يعرف عبد الله بن عمر بن الخطاب
لا يحزنه عزفه غيره اذ لم يتصل بالاحكام والشرائع ولا يكون فيه مصلحة وبذلك قوله فلا تازيهما لايه ان اهل الكتاب كانوا
محرورين فيه فامرهم ان لا يقولوا الا الظاهر التاب بقول الله تعالى وبذلك قوله ولا تستفتانه لا يجوز الرجوع الى القوم ومعهم فيه
الخيار فلا يسمونهم ولا تهم كتمان وبذلك قوله ولا يقولن شي ايقا على ذلك عدا ان للبعدوم سنة شئ ما بقوله
قوله قوم لا سيما شئنا الامنوجود وبذلك قوله الا ان شئنا الله على صفة المشتتة في الكلام وبذلك قوله ابصره وسمع
عليه سمع بصير على طريق المبالغة لانه سمع السر والغلاية والقريب والعبد ولا يجوز عليه فذو كذا صير
فصل في الاشتتال الاشتتال على ضربين اشتتال الا في غير الله اشتتال
بالمعنى وهو نوري في الكلام الاما الاشتتال قال يعلى فليست هي الفتنه الا حسير غامما وحورا اشتتال العصف
حورا اشتتال الكل ونسوي في العصف العليل والسير فهد بعضهم لا يجوز في اشتتال الاكثر وحورا الاشتتال من الاشتتال
وحورا كل واحد الى ماله والثاني اشتتال بان شئنا الله والاكثر على الله وضع لرفع حكم الكلام وعند بعضهم
محوري محوري الشرط حتى قالوا اذا قال العبد استخر الله عز وجل في الطلوع والامتنع وقال ابو علي ان نوي مشبه
معينه للعتن عتن والاحكام حصل على ان شئنا الله اذا اشتتال الكلام برفع حكمه والاكثر على الله فعل عند الامتثال
وقيل بعمل ما دام في مجلسه عن الحشر وطلا وود من وقيله ان يستني ولو الى سنة عن ابن عباس وذكر انهم يعمل
بما يحاق عن ابي الغلبه ومجاهد وسعد بن جبز مثله ذلك وحورا ولو بعد الحشر والاحكام لجمعهم حسنا والله نوري الى ان
يستقر شئ من العتود والايان والاسعادات **قوله** والما اوحى اليكم كتاب ربكم لا مبدل لكتابه
ولم يبدل من دونه فليخبروا بغيره فيكف مع الذين يدعون ربهم بالغدا والعشي يريدون وجهه
ولا بعد عيناك عنهم يبرز منه الحياء الزينة ولا تطع من اعفلنا قلبه غير ذكرنا
واسع هواه وكان امره فرطا وقل الحق من ربكم فليؤمنوا وياذنبوا فليعلموا انما
اعتبنا للظالمين انما اخطأ بهم سرائرهم وان يستعجبوا بعائنا وما كنا لنبشروا
الروحوه من الشراب وشيات من رفقنا **العدا** العدا ضد العدا والعشي ضد العدا والباقر العدا
ولا يجوز عند اهل العربية ابدال الالف واللام في عده لانهما معرّفه ولو كانت نكرة لجاز فيها الاضافه كما نحو
عداء الكعبة **المتحد** المتحد يهرب اليه وهو يفعل من المتحد بقا الحديث الى كذا اذا ملئت اليه ومنه المتحد
باجبيه القبر والجلاد والذين العدا عن الحق وعدو الله عداوه اذا جاوزته والافراط الاسراف يقال افراطا
والاسراف فاما فطره صرف الشراذق المحط بما فيه مما عمل معه والاضل سوادق الفسطاط وقل الشراذق نوبت از حول

الاستسنا اذ ذكر شيئا لم يقطع الكلام وقيل اذ ذكر بك اذا استسنت والاستسنا ان تقدم على ما لم يقطع على
عن الاصر والثاني انه لا يتعلق بما قبله من كلام مستأنف سعلق سعيهم فلا معنى لعليته ما تقدم عن ابي علي
ثم اختلفوا فقيل اذ ذكر بك اذا غصيت بالاستعفاء عن ذكره وقيل هو في الصلاة اذا استسنت صلاة
اذا ذكر تفاعل الضحاك والسدي وقيل اذ ذكر بك اذا استسنت تسالة فاحده ذكره ففعله الامر بالامر
اليه ويطلب عن ابي علي وقيل اذ ذكر بك اذا ذكر ذكره والسيان هو الترك وقيل اذ ذكر بك اذا استسنت
محتمل الله فان لم تذكره وقول عن ابن هبني زبي وقيل يا محمد اوتها الانسان عن ابن هبني في الغلو
الزهد وهو المنسرد وفيه الاقطاع اليه من وجهين احدهما ان ذكره ما ينفي والثاني ان لم يذكره على ما
واشهر عن ابي علي وقيل عني ان هبني في حفظه فيكون است في العلب و احري الاستاء وقيل عني ان يعطى
ما هو اولي بر فضله اصحاب الكهف لا تهم سألوا عناداً فقال الله ياتني من المجدد والمجرات ما هو اولي عن الام
عني الله ان يترشد في لا قرب مما وعدتكم لا خبركم به وقيل الله تعالى امره ان يستنح فاذا لم يذكره يقول عني ان
لا قرب من هذا رشداً فيكون لك كفارة له ولشوا في كهمهم ثمانية سب و ابرار واستنح قيل هذا خبر عن اهل
وقيل عن اليهود اجمع قالوا ذلك ولذلك قال قل في اعلم بالسوا عن قتاده واستنح بقوله من مسعود فقال الله
ثلاثة سب قال مطر الوراق هذا شي قالته اليهود فذكر الله عليهم وخوذاً فومسلم هذا الوجه وقيل هذا الخبر
لانه لا يجوز ضرب كلامه تعالى الى غيره مع ان فيه وجه حشره قيل هو اخبار منه تعالى عن قولهم وهو
سب عن محاهد والعمام وغيرهما قل الله اعلم بالسوا فوجب الرجوع الى غيره وقيل معناه الله مما البتوا الى
الذي ذكر القرآن فيه وقيل الله اعلم بالسوا الى ان ما قوا وقيل الله اعلم ولم يحرمهم بذلك عن قتاده وقيل
اهل الكتاب من لدن دخولهم الكهف الى الوقت الذي ثلثاه وتسع سنين فذكر الله عليهم وقال قل الله اعلم بالسوا
السموات والارض بعوانه عالم الحجب بصري و اتسع قيل معناه ما ابرجده للمسموعات وما انصره للمبشرات فلا
من ذلك واخر واحد مخرج التجب على وجه العظم له يعلم كقولهم كرم زبد وقيل معناه اذ لك للناس ذلك
صفاه الله شحيح بصير فيكون على معنى الامر لهم قيل انما به يرجع الى اصحاب الكهف ليس لهم غيره ذلك
وانه يعلم حمتهم وزعامتهم وقيل المزاد عامه العباد اي العباد من تولى غيره بصيرهم وهذا هو الوجه وقيل
السموات والارض من من في ناصية تولى امرهم ولا يشرك في حكمه احداً فيلزم في حكمه احد استعجن
ملك احداً حكماً وقيل لا يشرك احداً في خلقه والادعام عليهم وقيل يعني به احداً لا تشاركهم معه في
الاحكام بل لا يات ان عبد بهم لا يعرفه احداً الامر عرفه الله تعالى وفيه سدد ان طاهر القرآن لا يزل غلام

[illegible]

المتطابق قال ربه ما احكم المندرج

بما احكم المندرج بخازن شرايق المحمد عليه ممدود ٢ والمهل حثارة الزمان
الناس الذاب والمزق ما انفقته اي تنفقت والمزق المتك ومنه انفقوا على مزقة وهو الوفاة ثم سئل
والمجلس مزقاً لأن الجالس يتك على المزق فاقبل المزق مكان المجلس والمكان قيل هو ما خوذ من المزق والمسلم
فمرشاً فلو من حرم على الله في معناه التهديد بضعه الا من لم يكن شديداً في التهديد من جهة الله كان ما موزعاً
وزفع الحق على الحجاب وقيل رفع على جزاء الله وقيل رفع على الله وقيل رفع على الله وقيل رفع على الله
سألت مزقاً على قدر سيات التنازع مزقاً **الرواية** وقيل رفع قوله واصبر نفسك اليه في سلمنا كاي ذروا
وحاب وغيرهم من فمرا اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وذلك ان المولف فلو منهم جاءوا الى رسول الله صلى
عنه من حضر والافزع بن حاسر واشباهاهما وقالوا ان جلس في صدر المجلس ونفيع عنه هولا وانفاج صا
عليهم حجاب الصوف جلسنا نحن اليك وانما زونا من ان يسلم الناس بعد ما والله ما يمنعنا من المذبح
هولا فمزلت لايه عن ابرعنا من غيره من المفسرين وقيل زلت في اصحاب الصفة وكما نواشبعها به رجل في نواشبعها
صلاة ومنتظرون اخري فلما زلت هذه الاية قال النبي صلى الله عليه وآله الحمد لله الذي جعل في امته من امرت
لما بعدكم يا نواشبعنا الله من الصفة عني لا من الله وه لنا انزل والكون مع من من ووعده
فما الشحنة واتلوا في ايام محمد قلا ما اوحى اليك من اصحاب الكهف فان الحق فيه لا مبدل له عن القاصي وقيل
مستباه مستأنف عن اي علي ما اوحى اليك من كتاب زكريا ما حمتك به من القرآن واسع ما فيه وخوفهم نوعه
انه لا مبدل لكلماته قبل لا يعبر القرآن عن الصلي وقيل لا مبدل له عنه ووعده عن ابرحون وقيل لا مبدل له
ولا لم يضمنه من المعنى ولن تجد من دونه اي لم يسمع القرآن لا يجد من دون الله ملحقا قلا ملحقا عن مجاهد وقيل مولا
وهل حرا عن ابرعنا من وقيل مدخل بهزاليه عن الحسن الاظم وقيل معبد ومزقا ومحمدا عن ابي مسلم واصبر
مع اصحاب المؤمنين وصفهم فقال مع الذين دعوت بهم بالعداء والعشى قلا تصلون الصلاة على الدوام وقيل
يزيدون وحده اي تعظيمه وزناهم يزيدون بالعداء زناهم ولا بعد عيناك عنهم اي امل عليهم ولا حاور عيناك
المؤمنين ولا نصر واليه ولا المشركين يزيدون الاحياء النبا وقيل تزيد مجالسيه الاشرف قلا هذا معي للعرض
لا حكم فانه اذا برز منه الدنيا وقيل اكثر الله تعالى فقر المؤمنين ان امر رسول الله صلى الله عليه وآله عليه بخزانة
اشراف قومهم ولا نطع من اعفنا قلبه عن ذكرنا فيه نسعه اقوالا ولها ما دله عليه عابدا كقولهم حمدا
محمودا قال بعض العزق ولما هم وما اعصاهم وما اكلناهم وقالا لما هم وما اجندهم وما اكلناهم
متبناه الى العفلة وحكمنا عليه نزل كقولهم اكفراه وسبناه والملك اعفنا قلنه جعلنا قلبه عابدا

بدل الآية ان الحق قال الامان والعمل الصالح خلاف قول المجتره والمرحبه وبدل ان لم يحسن عمله نضج امره
فمن على انما هو بدل ان التواب يستحق وانه حزا خلا ف قول المجتره وبدل ان لا يستحق خلا والعبد اذ تم
وبدل ان العمل الصالح فعليه خلا ف ما يقول من يقول بحلق الا فجاك وبدل قوله نعم التواب
يعني انما التوب على ما به المنى قوله
واضرر لهم مثلاً زحل بن جعلنا لاجلهم ما خسر
من اعلم في جزاء خلا لهما غيراً وكان له من فقا الصالحه وهو محاوره
انما اكثر مند مالا واعينها ودخل حشيه وهو طالم لنفسه قال
اظن سيد هذه ابد او ما اطر السباعه قائمه وليس زدت الى رب
لا حيل حراً منهم ما مضى
وقرأ يعقوب بن حمزة جسد الحيم والباقر بن السبل للمناعه
وعليه الامه وقرأ ابو جعفر وعاصم ويعقوب فكان له ثمر واحيط ثمره مع الثا والمير في الحز في جميعها وهو
جميع ثا وروي عن يعقوب كان له ثمر بفتح الثا والمير واحيط ثمره بضم الثا والمير في الحز
وقرأ الباقون بضم الثا في الحز في هو جمع ثا وثمر بوحما ز وحمر وكون يكون جمع كحش فحش فها ابو جعفر
ونافع وبن كثير وابن عامر لا حد غير انهما زيا ده ميم وكذا كهي في مضاحفهم يعود الحياه الى الحشير وقرأ
الباقر منها بغير ميم يعود الحياه الى الحشير الذي خلها وقيل يعود الى جميع ما تقدم **اللعن** حقوا المشي
اطافوا ومنه خافير حول العرش وخفاو كل شئ جانباه كانه اطاف وباد الشئ سبلا اهل الملك السد المقدر و
طعن غير فقا هو كبر المال سله بحل عشر والورد مصدر زبدت الشئ ازده وقرأ ومنه المتردلاته يرد نفسه
الى الكفر ويزد يزد فهو مترد وقرأ والمطلب المعاد والمجاوره بمواضع الكلام في المحاطبه يقال كلمت فلانا فمراج
الى حوازا او محوره وحوزا **الاعراب**
لا نكلنا منزله لك محسج الوحيد ولو قال اشاع على الحشير حاز **قال الشاعر** في التوحيد وكلماتها و
جنتا في صحيفي فلا العشر اهواه ولا الموت ازوجهم وخور في الموت كانهما وفعال لم حاز حل الحق ولم يحرك المراه فلنا
لان بعض الحنه جنة وليس بعض المراه مراه فكانه قيل حل حنه من جعلها **الروا** قيل نلت في اخوس من اهل مكة
من مخنوم مؤمنين وهو انفسهم بر عبد الاسد بن عبد الملك وح ام نلته قبل رسول الله صلى الله عليه والآخر وهو
الاسود بن عبد الاسد بن الملك قيل نلت في رسول الله صلى الله عليه وفي مشركي مكة وقيل هذا مثل العسه من حشر اصحاب
مع سلمان واصحابه شمسهم زحلين من بني اسرائيل اخوس اخوس مؤمن اسمه يهودا عراب بن عبا بن قيس بن اسد مملو اع
مقاله والاخر كافرا اسمه وطرو وروفا هذا اللد من وصفهما في سورة الصافات فحكايت قصتهما انهما كانا اخوس

وخصنا بها خلقا جعلا
بما نزلنا من الكتاب
التي
الكلها وامرهم ان يتبعوا

فيس

كقوله ونادي أصحاب النار أي بنيادي وأما ذكر لفظ المافى لتحقيق كونه وقد أقره القائلين بأن القائل
النار خلاف قول المرحبه وبذلك علم أن ناع الهوى الكفر فعلمهم **قوله** أن الذم من أمر أو غير
الصالحات كانت لهم حنات أنا لا نصنع أجر من أجر عمل أولئك
عدن يحزى من حشرهم إلا نهار يحاور فيها من أشا وزمرد هب **قوله** من حشر
من شديتر واستتر وفيه على الأرايك نعم الثواب وحسن
العبدن الأقامة يقال عكرت المان إذا أقامه معدن عبرا والسواتر منه ميسر في البدن كسر اليتن في
والجمع أشا وزواشوره وقيل أشا وزاشوره وقيل أشا وزجمع لسواز على حذف الزاكة لأن أصله أشا وز
قطر في أي عبده وقيل أشا وزجمع أشا وزه وأشوره جمع سواز يقال سواز وأشوره وأشاه وزجمع الجمع
وأي مسلم والسند من مازق من الدساج أحدهما سندته وفيه ثلاث لغات سندت وسندت وسندت فقامت
اللاث على السندت والأرايك جمع أرايك وهي الشيز في الحال قال تعليل في ذلك لا تكون إلا سوزا متحدا
سوازه وعده **قوله** أن الذم من أمر أو غير عملنا فيه بل الله أقوال الأول أرايك لهم حنات
ويكون ما الخصم اعترافا صاير الاسم والمجزأ الثاني كقولنا لا نصنع أجره بل حازنه ثم ذكر الحزأ فقال
الثالث كون على البدل فلا يحتاج إلى حيز **قوله** الساعتر الساعتر الخ لعله أن الله عز وجل
به من حيز الحوام من أشا وزشور لا نقا فاعل وكل جماعة ثالث حيز وفيها ألف وعبد الله حرف فار وأدركه وحز
فإنه لا ينصرف معزفه ولا يكثره مرفعا أي حشنت الحنات مرفعا **قوله** لنا بعدد الوعد عقبه مذكر
عادته فقال سبحانه أن الذم من أمر أو غير عملنا باله ورسوله وعملوا الصالحات يعني ما فوجبت عليهم من الطاعات أنا لا
من أجر عمل أي لا نصنع أجر من أجر عملهم ولا نؤتيه أجره من غير حيز ثم بين ذلك الآخر فقال
لهم حنات عدن شامير عدن قيل حنات الحذر عراي على وأي مسلم لأن العدن هو الأقامة وقيل عدن أشا
عن الحشر وقيل العدن حديث الحنان لا يرجع عن الأمر حيز من حشرهم إلا نهار أي يحزى تحت بيتها وأما
المافى إلا نهار يحاور فيها أي ينزول فيها من أشا وزمرد هب ويل على كل واحد ثلاث أشا وز واحد
واحد مزد هب واحد من لولو وأقرب عن سعد بن حيز ولم يسبق شيئا خلاصا من سندت واستتر
السند من مازق من الدساج والاشتير في ما عظمته وقيل لا اشتير في الدساج طورا لما فيها من
على الأرايك قيل على الشيز في الحال المشر في الحال غير الزحاج نعم الثواب أي الجزأ وحشنت مرفعا
ومما ما قيل يعني من أقره التيسير والصد من كقوله وحشر أرايك مرفعا حكاية الأمر

أَقَامَ مَا وَوَلَدًا فَعَبِيٌّ فِي تَوْبَتِي خَيْرٌ أَمْرٍ جَدَّكَ مِنْ سِلِّهَا خَسَانًا
مِنْ السَّمَاءِ تَعَبِيٌّ صَعِيدًا زَلَمًا وَتَضَمَّنَ مَا وَوَلَدًا فَعَبِيٌّ فِي تَوْبَتِي خَيْرٌ أَمْرٍ جَدَّكَ مِنْ سِلِّهَا خَسَانًا
طَلَبُ الْفَرَاغِ قَرَأَ مِنْهَا كَثِيرًا وَكَثِيرًا فِي وَاهٍ بِفَلَحٍ وَمَنَافِعٍ فِي وَاهٍ بِهِ الْمَسِيحُ بِمَحَبَّةٍ كَثِيرَةٍ أَمَاتِ الْإِلَهَ فِي الْوَلَدِ
 وَالْبَقَا قَوْلُ بَعْضِ الْإِلَهِ شَدِيدُ النَّوْبِ فَلَمْ يَخْتَلِفُوا فِي الْوَقْفِ الْفَرْقِ وَأَصْلُهُ لَكُنْ أَمَامَهُ وَرَوَى بِحَذْفِ الْهَمْزِ طَلَبًا
 لِدَفْعِهِ لِكَبْرِهِ أَيْ تَعَالَاهُ وَالْمَا حَرَكَتُهَا غَيْرُ السَّكَرِ الَّذِي قُلْنَا قَالًا لِقَوْلِ النُّبَّانِ فَأَدْعَيْتُ أَحَدِي النَّوْبِ فِي الْآخِرِ
 ثُمَّ حَذَفَ الْفَاءَ فِي الْوَصْلِ عَلَى مَذْهَبٍ مِنْ حَذْفِهِ وَعَلَيْهِ مَذْهَبٌ مِنْ لَا حَذْفَ فِي الْفَاءِ وَخُورٌ فِي الْعَرَشَةِ فِي الْكُفْرِ هُوَ
 اللَّهُ حَمِيدُهُ أَدْحِي لَكُنْ بِالْمَشْدُودِ مِنْ عَزَالِ الْوَصْلِ وَالْمَا فِي الْوَصْلِ وَالْوَقْفِ وَالْمَا لَشَبَابُهَا وَالنُّوْبِ
 وَطَرَحَ الْهَمْزَ الرَّابِعَ لَكِنَّهُ لَمْ يَحْصُرْ إِلَّا عَلَى الْأَصْلِ قَرَأَ عَلَيْهِمْ فِي بَعْضِ رَوَايَاتٍ أَيْ كَبْرُهُ
 ضَمُّ الْغَيْرِ وَكَذَلِكَ فِي الْمَلِكِ وَالْمَا قَوْلُ الْفَتْحِ وَهَذَا الْعَتَانُ **الْمُسْتَوِي** بِحَفْلِ الشَّيْرِ عَلَى سَوَاءٍ وَالْحَسَنُ الْحَيَابُ
 وَالْحَسَنُ الشَّيْءُ مَا رَاصَعًا زَمِي فِيهَا فِي قَسِي الْعَمْرِ عَرَجًا وَكَانَ مِنْ مِي الْأَسَاوِرِ وَالْحَسَنُ الْفَرْقُ وَالْحَسَنُ
 الْحَرَمُ الْمُسْتَوِي لَا يَتَّيْفُ فِيهَا وَلَا سَجَرًا وَأَصْلُ الزَّلَقِ مَا رَلَقَ عِنْدَ الْأَقْدَامِ فَلَا تَشَبُّهُ عَلَيْهِ وَالْعَوْرُ مَضِيدٌ عَارًا الْمَا يَوْمُ
 عَوْرًا إِذَا دَخَلَ فِي بَاطِلِ الْأَرْضِ بَعْدَ طَرَفِهَا وَهُوَ عَارٌ وَخُورٌ هَذَا مَعْنَى عَارٍ كَقَوْلِهِمْ جُرْجُلٌ فَوْضَعُ الْمَصْدَرِ مَعَ
 الْقَفْهِ لِلْمَبَالِغَةِ فِي الْقَفْهِ كَمَا نَقَلْنَا وَجْهَهُ نُوْرٌ سَالِجٌ **فَالشَّاعِرُ** طَلَحَادُهُ يُوْحَا عَلَيْهِ مَعْلَدُهُ
 أَعْتَقَ صَفْوَاهُ أَيْ أَحَادِ الْطَلَبِ بَقْلًا الْأَمْرُ لَوْحَدَانِ فَاهْلَكَ هَذَا أَصْلُ الْبَابِ ثُمَّ نَقَلْنَا لِمَرَّةٍ إِدْمَرُ عِيْرُهُ
 فَعَلًا أَوْ أَمْرُهُ طَلَحَ الشَّاعِرُ طَلَحَ الْبَحْوَابِ وَالْمُسْتَفَازُ مَا لَمْ يَذْكَرْ مَا سَفَرْتُهُ **الْأَعْرَابُ** نَقَلْنَا مَا مَعَ
 مَا مِنْ مَا شَاءَ اللَّهُ قُلْنَا فِيهِ قَوْلَانِ الْأَوَّلُ نَصُّ عَلَى إِيْهِ حَرَامٌ بَعْدَهُ أَمَّا شَاءَ اللَّهُ فَمِنْ الْأَوَّلِ كَمَا حَبِبْتُ فِي قَائِمٍ
 اسْتَطِيعْتُ أَنْ تَتَجَمَّعَ فِي الْأَرْضِ وَقِيلَ نَصُّ يَوْفِقُ شَيْءًا عَلَيْهِ أَنْ يَزِيْنَا أَوَّلًا فَمِنْ كَمَا لَا أَنَا وَمَا مَعْنَاهُ أَنْ يَزِيْنَا
 أَقْلَ وَتَزَلُّ نَصُّ عَلَى يَقْدَرِ أَنْ يُوَسَّلَ عَطْفًا عَلَى نَوْحِهِ عَوْرًا نَصُّ عَلَى الْمَصْدَرِ **الْمَعْنَى** ثُمَّ يَزِيْنَا حَوَابِ الْمَوْجِبِ لَا حَبِيْدُ
 الْكَافِرُ فَقَالَ شَحَانَهُ قَالَ الْفَضْلُ حَبِيْدُ أَيْ الْمَوْجِبِ لَا حَبِيْدُ الْكَافِرُ وَهُوَ تَحَاوُرُهُ خَاطِبُهُ وَحَسْبُهُ الْفَرْقُ الَّذِي خَلَقَهُ
 مِنْ تَرَاتٍ أَيْ خَلَقَ أَصْلَهُ مِنْ تَرَاتٍ هُوَ أَدَمٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ نَطْفَةٍ أَيْ تَرَاتٍ خَلَقَ وَلَدَهُ مِنْ نَطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّى إِلَى تَحْلَا أَيْ
 عَزَلًا رَحِمَهُ شَرِيفًا مَعْلُوكًا مِنْ جَالِ الْخَالِ أَطَهَرَهُ لَا لَأَنَّ الْحَبِيْدَ اسْتَدْلَكَ عَلَى صَانِعٍ قَدِيمٍ وَمَتَّى بِيْلَ
 قَائِي وَحِيْدٌ فِي تَقْلُسِهِ فِي هَذِهِ الْأَحْوَالِ الْمَا كَيْدُ حَتَّى ذَكَرْنَا قُلْنَا لَوْ كَانَ فَعَدَلَتْهُ هَرَاتُهُ بِالطَّبْعِ كَالْحَيَاءِ الَّتِي
 نُوْحِدُهَا الصَّانِعُ مِنْ لَا تَحْسَنُ الْحَيَاءُ فَادَّاسْتَاهُ جَالًا مَعْدُجًا لَمْ يَلْغُ عَلَى صَانِعِ عَالَمٍ مَحَارُومَةٍ قِيلَ كَيْفَ قَالَهُ السَّعْدِيُّ
 كَانَتْ حَيَاةً لَا تَكْفُرُ الْعَالَمَ كَمَا أَنَّ الْهُدُودَ وَالْمُضَارِي كُفَّارًا وَمَتَّى بِيْلَ الْأَمْرِ الْمَعْدُوكِ كَيْفَ دَعَا الشَّرَّ

طالها مكان

وربما مالا فامسك المومنين من ماله في سبل الله وانفق الاخر في سبل الدنيا واحتاج المومنين ما له ليعملوا فقال الله تعالى
انه انفعه في سبل الله لاني انا الحق فقال اذهب اليك من المصدقين شيئا اذهب فلا شيء لك فويلت في قلوبهم وامنوا
لهم مثلاً زخلين وقوله وادبل بعضهم على بعض يتسألون **قوله** من ضرب الله قطعاً مثلاً لغير تقبل الذنوب بعد ذلك
فقال سبحانه واصرب لهم مثلاً لم يعدم ذكرهم لشبه حالهم لعالموا قال المومنين وانه مع فقره وجيبه والكاف
كثره ممان حليلين احدهما خبير سائر اجمل الاشجار من غاي حقتنا هذا اي اخطا فيها بحال جعلنا الله
زرعاً قبل دخول الاعقاب الخلف وسبط الاعقاب الذرع وقيل بين الخبير الذرع عن الاصر والي علي واي منسبها
اي كل واحد منهما اتا اعطى كلهما شرفاً ما فاولم يظلم منه شيئاً فبيلهم سقض عن ايجس وخزنا شققنا خلا لهما وامن
بعضي وسبط الخبير فخر الخري فيه النما وكان له مزايا المذلل اي الكافر من النمل الذي فيه ما عراي علي
ذهب فضه عن مجاهد وقيل صنوف الا موال غراب بن عمار وقناده وكان له مزايا الخبير سوي لا عا
مربا بر صنوف الاشجار فقال الكافر لصاحبه المومنين وهو مجاوره حاطبة وتراخعة الكلام اما الكافر
فما لا واعز نفراً قبل عشرة ورهطاً عراي فسلم وويل حردما وجشما عر قناده وقيل اذ اعز مغابا وقيل
قال في حوايد ان يري اما اولئك مالا ودلرا ودخل الكافر حخته احديدا حيد بطرفه فيهما وبغية
وهو طه لم يفسد كعفه قال كما اظن ان سداي فنادى لك هذه الحكة ابد فليل اذ لا يسد ما دمت حيا
توقم انة يدوم وان مثله لا يفسد انك اذا لعنا الدنيا وما اظن انسا عفا مع اتيد كانه وليس بددت الي
صرت اليه في المعاد لا حيرت حير اسمها مزل الحكة منقلباً اي مزل ومزحفا ومتى يسلك كعفه مع قوله وامن
الي في مع انه كافر فزحوا بافبه وخوفا احدا لير بدت الي في كما زعمت فليحير منهنما قل كما موال
لا مطمع ويايها فليل انك شك من قال على شك ما اعطى هذه الا ولا عنده حير منها لو رجعت الي
زيد وما انها حتملة ان كان مع كفه قال بالبعث في ذلك الوقت كما يقول كثير من الكفار **قوله**
والا يد علي ان كل واحد من خلقي الدنيا ومطرب من ماله قول امره الي ما سمعته وبذلك علي ان الزجر
شكاً في البعث عراي علي وذلك علي ان الشك في البعث كفر وبذلك علي ان المعاد ليست ضرورية عراي
وستدل علي ان احاة حاحة لذلك قال حادزه فبذل علي صحته الحجاج في الدين وبذلك علي ان ما فعله
فعله وكذلك الظلم لذلك اضافة اليه **قوله** قال لصاحبه وهو مجاوره الكفر
بالذي خلقك من ابي ثم من نطفه ثم يبرأك من حلالنا فهو الله زكي لا اله الا الله
برقي احدا ولولا اذ دخلت حنك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله ان يري

صفة الله تعالى في قرآنه من مسعوده هناك الولاء لله الحو وهو الحق هذا يؤيد هذه المراه بالكسور واعام
 وحره عقابا لآله القاف والماقون عفا بصر القاف وهما معنى الله الاخطاه الاداره حول الشئ منه
 الحائط لم يستعمل في عيه ونوعا معناه لم يسم منه شئ الا وقيد حله كيا خطاه المحذر المحذور واخطاه العموم
 بالمعاني وبقي الحو الباز اذا حلت بحوي في حوت النجوم سقطت ولم يطر حوا وحوت بحوه اذا ماتت اذا ماتت للمعجب
 وخوت الابل بحوه اذا حمت نطونها والعق اضله من العاقبه وهو من كل شئ اخره **الاعرا** مره موضعه الضم
 ما خطاه اسم ما لم يسم فاعله وكسر الحائق وهو في الحنه حيز نوايا وجير عفا نصت على التفسير **المع**
 ثم من علي ما الاله من الكافر فقال سبحانه واحط بمره اي حطط الهلاك ثمارة اي اذا زنه فاهلك حتى يخرج
 منه شئ قليل بمره جميع ثمار حخته وقيل جميع امواله وفي الخبر انه تعالى نزل عليها نارا فاهلكها وعاز ما وهما
 فاضمعه الكافر بقلت كفيه بصفه حديده على الاخرى ونقلها طهر البطر كما يعطه صلاح المحر تاشقا
 على ما انفق من المال كقول لا ضل بمره في خذوع النحل اي على خذوع النحل وانما لم يسم انفق من المال للعظم
 ثم زانها هلك وبطلت وهي حاو به مع الحنه ساقطة على عروشه فليس هو فيها خاليس من مائها وعرشها وقيل
 صار اعلاه لا سفليها وقيل حط بها فقامه لسر لها سعوو عن الامر والعروش الانبياء فذهب سحرها وانيتها
 ونيت حيازا لا خير فيها ونقول بالنبي لم اشرك بزي احدا فتسند الامار لبقا ماله لا لو حو به وكان
 نفعه ولو لم ير على الكفر وامر الله جميعا لا سمع به ويلندم وامر ولم يكر له فيه نصرته من عذاب الله وهلا
 ماله وملكه ان مستورا قيل مستعاضا عن قيادة معنى لم يستطع ان سمع سنيه ولا وحده صرا هناك الولاء
 في تلك الحاله والموطر التي مزل عذابه في الدنيا وقيل هناك في القمه الولاء بالنصره والاعزاز لا ملكها احد
 يعمل الفساد وان نكر في الدنيا وقيل هناك من الكافر ان الله هو الذي يحذر بعد وتولي دور غيره الجول
 هو من صفة الولاء به وقيل من صفة الله على اختلاف القرآه هو حيز محاز اعلايه على اعمالهم وقيل هو حيز ومتى قيل
 فلا حيز ثوانا ولا يست عذابه وقدره لو كان مست لكان هو الثاني بحوزان من حيز وان لم يكن ثم احبوا اذا رجع خبر
 على الجزا فسقته وخرجوا على العمل ولا سوال **الاحكام** بل الاله على ارتقا اخطاه ماله كانت عقوبه له ومصلحه
 حيث يدمر على ما يدمر عنه وبذل على عطر حيزه بنو ماله فلان يعظم حيزه من حيز نفسه واسقها عذاب
 الايدى ولي وبذل على ان لا يضر لا حيزه للحميه الا الله تعالى **واضر** واضر **المع** **الاحكام**
 كما ابرئنا من الشما فاختلف به نيات الارض واضمعه شمس مازوه الراج
 وكان الله على كل شئ مقتدر **النما** في السور منه الجوده البشوا والبا

قيات
 قيات

فلما اذ اثبت الله القادر على الحق كان ليلاً على الاعاده لكان هو الله ربي قل معناه انما هو الله ربي ولا
قل به بعد من ويا حيز بقدره لكان هو الله ربي قل الكساي ولا اشرك بربي احداً ولا اشرك في عبادتي
معه وقيل لا ادعوا معه الفاسقوا بمعنى ان كنت فاحراً بالدينافانا فاخر الوعد بولوا اذ دخلت حظه
هلاً اذ دخلت بستانك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله اي هلاً اكلت في جميع امرك على مشيئة وديبر
ذلك سبب التبدل في التقاد فالاشياء من ذلك لا يحصل الا بتقديره وحوله ومشيته ان ربي انما اقل منك ما
فلما رايه يقضاه مستسلم لا مراه فحس لعل ربي لا يوسيه حيزاً من حيثك اي يعطيني من حيثه ما هو خير
الاستان في اعظم شأماً قيل اذ اذ في الخ حزه وترسل عليها اي على حيثك حسباً من السما قبل عدنا من غير
والصالح قيل ان راعي ربي وقيل فضاء عن ربي وقيل امراً من الله عن الاحقر والقسي وقيل عدنا حسبنا
وكسب كل ان الحسان الحساب عن الزجاج والامر فتصبح ضعيفاً زاناً زلفاً اي امسرت نبات عليه عن قتاده وقيل
زلفاً اي ملاً هلهلاً وزاناً عن مجاهد وصح ما وعاوراً عن مجاهد اي غابراً منقطعاً اذ انما في الارض فلن يثبت
لا طمناً اي لا بد من ربي من ربي وقيل لا تقدر عليه فطلبه **الاحكام** ندك قوله خلقك من تراب انه استن
على انقاله من حال الى حال على صحة الاعلوه وبذلك على الاحتجاج في الدين وذل لا يه علي ان الواحد عند ربه انا زان
لشكره وبتوكل وان تريخ لك محوله فان ذلك سبب واما الدعوه وبذلك على ان الالههم بالكلية طلب الاخره
قوله وترسل عليها انه دعا عليه وانما يحوزنا لربنا على الكافر شرط المصلحة وبذلك على ان الكفر والشرك بغير الله
ذمته فسطر المجره في المحاور وبذلك على انه قادر على ان يقول ما شاء الله لا قوة الا بالله لذلك ذمته على تركه
الاستطاعه قبل الفعل **واحيط شمره فاضحه نكته على ما ان**
هنا وهي حاويه على عز وشها ونقول كالبسي لم اشرك بربي احداً ولم يكن
فته نعيمونه مردون الله وما كان مستعراً هناك الولايه لله الحق هو خير
وحيز عقلاً فاحمزه والكساي ولم يكن له فيه حماً فاذا بعد من عليه التناهي
الذكر ولا تدفع الى المعنى وقرا الباقر بالتعاود التناهي الى اللفظ وهو القيد وفي قوله الولايه لله الحق
قرا الى ولي يفتح الواو من الولايه برفع القاف او عمرو وبكسره الواو وضم القاف والتمسك بالواو وكسر
حمزه ويصح الواو وكسر القاف او جعفر ونافع وبركيز وبرع مزوعاً ضم ويعقوب فصح كسر الواو وهو ال
التي هي السلطان في الاماره كقولهم راع من الزعاعه ومن فتح فسر المواله ونقيضه الصلاه ونظيره البصر
رفع الحق من بعد الولايه وروى ان في قراد اي هناك الولايه لله الحق وهذا هو المقصود وممكن

فثبتها على الاستقامات وأصل شتبا المال من حيلة يستقر في موضع ولا يبقى على حاله ولا يضر وينفع كذلك
 الدنيا شتبا للثبات الذي يروق العيون زهرتها ونحو المناظر في لونها وهبتها ثم يحفر عن قريب وتصغر وتكبر
 ويزداد الزمان فلا يبقى أثر كذا الدنيا ونعيمها ومنه قيل فداها ركذا كذا فها كذا هم يستقر عوالمها
 ولم يحوهم إلى التشتت أبنا ابتداء وانحطاما ولطفها لم تستدبروا ان شتبا من نعمها وكثرة شرونها أولى ان يبعث
 نفسه في طلبها ولا أن الكيس نوع عبادة ولا أنه يصغير أحواله لعلمه أنه يعلم قادر على ولا أنه أحوج بغيره إلى بعض
 لأنه الغنى القزب وبذلك على أن المزل لا سعى ان يصر فهمته إلى المال والبشر التي هي رتبة الدنيا وأن يكون اهتمامه
 بالآخرة وطلبها بالأعمال الصالحة **وله تع** **ويوم تسير الجبال ترى الأرض بارزة**
وحشراهم فلم تغادر منهم أحدا وعرضوا على ربك صفقا لقد حسموا
 كما خلفناكم أول مرة بل نعمتم ان لن يجعل لكم موعدا ووضع الكتاب
 مني المحرمين مشعشع متعافيه ويقولون يا ولتنا ما هذا الكتاب بعد ان
 صنعته ولا كبيرة إلا احضارها وحدها وما عملوا حاضرًا ولا نطم زيك
أحد **الاعراب** **فرا اركبوا** وانوعوا وارغاموا ما كنا نعلمها نصنعا وفتح السير والمال للذوق على ما لم يسمع قاعله
 وقرا الباقر بالتون منسب وضمتها وفتح السير بكسر الهمزة الجبال للضمة مفعول **العه** **السير** جعل الشيء سير
 وهو المزار بالايه والسير ايضا بطول السير والبراز اضله الطهور زحل من ز وامرأة برزه تنزل للناس والمعاجره
 املاها الترك منه العبد ثلاثة نزل الوفا ومنه العبد ترك الما فيه والاشفاق والخوف من وقوع مكروه مع
 يجوز الالافع وأصله الرقة ومنه الشفوق كجره والساخر في السماء **الاعراب** **لوم** نصت لمحمد وياي ذكر يوم وقيل
 ما قبله اي في الباقر الصلوات حراما لا يوم فهو نص على الطرف **المع** **ولنا** مقدم ذكر الدنيا والزمه فيها
 نقله نقابها وذكر الآخرة واعمال الصالحه والحث عليها واما حيز جزاير في وقت الحزأ فقال سبحانه ويوم
 ونوم العمه سير الكمال اي برلمها عن اماكنها ويل سير كما ان جعلها هذه مستورا وتري لا أرضا بها الله
 بارزة اي ظاهرة اي لا شيء يستترها عن غير الناظرين من ضاحك وشجر وغير ذلك وقيل حشر الناس في صعيد
 واحد يري بعضهم بعضا وقيل يري باطن الأرض مزا وقد يري مركب في بطنها فصار واعلى ظهرها عن
 غطه ونقدرة ما في بطنها بارزة وقيل يري أهل الأرض من غير غطاء فيسلم وحشواهم جميعا لهم في الموقف فلم
 تغادر منهم أحدا اي لم يترك أحدا الا وقد جمعاه وقيل يحشرون حفاة عراة عذرا وقيل لم تغادر
 منهم أحدا من غير معونة وعرضوا للجهنم على ربك صفقا كصفوف الصلاة ونودي بعزصون فاما ما

الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا املا **الحمد لله** المشرك كسر الشوا لا خوف والفتن
ما ستر وكثير ورجل هشر ضعيف للبدن وفي الشجاح الهاشمه وهي التي يمشي عليها الزائر والبارية اطلال
الاشيا الخفيه في كل جهه ذرة النزع تدر وه ذروا وترتبه ذرما او ذر سه مدره واذا رسد مدرته ادرا واذا
عر الذاب اذ القيت عنها والثواب الجرا واصله من ثاب يتوب اذا رجح والامل والزج انظر ان املته فهو قاصا مولد
قراه العامه مدر وه وعطلمه بر مصرف مدرته وهما العنان **اعرا** ثوابا واملا نصيب علي المميز هشيما خير
واستمد محذوف بقدره اصبح النبات هشيما واصرب لهم مثلا ثم عطف علي ما تقدم **المعنى** فمن اثر النبات
يتجانه واصرب لهم ما محمداي لولا المكون الدر اف واما نصيب علي ما بقي من القومك وفيل من زعم انها لاسد وفيل
مكة **حكا** الا ضم مثل الحياه الدنيا اي شبه حيوة الدنيا ونعمها كما ارلناه من السما وهو المظهر فاحل
نبات الارض فل اخلط الما بالنبات عن الاضمه وفيل انت المطر النبات ان ابنته الله تعالى فاحلط بعضه
عراي علي فاصبح هشيما قيلنا بعبارة عراي ير وفيل من كثير امسدا عن الصحاح والاحسن نذر وه الزاح
عناي وفيل محي ونمب عن الاضمه وفيل يعرفه عراي عبده وفيل يرفعه عن الاحسن وكان الله علي كل شئ مقدر
فادرا علي تكوينه وفيل فيه اجاز عن الماضي ودلاله علي المستقب المال والنور زنه الحياه الدنيا اي تزي
بها من هو من اهل الدنيا والباقيات الصالحات يعني ان النقا الثواب العمل الصالح واختلفوا في الصالحات
عن ابن عباس وزوي عنه لا اله الا الله واستغفر الله وصلي الله علي محمد وال صيام والعتا
والصدقة والعنق والحجاب وجميع الحسنات التي تقا لا هلا في الحكة **وقال هو** سبحان الله والحمد لله
الا الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله عن عمر و ابن عمر وشعبد وعطلا ابن ابي نوح وسعد
المستف وزوي مرفوعا **وروي** ابو سعيد الخدري ان النبي صلي الله عليه قال استكروا من الباقيات
فيل وما من قال الله ويل وما هي قال التكبير والتبليد والتسبح ولا حول ولا قوة الا بالله **وقال هو**
الخير وهي الحسنات يذهب الشئات عن سعد بن جبر وهير وق ابن جبر وزوي نحوه عن ابن عباس **وقال هو**
الطيب عن ابن عبده وملا في لا هلا في الحكة ما ذامت السماوات والارض وفيل الاعمال الصالحة عن ابن
كل طاعه عن فاده وهما الوحد لعزم الكلام ومتي قيل لم يسمي الاعمال باقية فحواسا سقى بها ومتي قيل لم
الاعمال الصالحات محو انما لها اصل الاعمال المصطف مرحبا من هلا وعو الثواب عليها واوعدا لعقاب علي
خير عند ربك ثوابا اي خير جزا علي العمل في خير املا اي خير شيء يامله المران الا قال الحاديه توزط المر في المس
الحكا بل الله علي الحكة علي طلب الحكة ونعمها والزهد في الدنيا من حيث يتبه علي سرعه فانها وقلة ثقلها

ومعنى العوض على الله ظهور احوال العباد فمن كان مؤمناً طهرت سنة ومن كان كافراً طهرت عقوبة
فيه حذف اي يقال لاهل المعصية حسوناً اي حيتهم الى الموضع الذي لا ملك يحكم فيه غيره ومحنة الى لظ
محي الى الله توبعاً عن ابي علي كما خلقناكم اول مرة من احياء احسانكم اول مرة وفيل عزاء حلو اعلى
والاولاد وفيل فزاد السن من عمر احد من اعدائهم ولا من اموالهم لانه خلف جمع ما حفيظ وما مامون
ان لم يعمل الصبر وعبد اعنى الجزاء والكتاب يوم القيمة ووضع الكتاب بمعنى ما يفيد الاغراض الزائدة الى الحسن وقيل
وضع كلمات كل واحد في يده ويرى المحرم من مشفق خافين مما فيه من الاعمال السنية ويقولون ان
ما وليت اي يقولون بالويل والشور الملاك وقد ثار دخول حرف لينا فيه ما لهذا الدالة بغداد ضعيرة ولاكم
احصاها اي لم ترك شيئاً من الذنوب الا احصاها قبل الصغيرة التيسر والكثرة القهقهة عن ابي عيسى وقيل الله
الدم والعلل والحمس والكثرة الزمان سبعين حيز وقيل الزيادة بحري يمارد وقيل لان الصغيرة ما يقصر
تواب طاعته والكثير ما زاد عقابه على تواب طاعته والكافر لا تواب له فلا يكون صغيرة على هذا احصاها
علمها وقيل كتبها فاشبهها عن النبي قيل عدا وقيل حفظها عن مقاتل وعن الفضيل بن عياض لما قرأها
قال صحو امير الصغار قبل الكبار ومتى فعل السر الصغار بمعفو عنها نحو ابنا ان لا صغيرة لكافر بل جميع
كبار لان الصغار انما تكون عند احتساب الكبار وانما تقع الصغار من المؤمن ووجدوا اما عملاً واحصاً
مبتدأ في كتبهم وقيل وجدوا اما عملاً واحصاً فعمل وحود الجوارح وجرد الاعمال توسع ولا يظلم بذلك
لا يحسن احداً حقاً فيما وجب له ولا يعاقب احداً بما لا يستحقه وقيل لا يظلم اي لا يأخذ احداً منكم بعلمه ولا
دين احد على غيره عن الصادق **الحكم** يدل قوله وحشرناهم انه يحشر كل مذاب وهذا مما يعلم بالسمع
بحور العقل لا يعنى هو من اهل العقاب لا العقاب بحوله فترى هذه الاله انه سعت الجميع وبذل الاخوات ان
الجزا والمجانسة ومثل قوله ويرى المحرمين ان الشفاق والخوف يحترق المحرمين خلافه بقوله فومر ان المؤمنين
خوف من اهلها وبذلك على ان الحجاب بجميع افعاله المكلف التي فيها اجزاء طاعة ومعصية دون المباح
جزافه فبذل ان المعاصي صغار وكبار ومنه قيل علي ما اسلمت ان الكافر لا صغيرة له فكيف قال لا صغيرة ولا
في رواية اخرى قد رآه لو كان محباً من الكبار كانت صغيرة او يقول للزاد ما راق وقيل وبذلك على ان الصغيرة
العقاب اذا احتمت مع الكبار وبذلك على ان العبد على الحقيقة لذلك قال ووجدوا اما عملاً واحصاً ولا
عرض كتب اعمالهم وحوشوا وبذلك قوله ولا يظلم ترك احداً ان الكفر والمعاصي ليس من خلق الله اذ الله
وهو من عندكم لكان ظالماً وبذلك على ان قولهم في اطفال المشركين لانه لا ذنب لهم فعذابهم ظلم عظيم

كل الضلال ومنها وما كنت بهذا المنبئ عنصداً وكثير من ذلك وهو المصلح الخفيع ومنها قوله بين
للطالين دلاً ولما كان هو خالق الكفر وهو الذي يضل عن الدين والسير في مقدرة علي من ذلك ولا اله
احد شئ من ذلك فينبغي اليك علي ما فهم خالق الضلال والكفر لان من ليس به شئ من ذلك بعلي الله عز ذلك
علاوا كبيرا وبذلك الآية انما يضعه المنجمون من سب خلق الاشياء عيرفا بطوق القرآن وهذه السموات
والارض هيته المحمودة لا اصل لها لانه ذكر انه لم يشهدهم خلقها حتى مشاهاوا اول ذلك السمع علي ذلك
قوله وزاي المحزون النار فظنوا انهم موافقوها ولم يجدوا عنها
مصرفا ولقد صرفنا في هذا القرآن من كل مثل وكان الانسان اكثر
ساحدا وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى في ستة عشر واربعين
لما انهم شئ من الاولين اولهم العذاب قبله **القاء** في اقامته وحمزه والكساي دلا
بغير الفاء الباسم قبل بمعنى ضرب من العذاب وقد الباقون قلا مكسر القاف وفتح الباء بمعنى عاينه **اللعنة**
الجزر لقطع ومنه دمر الحرام من الضرام وهو من قطع لغيره من الخلق والاحرام قطع العمل الي الافتساد والمواقعة ملائمة
والصرف لغيره وهو الموضع الذي يعدل اليه صرفه عن كذا صرفه صرفا والموضع مصرفا والصرف مع
المعنى في الجهات المختلفة فصرف المثل معله وفي حوه الثبات للتكسر من الافهام والجدال الخصومة واصلة الشدة
ومنه الاحدل الفقر لشدة الشدة والشد بالترفع **الامر** اكثر نص لانه خبر كان حجة نص في التفسير واليه
البر قبل نزل قوله وكان الانسان اكثر سحا حجة في اي من خليف الجسمي قال الصلبي انما دنا من اهل مكة
وبالانسان اي من خليف **المعنى** ثم بين حال المحزون فقال استجادة وزاي المحزون فيل المشتريون وقيل عام في
كل من اراد تنكح كسيرة النار يوم القيمة فظنوا انهم موافقوها فيل اخلوا فيها واقفون في عذابها ولم يجدوا
عن النار مصرفا اي موضعاً مصرفوا اليه لتخالصوا منها قيل تسوقهم للملك فلا يجدون للمصرف فحها ولقد
صرفنا تنافي هذا القرآن من كل ميل بل صرفنا ردت وهما من نوع واحد وانواع مختلفة لتنفردا فيها وكان الانسان
اكثر شأ حجة لخصومة الباطل وما منع الناس ان يؤمنوا اي فامنعهم من الاجرام في هذا استعظام والمراد الامانة
كأنه قيل لا شئ معهم من الاهتدي فقد جاءهم الهدى شار تعل الي ان العبد مزاج العلة لا فافع من الامار ولا
عذلة في تركه اذ جاءهم يعني القرآن في الاسلام وستة عشر واربعين معنى وقال المانع لهم من الاستعظام وهو
طلب المعصية لذنوبهم لان ان ياتهم سنة الاولين قبل هذا السرا شتت حقيقهم واختلافهم عنهم من قال (المراد)
في الترتيب فكانه دلا علي انه لا مانع الا فا ذكره اخر او بمعنى قوله سنة الاولين اي طريقه الله في اهلاك من عصاه

من الذبح والميسر من النذر فحسب عن امرئته اي خرج عن طاعة ربه وقيل اسع في تكويب المحاذير امجد
لبنى ادم بابي ادم المحذون بالميسر وذرت اوليا من ربي وهم لشم عذرو وقد طهرت عدا وقيم وهذا اجتنباهم والذبح
اي لا يحذو منهم اوليا والذرة المشقة الحسين لا من عن اخرهم من ذرت ادم والجن عن اخرهم من ذرت الميسر من الذبح
بدلا اي من الذبح والميسر وذرت من الله وقيل من الذبح طاعة الشيطان فوجب عذاب الابد وقيل يعني الضحارة
وقيل يعني ادم وذرت له لم يحضروا ذلك فشهدوا هذا امر لا صم وقيل يعني المليك عن الخلق ولا خلق اعينهم بعض ادم
خلق هذه الاشياء ولم يعلموا ان المليك بنات الله وقيل لما شهدتم ما خلفت من حسنا بهم في الجحيم والذبح فهو الذبح
بالاحراج والذبح وقيل لم يشر لهم من المقدور ان يحضروهم فعلا اطاعوه فذكر ذلك لحقيرة الامرهم وقيل ان
مخوفون لم يكونوا خلقهم كما خلق السماوات الارض وكلهم مخلوقون محذون وقيل لما شهد بعضهم خلق
مستعينا به بعد خلق الجميع فكيف اتخذوا غيري اوليا وكلهم مخلوقون بعضهم امثال بعض وما كنت منهم
عصا بل اعزاهم عن عبادي وبوم يقول الله تعالى لولا المشركين نادوا شركائي الذين هم معي شركاء وقيل
الشياطين لا هم بطاعتهم حاتم اتخذوهم شركاء وقيل اذ ادركهم اي ياد وهم لخلقهم كما عبدواهم فلم
وهذا كله توضح لهم فلم يسمو الله بل لان الاصنام محذون عن الخواب وقيل الشياطين لا يحسبونهم في حال حاجتهم
له فقدر وعلم حاله انفسهم فكيف يحسبونه وحولنا سهم موفيا اي من الاوثان وعبد بها وقيل من اهل الهدي
والمراد بقوله سهم وسنطهم وقيل ان ادومهم كموله لقد قطع سنطهم يعني من اصلهم في الدنيا في الدنيا
اداهم الى الهلاك موفيا هو واد في حشرهم عن عبادي وامنهم وان **الحكام** بدل الابد ان الميسر لم يكن من
وان امرا بالشجر معهم وان الله وان سوادهم كلاف المليك وقدر ما ان لا ستا من غير الحسن مع ويتا ان صلات
غير صفة الحسن وان الحسن ياكل ويشرب وتكلم ويعد ويصنع كلاف المليك في جميع ذلك وبذل قوله ففعل
اشهد في الشرع على ما يقول وبذل قوله فاذكبت الابد على انه لا يتولى امره الظالم ولان الظالم لا يتولى
اموره وبذل على ان الله لا يجوز ان يحور فيسقه وبذل على ان كل ما من المحاذير لان عمله على الحق غير
وبذل على ان افعال العباد حادثة بحسب ما هم من حوزة منها قوله اسجدوا ولو كان ذلك خلقه لم يصح الامر والامر
ومنها قوله ففعل ولو كان الفسق من خلقه لم يكن الميسر اولى من غيره اذ لو خلق الشجر في الميسر لتجد ولو كان
لنا سجد والميسر المحشر الى المبحر من المني والاشي باليوم اولى من المحشر ومنها قوله اسجدوا منه وتوحيها على
اياء ولنا ولو كان من الذي خلق الاحاد فهم مما صنع توحيهم ومنها قوله وهم لشم عذرو واي شيء ياد
وكل ما صنعوا واطهره فهو عندهم خلق الله منهم ولو كانت العباد لاجل الاضلال لكان خالق الاضلال اول

واضلل البصير الذي خلقه حصوا ومكانه حصا اي منزل منزل لا ثبت فيه حصا ولا خاف ولا قدم ونفاد الخصة
رجله زلت ودحضه الشمس فالت ودحضت حخته انقطعت والهز الشجرة هوي واستهزيه والاكثه جميع
كن واصله يركنت اليه الي اكنه اذ احفظته واكنت الشجره احفيتها ومنه العناية والكذب والوقر القل الاذ
قال ابو زيد يقال وقروا فقرأوا قال الكسائي وقروا اذنه وهي وقروا والمويل المليلج من وال الله
اذا الحى الله والمويل المليلج عن ابي عبد **المرآة** وما اندر اقل فيه محذوف ونقدته وما اندر داهروا وهو
القرآن والكناية في اسم ما لم يسم فاعله وهذا خبره وقروا نصيب العطف على اكنه اي جعلنا على قلوبهم كنه
وجعلنا في اذانهم وقروا في قوله اهلكناهم يجمع الي اهل القرية **المعنى** لانا نعلم انه لا مانع لهم من الامان
بترقي الله اراح العله ولم يتعد فقال شحمه وما ترسل المرسلين الا منتشرين ومنذرين يعني يبعث المرسلين
ما الوعد المحسن وما الوعد للمذنب المعزلة اذ المحسن ونحو الكافر ومجادل الذر كفو والباطل اي عاصوا
ليدحضوا الحق ويلزموا الحق عن قرآنه وقيل للمستبدع السدي وهذا كذا في عاكة البطل محاد ولزم
ابطال الحق وقيل الحق التوحيد والعدل والقدره على البعث فجميع سزايع الاسلام واحذوا اليه في محج وما اندر
نه وهو القرآن مما فيه من الوعد والوعيد هو اى يستهزونه والاستهزاء به على ثلاثه اوجه احدها
دفع الادله بالشبهه التي لا اصل لها والثاني كانوا اذا سمعوا القرآن استعجلوا الحارثا والثالث استمعوا به
وبالترسل ومن اظلم هذا استفهام والمراد المقرين يعني ليسوا احد اظلم من ذكرايات ربه اى وعطه وود
واوعد القرآن وقيل يسأله الله تعالى فاعرض عنها ونسب ما قدمت بداه من الذنوب قل اعرض عنها
اي عذرها عن المحسن وقيل تركه الله برفيقها ونسب ما قدمت بداه قبل استعجالها بالذنوب عن ذنوبه وما عمل
من الشرار وقيل متى ذنوبه لقله مبالاه بها واما اللاحقه وقيل متى فالزمه من غصه الله وعقابه سلافة
وقيل صار عا فلا عذر ذنوبه سعلابا لذيها عن اى على انا جعلنا على قلوبهم اكنه ان يفقهوه اعطيه وسرا
ان يفقهوه تعلموه وفي اذانهم وقروا اي يقرأوا وقيل هذا وجه التشبيه اي اعرضوا عن الدين اعراضا من جعل
على قلبه كنه وكما في اذنه وقروا وبطوره كان لم يسمعها كان في اذنيه وقروا وقيل المراد الاسرار بل اكنه
والوقر والاحمر علامات جعلها الله على قلبه فقرأوا اذنه لتمييز للملكه وقيل اذا استغاثتم بسماع القرآن فله
الاصغار الى الحق وما في ذلك الي بعينه لانه عند رول القرآن عند ذلك منهم كقوله ذبا يقرن اضلل كثيرا
من الناس وقيل المراد من الخذلان وانهم حين اعرضوا واشتعلوا بالباطل سوا اختيار انهم فصار قلوبهم
محاكته وفي اذانهم وقروا في معنى قول في يسلم وان تدعهم محمد الي الهدي فلن يهتدوا اذا ابدا اي لا يتقانون

من الأولين كعادته وثوبه أو ياتيهما لعدايتي قبل عيانا عرا برعتاير وقيل جاءه عن مجاهد وقيل صنفا صنفا
الإصم من حيث يستعزون ومن حيث لا تستعزون وقيل هو السيف يوم بدر وقيل قبله مقابلة عن أبي عبد الله
بأن إليه علم أن المحرم في النار وأنه لا يضره ولا يضره وهذا عام في كل محرم سقط قول الرضا وقيل
الآيات لتفكر فيها بذلك على محله الحاج في الذنر وحسن النظر وذم القلب وما منع المناسبات لا مانع
الآمان وهذا ما يصح على مذهب العدل لما قالوا أن الكلام مزاج العلم بمير قار على الحشر والقبح اعلى القبح
فاما على مذهب الجبر فلا يصح لأن هناك شيئا كغيره كلها موانع كقدره الكفر وعدم قدره الكفر
الكفر وإرادته الكفر وعدم الآمان فاي منع أشد وأكبر من هذا وبذلك على أن الآمان فعل العبد من
أنه سماه محرمين ومنها أنه أوجب العقاب عليهم ومنها قوله وما منعهم ومنها قوله ويستعزون
قوله إلا أن ياتيهما سنة الأولى فإن هذا إنما يتم على من يعقل أن الآمان فعل العبد وهو المحشر فاذا كان
ضار لمجا فامر فاما على قولهم إذا كان الآمان من خلق الله فعلمه منهم فإن اتهم سنة الأولى وليس
لمعقل ولو كان من غير ذلك حصل وأي معنى لهذا الاستثناء على قولهم وبذلك على أنه يشترط في
الآمان الاستعفاء بخلاف ما قاله بعضهم أن ترك الكفر كفيه وبذلك قوله إذا جاءهم الهدى
الهدى قبل الله الأدلة والبيان والله إنما امر قبل نفسه وبذلك على أن المكلفين من لا لطف
نوموا إلا أن يلعنوا الأجله بمعانيه العذاب خلاف قول أصحاب اللطف **قوله** وما ترسل
الأمم من رسلهم من نذرين وحادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا له
أما في ما نذرناهم من رسلهم من نذرين وحادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا له
ما قد فتى الله أنا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي إذا هم
تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذا بداور ترك العتور والرحمة لو يوافق
ما كسبوا الغل لهم العذاب لهم فوعدهم بحد وامرهم بدينهم مؤلف
الفرى أهل كناههم لنا طمنا وأجعلنا لهم موعدا **قوله** فما علمهم
وحكى عن أبي بكر لمهلكهم يوم المم واللام وكذلك في التمل ما شهدا مهلك نفجها وقرا في واهم
الميم وكسر اللام في الحزبين وقرا في رواية الاعتصم والرحم عن أبي بكرها ما شهدا يوم المم وفتح اللام في التمل
وقرا الباقون ضم الميم وفتح اللام في الحزبين **قوله** الشارة الاحبار ما ظنهم شرورده في شره الوحه ثم
في غيره توسعا فقال شحنة فبشرهم بعذاب الهم فقال شره متشيرا وشره والادحام اخذ هاب الشى الى

في قوله واذ هذوف بعدته واذ كذا قال موسى حي انما هو حي حذف اليه استحقاقا ولذا له الدير عليه
 وكان القباير ان لا يحذف لا بهم حذف الما في الاثما وهذا فعل الاله قد حوّر علي ضعفا القباير حذفها
 لا بها حذف مع غيره الساكن الذي يحون بعدها كقولك ما مع القوم فلما حذف مع الساكن حذف مع
 غير الساكن انما قيل متصل هذه النفسه بقضه اصحاب الكهف كانه قيل امر حبيب ان اصحاب الكهف قد هدم موسى
 وقوله من المتاعب عراي منكم وقيل لما بعد ذكر المطيع والعاصي ابعده ذكر ادم والانس وموسى والعالم
 سها على رتبة المطيع وقيل امرهم بغير النبي عليه السلام حيث علمهم العلم كذا عظم موسى العالم المعنى
 ذكر نفسه موسى عليه السلام فقال سبحه واذ قال موسى لعنه قيل لعنه عن الحشر والي يسلم وقيل الصلحه وهو الوحه
 وقيل هو نوح بن نون بن ابراهيم بن يوسف بن عيسى بن قاسم بن معه في بلاد السفره واصله الى نفسه ملازمته له
 ولذا كونه في سفره واستحبهه وامره بتقديم الطعام اليه وزعمت اليهود ان موسى هذا كان موسى من مساوي قوم
 باطل والاطلاقه بقضه انه موسى بن عمران كما ان اطلاقه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب عيسى
 بقضه عيسى بن مريم واحصى الله على ذلك لا ابرخ اي لا ازال استرخى المص مجمع البحرين قبل بحرفه من الاول وما لم ي
 للشرق عن قناره وقيل طلحه عن محمد بن يحيى في الخبر ان موسى في الحضر والاول هو الوحه او امضى حقا قبل دهر اعر
 ابراهيم وقيل هو سبه بلغة وسوقه في سبعون سنة عن مجاهد وقيل كما نون سنة عن عبد الله بن عمر وقيل ما
 عن قناره وقيل كان وعد لقا العالم عند مجمع البحرين فلما بلغا مجمع بينهما نعى موسى وقناه نعى مجمع البحرين
 نسيه خوفا فلما تركاه وقيل نسيه من النسيان وقيل الخوف كان طرما عن الحشر وقيل كان لما عراي عراي
 ومتى قيل كيف نسي الخوف وكان مع نوح قلنا كما نقل في القوم زادهم واما نسيه واحده منهم
 وكقوله خرج منها اللؤلؤ والمرجان واما خرج من احد همل واما حاز ذلك لا نرواه لسفرهما جاز اضافته الهمل
 وقيل نسي نوح حمل الخوف ونسي موسى ان يامر فيه شيء ومتى قيل كيف نسي المعرف في ملك الشرع قلنا
 الزمان فان لا نبي وكثرت المعجزات لجاز ان يعقل عنه لاسيما في كثر الشفوة ونعب المشي وقيل المفكر في ملك
 الايات العجيبه شعلة عنه فنسيه واتخذ نسله في الهرم يروا اي مسلما ذهب فيه ويل نوحى نوحى فاسمع
 علي الخوف الما في وقيل احياء الخوف فلما اتخذ نسله في الهرم يروا اي مسلما ذهب فيه ويل نوحى نوحى فاسمع
 ملحه اسمع عليها الما في وقيل قاما عند الصخرة فاضطرت الشجرة فاحترق من
 المثل وسقطت في الحرق وحلتا استيقظ موسى شيئا حبه ان يحبره به واحتلفوا في كسفيه ذلك وقيل
 الحار الما عن نسيه الخوف فصا ذكره لا لتمامه وقيل كان لا يسر من الهرم لاسيما في حازت صخره ولا

الحق في ربك العفو ذو الرحمة لو توأخذهم بقا قهر ما حسيبوا من الذنب لعجل لهم العذاب في الدنيا بل العفو
وهو يوم القيامة اذا اعتوا لم يجدوا من دونه مؤيلا قتل منجاة عن ابن عباس وقابله وابن زيد فيل فجزا او قبل من
عنده وملك القتا اشارته الى القري التي يزل العذاب بهم اهلكهم اي اهلكا لما ظلموا او حطوا لعلهم
اي مقام واجلا والموعود الوقت الذي وعدوا فيه ما اهلك اي كمال حطنا لا وليك موعدا اخر اهلهم اليه
كذلك هو لا في موسى فيل فيما صنع قوله وربك العفو ذو الرحمة قلنا فيل عفو للتائب والرحمة بالمسلم
ولا يعجل و فيل عفو شتر عليهم ورحمة منعم عليهم بالعم و قيل عفو لا توأخذهم غلخلا وبالرحمة
لمتووا وبعيل ثوبته **الاحاديث** يدل على ان الجدل الباطل مع الجدال الحق صحيح ولا يجب بذل قوله ايات
التمسك بآيات الله والجزر عن حال ما اخذها هزلا وبذل على ان الاعراض عن الادلة ظلم فيه على فحول
وان المعاز ومكتسبة ادلة كانت ضرورية بيجاز المسك وعدم المسك في حصول العلم يتو او بذل
الى اخره على ذم الكفار وتوهمهم بقلد الاستماع والقهر في الدين وبذل قوله وربك العفو ذو
مع العضان المصلحة وبذل قوله ونجاد له ولده جوا ان لك فعلمهم مع قولنا في المخلوق **وقال**
واذ قال موسى لفته لا ابرج حتى ابلغ مجمع العزير او امضي جفا فلما
جمع بينهما سبياً خوقها فاحذ سبيلاً في العزير سراً فلما خا ورا قال لفتا
لقد لقيت من سفرنا هذا نصاً قال ايا اذ اوسا الى العزير قاي سبتا كوت
اسانية الا الشيطان ان اذ كره واحذ سبيلاً في العزير عجا قال ذلك فاد
فارتد على اثارهما قصصاً **المراد** قد احفظ عن غاصر وما اسانية ضم القاد في القع بما عاين
ضم القاي هذا من مخ فبر في جمع القران ردا الى الاصل وقرا الباقرين بحسب الله على اهلهم **المراد** القتا العزير
وحمده قتيان ولا ابرج افعل ذلك اي لا ازال فعله وما ابرج هذا الامراي فادعه والحقة اجمعها الخ
والحق الذي هو الزمان والحقه جميعها خقب نقال انه لما نوح على ما والحق البر هو وحمده احقاب والشرب
من المراد **قال الزم** كما في من كلامه سرى وقد شرب شرباً شال واستعير ذلك في الشرب
لذا هي في الارض شرب شرب شرباً قال الله تعالى وشرب من النهر **وقال الشاعري**
عز شرب و يفرق الاحكام عز قزيت والمجاوزة المزوج عن الحد يقال تجاوزا الله عز فلان اي تجاوزه
عنه يعني ازال العقاب عنه والغدا طعام العداة كما ان العنة طعام العنة والمعدي كل طعام لا
واصل الباب لعداء والنقبة والوصية والمعنى بطار وهو الوهن الذي يكون عن الكل **الاعراب**

وهذا ابن غامر في بعض الروايات المستدرة والشيخ في الترشيد بقضاء العلي عتبان وكذلك الزنادقة واليهود
 والاشقياء يقال في شدة شدة شدا وقرا ابو جعفر ونافع وابن غامر فلا ينالهم مفتوحه اللام مشددة النون
 وقول الناقور ساكنه الله مر حفيظه النون لم يختلفوا في امات ^{الصلوات} وصلاتها ثلثه في جميع المصاحف ^{والعلي ع} عيسى
 الابن غامر فانه قد حذفها فلا ذا حقت فهو نون الاضافه وان شدد فهو نون التوكيد ادعت في نون الاضافه **الوجه**
 الموحود وحلا والمعنوم وهو المحض صفة الادراك اذا كان الشيء لا يدرك كقوله لا يصح عيدا الموحود لانه لا شيء الا والوجود
 اظهر منه ووجدان الصالة ادراكا بعد صلاتها والاصح طلب الاخلاق المتقدم حيث نوحده وبطيرة الاقدار
 اسعة في مسيره واسعة في مذهبه واتبعه في امره وبهيه واسعة بما ادعاه اليه والاستطاعه والصدرة والقوة
 من النظائر يقال استطاع واستطاع كحذف التاء واثنائها وادغامها والخبر العلم بالشيء ومنه الخبر العالم حترت
 الرجل خبره خبرا وحزبه ومنه خبرت هذا الامر اي علمته والخبر الامان لعلمه بالزور **الاعراب** علمنا نصت ^{عل}
 المصدر ورشدا نصا لانه مفعول بعلمت وكيف اتم عا عن مائمه وهو سؤال عن الحال وخبر نصت على المصدر اي ما خبره
جزا المع ثم يتبع علي قال اليه ام موسى عليه السلام فيما طلبه وما خزي عنهما فقال سبحنه فوجداه موسى
 وقناه عبد المحمرة لنا استرفا عدا من عبادنا ميل هو الحضر ويسمى حصرا لانه بعد علي فزوه نصا فله هرت حصر
 زوي لك مرفوعا رواه اي مسخره وقيل كان اظنه اذا اصل احصا ما حوله فستحصر او مل رآه علي طمسه
 حصرافسليم عليه فقال وعليه السلام ناني في استايل قال الك موشي وما ادراكه ومن احبرك اي في قال من ذاك
 علي وقيل فضل اليد وهو يصلي فلما صلى محذرا لخطاته فحملت بمقار فامر من الماء فقال ك موشي خطره
 مالك انك اعلم اهل الارض فما علمك وعلمي وعلم الامم ولين والآخرين في حن علي الله الاقل من الماء الذي حملته
 الخلفه منقارها من الماء وقد انكر انو علي ان يكون ذلك العالم الحضر وذكرا الحضر من مائمه استرورد ك
 امنا ان موسى لا يجوز ان يعلم من غير الوحي واختلوا في هذا العالم فليل هو الحضر وقيل هو لوقه واسمه بلان ملكا
 وقيل هو ابن موزون موسى عن ابن الهيثم وقيل كان عبد صالحا وقيل كان ساعرا في علي وهو الصحيح لانه احسن ^{يعلم}
 ومعجزات وعلم موسى مرجه ما محزي محزي الغيب لان يعلم النبي مثل النبي بنو وقيل لم يكن ساعرا في بكر احمد بن
 علي وليس الوحيه فاما اسمه فبجمل انه الحضر وهو الحضر الذي ارتيل في بني اسرائيل لانه كان بعد موسى بن مائمه
 وابو علي انكر ان يكون لك فلما لا يسم فلا ينكره والذي يقطع به انه بنو مائمه رجمه من عندنا اعطناه بعد
 من قبل هو الزمالة وما احتق من المعجزات اي وعلمناه من لدا اي علم الدين في المشرق قال الك موشي هل اتبعك
 علي ان تعلمه مما علمت سدا عطه لهذا القول عليه التعظيم لا يليق الا بي حيث اصلا فللعلم اليه ورضى بتابعه و

شبهه ان الله تعالى منع الماء عن السيلان وهو الذي صير هذا الصحراء معزولة موسى عليه السلام ولعلم ان من المومنين
كان ذلك المكان وقيل بطلقائه يومهما وليتهما فلما كان من المهد قال موسى لقائه انما عبد الله
وطعامنا القليل من سفرنا هذا اي تعبنا وشدة ولم نتع في سفره الا نوميد والقي الله تعالى موسى الى
جديث الخوت فقال صاحبه وقد ذكر ذلك اذ اريد اذ اريد الى الصحراء وهو الموعود في سبيل الخوت قبل
وقد رده وقيل بسببه وسبب حديثه ان اذ ذكره فيه اصحاب ابي سبيس اذ ذكر لك ذلك ثم قال ما اسأله
الا الشيطان ان اذكره اي شغلني بوسوسته حتى استيته وقيل ويؤثر اليه ان موخر اعلام موسى
عن الاصره واخذ الخوت سبيله في البحر عجايب احدى سبل عجايب فيل هذا من كلام نوح اي عجب مرعجا
من كلام موسى عليه السلام مرعجا له كانه دليل عجب عجايب وقيل اخذ موسى سبيل الخوت في البحر عجايب
وقيل دخل موسى اللؤلؤ عجايب الخوت فاذا هو المحضر قال لك ما كنا نبي نطلب وها ذلك ما سعي من
لانه فيل له صاحبك سبي الخوت وقيل لك لعني العالم ما كنا نبي نطلبه فارزنا رجعا على
فصا بقصان الاثر معانده حتى انتهى الى مدخل **الاحكام** بدل الاية علي ان موسى عليه السلام مر
واشتد حره علي ذلك واحملوا في سبه وقيل لما اعطي موسى الألواح وكلمه الله طرأ
الناس فيل له ان عبد الله ينكر حراير البحر هو اعلم منك وقيل هو المحضر فقال موسى كيف اطلبه
هو ما في محل فاذا عاش فذلك مكانه ففعل وقيل اخبره حيز بك عليه السلام ان في مر هو اعلم منك فاستأجر
علي العلم فعبده وقيل قال رجل لموسى هل احذر علي وجه الأرض اعلم منك قال لا فعندها غلب الله الخ
واجتر خبرت العالم وقيل قال موسى يا رب اي عبدك احب اليك قال الذي يذكرني ولا يسي قال
اعلم قال النبي سعي علم النبي اعلم عني بصي كلة تدله علي هدي ويرد عن ردي وقال اي رب ان
عبدك مر هو اعلم مني قد لني عليه بدل علي المحضر وحمل الخوت له وبذل قوله وما اسأله اي ان فعله
نضاف الي الله تعالى والآكان بقوله وما اسأله الا الزهر وبذل علي معز عظمه لموسى عليه السلام
فوحدا عبد مر عبادا اسأله رحمه مر عندنا وعلما به من لينا علم
له موسى هل اتبعك علي ان تعلمني مما علمت مرشدا قال انك لرست
مع صبر او كيف يصبر علي ما لم يحط به حبرا قال سمعني ان شأ الله صا
ولا اعصى لك امرا قال فان اتبعني فلا تسألني عني حتى لحدث لك
ذكر العباد مر ابو عمرو وبعقوب وشهدا بفتح الزا والسير وقرابا فون بضم الزا وشكوا

وَفَتَحُوا وَفَتَحَ الزَّاعِلِيَّ أَنَّ الْفِعْلَ مُضَافٌ إِلَيْهَا وَهِيَ قَرَأَهُ بِرِمْسٍ وَفَرَا الْبَاقُونَ لِمَعْرِفَةِ النَّاسِ وَصَفَتُهَا وَكَثُرَ الزَّاعِلِيُّ
 أَهْلُهَا الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ مُضَافٌ إِلَى الْعَالَمِ قَرَأَ أَبُو حَعْفَرٍ وَنَافِعٌ وَأَبُو عَمْرٍو وَوَعْقُوبٌ بِعَسَا زَاكِهَةً بِالْأَلْفِ
 وَفَرَا الْبَاقُونَ بِالْأَلْفِ قَالَ الْكِنْدِيُّ زَاكِهَةً وَالزَّكِيَّةُ لَعْنَتَانِ وَمَعْنَاهُمَا الظَّاهِرَةُ وَنَظِيرُهُ قَاسِيَةٌ وَهَسِيَّةٌ قَالَ
 أَبُو عَمْرٍو وَالزَّكِيَّةُ الَّتِي لَمْ يَذَنْبِ وَالزَّكِيَّةُ الَّتِي أَذْنَبَتْ ثُمَّ بَابُ قَرَأَ أَبُو حَعْفَرٍ وَنَافِعٌ وَرَوَاهُ وَدُرَيْشٌ وَقَالُوا زَيْنَ عَامِرٍ
 وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ وَوَعْقُوبٍ شَيْئًا نَكْرًا صَمَّ الْكَافِ فِي جَمِيعِ الْقُرْآنِ وَقَرَأَ ابْنُ كَيْسَرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ
 نَافِعٍ وَحَفْصٍ عَنْ عَاصِمٍ وَحَمْرَةَ وَالْأَسَدِيَّ يَكْرَأُ نَاكَةً الدَّافِ حَيْثُ كَانَ وَقَرَأَ وَعْقُوبٌ فَلَا تَعْبِي بَعْضَ الْفِتْحِ
 الْمَا وَالْجَا وَيَشْكُرُونَ الصَّابَ وَقَرَأَ الْبَاقُونَ فَلَا تَصْلَحُنِي نَصْرُ النَّاسِ وَقَرَأَ الصَّابَ وَكَثُرَ الْجَمْعُ وَهِيَ مَصْحُوبَةٌ وَصَحْبَةٌ
 فِي لَيْلٍ حَسَنٍ قَرَأَ الْأَوَّلِيُّ قَرَأَ أَبُو حَعْفَرٍ وَنَافِعٌ وَأَبُو بَكْرٍ فِي بَعْضِ الزَّوَامَاتِ عَنْ عَاصِمٍ مِنْ لَدُنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَفِيفِ النَّوْزِيُّ
 الْمَانِيَّةُ قَرَأَ ابْنُ كَيْسَرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَأَبُو عَمْرٍو وَحَمْرَةُ وَالْأَسَدِيُّ وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ لَوْ فِي مَشْدَدِ النَّوْزِ الثَّلَاثِيَّةُ نَصْرُ الدَّالِ الْيَائِسَةِ
 مِنْ غَيْرِ أَشْبَاعٍ أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ الْمَزَالُ صَمَّ اللَّامَ وَشَكْرُونَ الْمَزَالُ الْأَسَدِيُّ عَنْ ابْنِ كَيْسَرٍ مِنْ لَدُنْ سَمْعِ اللَّامِ وَشَكْرُونَ
 الْمَزَالُ فِي بَعْضِ الزَّوَامَاتِ عَنْ ابْنِ كَيْسَرٍ عَنْ عَاصِمٍ وَكُلُّهَا زَوِيَّةٌ وَهِيَ لَغَابٌ وَقَرَأَ ابْنُ كَيْسَرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَوَعْقُوبٌ بِحَدِّ
 عَلَيْهِ أَجْرًا يَكْثُرُ الْجَمْعُ وَخَفِيفُ النَّاسِ وَابْنُ كَيْسَرٍ يَطْهَرُ الْمَزَالُ وَقَرَأَ الْبَاقُونَ مُشْدَدَةً التَّامَّةُ مَتَّوْحَةٌ الْحَا وَهِيَ لَعْنَتَانِ
 مَحْدٌ وَاحِدٌ مَعَ وَاسِعٍ وَعَاصِمٌ يَطْهَرُ الْمَزَالُ وَالْبَاقُونَ مَعْمُونٌ قَرَأَهُ الْعَامَّةُ مَقْصُورٌ بَعْضُ الْفِتْحِ نَعْمَانٌ مَقَاصُ
 بِالْأَلْفِ لَا يَنْقَطِعُ وَصَبْعٌ وَقَرَأَهُ الْعَامَّةُ نَضْفُوهُمَا بِالشَّدِيدِ وَقَرَأَ ابْنُ كَيْسَرٍ الْعَطَارِدِيُّ يَضْفِي قُوَّهُمَا مِنْ أَصَافٍ
 ضَعِيفٌ **الْعَمْرُ** الْأَمْرُ الْعَجْزُ وَمِنْ الدَّاهِيَةِ الْعَظِيمَةِ عَنْ أَبِي عَمْرٍو **وَأَشَدُّ** قَدْ لَقِيَ الْقُرْآنَ يَكْرَأُ دَاهِيَةً دَهَا أَدَا
 هُوَ مَا خُوِذَ مِنَ الْأَمْرِ وَهُوَ الْفَاسِدُ الَّذِي يَحْتَاجُ أَنْ يُؤْمَرَ بِمَرْكَهِ إِلَى الصَّلَاحِ وَزَحَا أَمْرٌ ضَعِيفٌ الَّذِي لَا تَنْتَاجُ
 إِلَّا أَنْ يُؤْمَرَ جَنَّتِي يَقْوَى عَلَيْهِ وَمِنْهُ أَمْرُ الْقَوْمِ إِذَا أَلْمَزُوا لِاحْتِيَاجِهِمْ إِلَى مَا مَرَّهُمْ وَنَهَاهُمْ وَمِنْهُ الْأَمْرُ مِنَ
 الْأُمُورِ أَيُّ الشَّيْءِ الَّذِي مِنْ شَأْنِهِ أَرْفَعُ مَرَفَةٍ وَيُجْلِي وَصَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ شَدِيدٌ وَمِنْهُ أَمْرُ الْقَوْمِ كَثُرُوا وَاسْتَبَدُّوا
 الزُّهْقُ الْعِلَّةُ وَالْجَهْلُ يُقَالُ زُهَقَ الْأُمْرُ عَشِيَّةً وَالزُّهْقُ الْمَحْزَبُ وَارْتَهَقَهُ أَمْرًا كَلَفَتْهُ وَعَلَامٌ مِنَ الْهَوِّ قَارِبُ
 الْحَلَمِ وَأَصْلُهُ الْأَرْهَاقُ إِذَا كَانَتْ تَحْتَ الْعَشَاءِ وَزُهَقَ الْفَارِسُ إِذَا عَشِيَ وَالزُّهْقُ الظُّلْمُ وَالزُّهْقُ الْعَمَلُ وَالزُّهْقُ
 الَّذِي يَلَا صِلَاحًا وَحَمْرَةُ إِذَا كَانَتْ أَصْلُهُ النَّمُو وَالنُّكْرُ الْمَزَالُ قَالَ لَأَنَّهُ مَكْرُورٌ قِيلَ الَّذِي سَجَى أَنْ يَحْزَرَ وَأَمَّا قِيلُ
 لَهُ لَا يَخُوزُ مِنْ كَرَالَتِهِ مِمَّا نَكَّرَ صَحْهُ الْعُقُولُ وَهُوَ خِلَافٌ مَا يَعْلَمُ مَحْمَدٌ وَالزُّكْرُ الْأَمْرُ الشَّدِيدُ الضَّعِيفُ وَكَثُرَ
 الْأَمْرُ بَكَارِهِ مِنَ الْأَمْرِ خِلَافُ الْأَعْرَافِ وَالْعَدَرُ وَحُودٌ مَا سَقَطَ اللَّوْمُ وَالْأَسْتِطْعَامُ طَلِبُ الطَّغَامِ
 يُقَالُ اسْتَطْعَمْتُهُ فَاطْعَمْتُهُ وَالْأَسْتِطْعَامُ السُّقُوطُ بِشَرْعِهِ يُقَالُ اسْقَضْتُ الْمَرْءَ إِذَا اسْقَضْتُهُ وَبَهْرَمْتُ وَمِنْهُ

مثل هذا الخطاب في سवाल الرشد لعلوم الدين التي ترشد الى الحق فيعلم علوم الا لطاف وما في كل علم
بحق علي التاثير فيقول كان ما حقه الله به قال العالم ان كل من يستطيع معي صبرا يعني يقول عليك الصبر على ما اطاع
ظاهرا الخال وليس هي في الاستطاعة ولذلك قال وكيف صبر ما لم يحط خبرا ولو كان سببا لاستطاعه لكان
اولا تعلمه لا يستطيع وكيف صبر علي ما لم يحط به خبرا ويعني ما لم يعلمه حقيقته وراه منكر اقال ابن عباس
رخلا يعمل على العيب قال موسى سمع من ان شأ الله ما براه ولم يدرك ذلك نكذنا له ولكن اخبر علي الطريق
واخبره بذلك واما علقه بالاستثنا لان لا يكون كما دنا ولا اعطى لك امرا نامري قال فان اتبعته فلا تسألني
عن لا تجلب السوال فما اسححه عليك من الاعمال حتى احببت لك منه ذكرا يعني ان يكون المهذب ذلك فشرط موسى
منه الصبر وترك العرض للسوال **الاحكام** تدل الآية علي ان ذلك العالم كان نسا وقد سأل الوحد في ذلك
وقيل لا تدل النبي مرارة وهو كان وحيدا قلنا لعل الله كان يقربه قوم ويدعوهم الي الدين ثم يحلوا اهل
للعجايبه ومحوران يكون محذورا فاهلكوا وفي الآية دليل من قوله احذرها قوله وعلمناه من لينا وقوله
فعله عن امري وعلم بالاطاف العبد اتباع موسى له وتواضعه له وذلك علي حيس طلب العلم والزيادة في
موسى وبذلك قوله انك لن تستطيع علي حوانا ان يكون الشكر من كثرة في الظاهر من وجه مسلح لا يعلمه من
وبذلك علي ان كل فعل لله ولرسوله يقطع علي حسنه وان لم يعلم بفضل المصلحة فيه وبذلك علي في جواب الاستس
انه بفعله وان شربعه موسى مثل شربعا في ذلك وبذلك قوله فلا تسألني ان الصلاح قد يكون في ترك
وكذلك الله تعالى لا تسألوا عن اشياء ان تبدل حكم وقال صلى الله عليه لنا اوجب عليهم الحق فما لو العلم
ام الداء فيها هم عن السوال ويتر ان بني اسرائيل لما هلكوا اكثره السوال علي انبيائهم وبذلك علي ان الصبر وال
فعل العبد لذلك وعبد موسى بذلك وكذلك السوال لذلك قال فلا تسألني وكذلك الذكر لذلك قال
لك منه ذكرا **قوله** فانطلقا حتى اذا زكنا في السفينه خرقها قال
اخزفتها لخرق اهلها لقد حبت سببا امرا قال الم اقل انك لن تست
مع صبرا قال لا يواحدني بما سئ ولا يرهقني من امري عسرا فانطلقا حتى اذا
علما فقتله قال اقلبت نفسا زاكه بعير بعير لقد حبت سببا نكرا قال الم اقل
لك انك لن تستطيع معي قال ان سالتك عرسى ولا نصا حتى قد بلغت من لبي عبد الله
حتى اذا ايا اهل فريه استطعنا اهلها فانوا ان يصي فوهما فوجدنا فيها حبلان
ان ينقص فاقامه قال لو شئت لا اتخذت عليه اجزا **العواء** فراحنه والتمساي لخرق اهلها

وزوي من فوقاً قد بلغت من لذي عذراً اي ان معدوزني فزاني وقطع صحبتي فاطلقا حتى اذا ابتدأته قبل
 انطاكه عن ابن عباس وويل له عن محمد بن كعب قال الاخرة وليس ههنا شيء واستطعنا اهلها اي تالذ الطعام
 وراح في سائر السرايع استطعم الخنايع وزمنا حب اذا خاف الضر فانوا امتنعوا ان يصفوها وويل استطعمهم فلم
 يطعموها وانستوا قسراً فلم يصفوها وعراي بن كعب عن النبي صلى الله عليه انه قال في قوله فانوا ان يصفوها
 قال كانوا اهل قريظة ليام فوجدوا فيها حذراً اذ بدوا من سطر من كان ماء رجل صالح وكان علي طهر الطون منعه اللين
 وويل كان طوله في السماء ما به ذراع عنق فيل ما بقي ذراع وطوله علي فحده الأرض حسماً به ذراع مردان منقص
 كاد وقارب ان سقط لامة ماله من اسفله والحدار كذا زاده له وهذا من فصيح الدلالة مؤجازه **قال الشاعر**
 نزلنا من صدر لبي وادبر عن مآبى عقيله ونظير ذلك شد الي حملي طول الشري صبرا حيلة فاما مسله
 يعني طهر من خاله فابذل علي الشكوا ولو كان مكة السكوي لا شكا فاقامة فيل فيع الحدار زنده فاستقام عن
 شعير حسر وويل لامة منك حجة قام ولم يهد منه وويل هدمه ثم فعبدني عن ابن عباس فقال موسى
 وكان غضب علي اهل القريه من علم صاحبه ولم يمنع ذلك من الاحتسان اليهم بشوبه الحدار لو شيء لا يحدث
 احراي حيلة واجزه مهون لنا فقه علي شقرا وويل قرا وصيا فقه **الاجسام** في الذي
 العالم من الامور الثلاثة وخو به من الدله منها جسر دفع الضرر العظيم بالسربل وخو به لامة دفع الحر
 اليسر ضرر العظيم منه وهو الغضب ومنها انه كما يحب في نفسه حب في غيره لامة دفع الضرر عن الناس
 وكان عالما بما حبلوا فلزمه دفع الضرر عنهم ومنها ابتداءه بهذا العلم بذكر علي بن ابي طالب ومنها انه علم من اهل
 السفينة انهم لا يعرفون والكان لا يفعل ذلك لان عرفهم اعظم من غضبها فاما قل العلام فاحده الاستد
 به شيوخنا في باب الكاظمين فعلم ان الله قتله خوفاً علي ابوه ان يهتقوا طعناً او لقوا معنى لوعاشا الكفر انهم
 فوجت الحكمة قتله وبذل علي ان فعل العبد حادثة من رحمة اذ لو كان خلقا لله تعالى لكان لا خلاف حاله عاش
 العلام اوقات وبذل علي خوفاً الاستطعام وجوازا حذراً لامة كمال في شريعتنا وبذل علي ان كل من راي
 من امر الله تعالى شيئا يقطع ان الله حكمه وان لم يعلم تفصيله **قوله** **قال هذا فراق بني في يدك**
 من انبك ستا واما استطاع عليه صبرا اما السفينة فكانت لسانا كبري محلو
 في البحر فاردتان اعينها وكان وزا ام ملك باخذ كل سفينة غصبا واما
 العلام فكان ابواه مؤسرين فحشياً ان يهتقوا طعناً او كقرا فادركه
 ان يهلكنا زعمنا حيرا منه مكره واقر بمرحمته واما الحدار وكان لغلا

قَالَ وَالزَّمَّةُ

اقتضاض الكواكب سقوطها **قَالَ وَالزَّمَّةُ** فاقتركا الكوكبان الذي مصلها **الاعراض**
نعتسيا وهو نعت بحسب **البحر** وانطلقا قد هما سيرانا بطلان سفينة بركتها **البحر** وساحل البحر
زكيا في السفينة قبل ان ياتي في السفينة قال اهل السفينة هم لغرض فقال صاحب السفينة ما هم لغرض من لا في ارض
الانبياء وروي انهم عزوا الغرض فحماوه بعين ذلك حتى يحول البحر حرقها كثيرها ونفسها حتى دخلها الماء قبل الحرق
حرق لوجها منها فحشاها موسى سره وكان حرقا ثامنه العرق فيل ينما حرقها حرق منها النور وويل كثير
وسبها نعوادي حكاها للاصم وليس بشي لو سبها العرق لما عاتبه موسى واما ضاق صدره موسى من
العرق قال موسى اخرجها لعرق اهلها قال لما راي موسى ذلك حاله واقلقه وبشي شربه اذ
الهلاك عليهم فقال ما قال وويل يحب من ذلك مع صلاح الحضرة من مكانه من النبوة اذ حرق سفينة في
فقال ما قال وويل اهل السفينة لم يذكر واغلبه لا يقيم علموا بوجه وويل محورا ان يكون انكروا الله انما
عنه لم عرق اهلها لهلكهم ما عرق لقد حيت امرا قتل منكر اعرف قناده وويل ايه عظمه
وويل عما عرف القتي قال العالم الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا يعني نفسك لا تظا وعك على الصبر
عجا فتسدي الخواب فذكر موسى ما در من الشرب فقال معدنا مستقيلا لا نواحد في ما نسب في
النسيان الذي هو صمد الذكر وعرفي ركب لم يسرف لك من معارف الكلام وويل انما تركت من
ار عبا من ولا يرهق من امري عسرا قلا لا تعلى وويل لا تهشني من امري عسرا ومعناه لا يصبر امري
اياك وقل ستاهل ولا يرهقني من امري عسرا فانطلقا سارا حتى اذا لقيا غلاما فيل من الحضرة يعلمان
فأخذ غلاما وصلى الوحه فدحه بالسكين عن ساعد حيز وويل كان غلاما لم يبلغ الحلم عن ابر عبا من
معلم الفسك وما ذي هذا بواه عن الصحاب وويل كان في قطع الطريق لجا الى ابيه فحملان له فاحدهما
المصلي وويل كان شاما بالعا عن الاصم وسمى غلاما القز عهده فقتله فيل دحه بالسكين وويل صرعه
زائده من حشده وويل صرعه برحله فقتله وويل صرعه بانه بالحجارة فقتله قال موسى املت بمسك زائده
من الذنوب لا تقا كانت صعيذة لم يكلف وويل ربه من يتحقق القتل يعني قلت امسا لا يتحقق القتل واما
ذلك لا تضار قلبه كما المعاول عليه حتى قتله فقال ذلك لقد حيت شيئا كثيرا فيل منكر وقل انك
عن الاصم وويل المنكر اشهد من الامم عر قناده فقال العالم الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا اي
لا تظا وعك وليس هذا سويج وادم واما بحقيق ما كان قال الكاوي من حشده عن الشوا قال موسى عند
ان سالتك عرش بعد ما اي عرش ففعله بعد هذا فلا يصاحبي وبار في فيل قال له فطعا العذرة وويل

مَذْلُومًا وَبِهَا وَلَدًا حِينَ امْتَدَّ رُكَاةٌ ضَلَاخًا وَاسْلَاقًا قَلِيلٌ وَزَوْجًا رِيَّةً فَوَلَدَتْ الْجَارِيَّةُ سَعِيدًا عَرَضَ عَمْرٍو
 بِرَبِّهِ عَنِ سَبِيهِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى مِنْ لَأَمِيَّا فَوَلَدَتْ لَهَا سَعِيدًا فَهَذَا اللَّهُ عَلَى يَدِ يَمَامَةَ عَنْ الْأَصَمِ
 وَالْكَلْبِيِّ وَفِي الْبَلَّةِ بَعْلَامٍ مُسْلِمٍ وَكَانَ الْمَقْتُولُ كَافِرًا عَنِ الرِّجَالِ وَكَانَ ابْنُ تَعْرَا وَأَمَّا الْعَلَامُ فَكَانَ
 كَافِرًا وَكَانَ أَبُوهُ مُؤْمِسٍ فِي هَذَا حِمْلٍ عَلِيٍّ فَتَسَدَّ بِهِ قَالُوا كَيْفَ فَرَّخَ بِهِ أَبُوهُ حِينَ وَلَدَ وَجَزَا عَلَيْهِ
 حِينَ فُلٍ أَوْ لَوْ تَقَى كَانَ فِيهِ هَلَاكُهُمَا فَقَضَى اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِ فِي سَمَاءٍ مَكْرَهُ حَيْثُ لَهُ مِنْ قَضَائِهِ فِيمَا نَحْتُ وَأَقْرَبُ
 رَحْمًا فَبَلَغَتْ نَوَافِلُهُ وَأَوْحَمَ مِنَ الْمَقْتُولِ عَرَفَتَا بِهِ وَأَبِي مُسْلِمٍ وَفِي الْأَوْصَالِ لِلزَّحْمِ وَفِي الْأَوْصَالِ لِلزَّحْمِ
 فِي عَرَفَتَا وَفِي الْأَوْصَالِ لِلزَّحْمِ وَفِي الْأَوْصَالِ لِلزَّحْمِ وَفِي الْأَوْصَالِ لِلزَّحْمِ وَفِي الْأَوْصَالِ لِلزَّحْمِ
 أَقَمَتْ لَامَةً كَانَ لَعْلَامٌ مِنَ الْمَدِينَةِ قِيلَ اسْمُهُمَا أَصْرُومٌ وَصَرُومٌ لِحِفْظِ الْكَنْزِ لَصَغْرَةٍ مِمَّا وَضَعْنَاهَا
 وَصَلَحَ ابْنُهَا وَكَانَ نَحْتَهُ كَنْزُهَا **فَلَا كَانَتْ صَحْفٌ عِلْمٌ مَدْفُونَةٌ** عَرَابُ عَنَّا بَرُّ سَعِيدٍ
 حِينَ وَمَجَامِدُ قَالَ ابْنُ عَنَّا بَرُّ ذَلِكَ الْكَنْزُ الْأَعْلَمُ وَقِيلَ كَانَ لَوْ حَامِرٌ مِنْ ذَهَبٍ مَكْتُوبٌ فِيهِ لِسَمِ اللَّهِ
 الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عَمِلَ مِنْ الْقَدْرِ كَيْفَ عَمِلَ وَعَمِلَ مِنْ تَوْفِيقِهِ كَيْفَ عَمِلَ عَمِلَ مِنْ تَوْفِيقِهِ كَيْفَ عَمِلَ
 لَمْ يَوْفِ الْخَلْقَ كَيْفَ عَمِلَ عَمِلَ مِنْ تَوْفِيقِهِ كَيْفَ عَمِلَ عَمِلَ مِنْ تَوْفِيقِهِ كَيْفَ عَمِلَ عَمِلَ مِنْ تَوْفِيقِهِ كَيْفَ عَمِلَ
 اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمِلَ مِنْ تَوْفِيقِهِ كَيْفَ عَمِلَ عَمِلَ مِنْ تَوْفِيقِهِ كَيْفَ عَمِلَ عَمِلَ مِنْ تَوْفِيقِهِ كَيْفَ عَمِلَ
 عَنْ تَبَادُؤِهِ وَأَبَى عَلَى وَعَكْرَتُهُ وَأَنْكَرَ الْأَصَمُ أَنْ يَكُونَ عَلِيًّا وَقِيلَ كَانَ قَالَ وَرَدَّ أَبُو الدَّرْدَاءِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 أَنَّهُ كَانَ دَهْلًا وَفَصَّهُ وَكَانَ أَبُوهُمَا ضَالًّا فَبَلَغَتْ سَمَاءُ كَاتِمٌ وَهُوَ ابْنُهَا وَقِيلَ كَانَ ابْنُهَا لَصَالِحِ السُّدُوعِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
 وَمَتَى قَبْلَ مَا يَدْرِيهِ ذِكْرُ الصَّلَاحِ وَلَوْ كَانَ عَمْرٍو ضَالًّا فَلَمَّا قِيلَ كَانَ كَنَّا مِنْ حُلَايِ اللَّهِ حَقَّ اللَّهُ مِنْهُ فَلَمْ
 يَكُنْ أَحَدٌ مِنْهُمْ مِمَّنْ حَفِظَ لِمَدَا وَفِي ذِكْرِهِ رَغْبَةً فَلَطْفًا فِي الصَّلَاحِ وَقِيلَ مَعْلُومٌ أَنَّ صَلَاحَ الْأَبَاءِ قَدْ يَشْرُونَ سَالِحَ الْحَفِظِ
 الْبَنَاءَ فَاذْرُوكَ إِنْ سَلَعَا اسْتَبَدَّ هُمَا قَوْمًا قَلِيلًا فِي عَشْرَةِ سَنَةٍ قَبْلَ عَشْرَةِ أَكْ وَالْأَمْرُ أَنَّهُ خَالَ الْقَوَّةَ وَالْعَقْلَ
 مَسْكُونًا مِنَ الْمَرْفُوعِ وَفِي عَمْرٍو وَفِي عَمْرٍو وَفِي عَمْرٍو وَفِي عَمْرٍو وَفِي عَمْرٍو وَفِي عَمْرٍو وَفِي عَمْرٍو وَفِي عَمْرٍو
 ذَلِكَ نَعْمَةٌ مِنْهُ عَلَيْهِمَا وَمَا فَعَلَتْهُ عَمْرٍو مِنْ رَأْيٍ فَلَقَا مَفْتَحَ الْكِبَرِ بِمَا مَزَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ الَّذِي قَلْبُهُ تَدْوِيلٌ بِعَسِيرٍ مَا لَمْ
 يَسْطَعِ عَلَيْهِ صَبْرًا أَيْ صَبْرًا أَيْ لَمْ يَطَاوِعْ بِفَسَادٍ عَلَى الصَّبْرِ عَلَيْهِ **الْحَكَمُ** نَدَّى قُلُوبَ الْعُلَمَاءِ مِنْ عِلْمٍ وَخَوْبِ اللَّطْفِ
 عَلِيمًا بِنَا وَمَتَى قَبْلَ أَنْ يَحْصُلَ لَنَا الْعِلْمُ مَا حَصَلَ لَكَ الْعَالِمُ كَانَ يَحْسُنُ الْعَقْلَ فَلَمَّا حَوَّزَ الْأَنْفَ لَكَ الْعِلْمُ لَا يَحْصُلُ
 الْأَمْرُ الْإِنْيَاءَ وَفِي مَا يَحْتَرِزُ ذَلِكَ فِي سِرِّهِ بِالْوَجْهِ وَالْأَحْبَابِ مِنْ سَعْيِ السَّرَّاعِ وَمَتَى مِمَّا وَاحِدٌ حِينَ مِلَّةً قَلْبًا كَرِهَ لَطْفًا
 وَكَوْنُ بِنَاءٍ مَفْسِدَةٍ وَمَتَى قَبْلَ اسْتَوْفَى ذَلِكَ قَلْبًا وَأَمَّا مَدَّ فَلَمَّا هُوَ عَلَى وَجْهِ قَدْرٍ مَوْفٍ لَطْفًا ذَوْرَ الْقَلْبِ

يسير في المدينة وكان حبه كزلفها وكان أبوها ضالها فازاد
 أن بلغا شدتهما ويستخرجا كنزهما ورحمة من بك وما فعله عرا من
 ذلك تاويل المسطوح عليه صبرا **المراه** قرا ابو جعفر ونافع وابو عمرو وبتلها
 اليه وشد بدال ذلك في المستر من ان بدله ازواجا وفي القلم عنه زنا ان بدلتا حيرا مشيدا
 في جميع القرآن وقرا الباقر ساجيه اليه حصفه الباك فما العنان ابدل وبتك وقرا ابو جعفر وابو عامر
 ويعقوب احب الزوايا عرا عير وورحما ضم الحما الباقون يشكونها قراة العامة قرا ومي وسطي
 من غير نوب وقرا الاحمدي قرا في المور **العم** الاستطاعه والقوه والقوه نظا بر استطاع واستطاع
 واصلة استطاع ادعت الثاني الطافضا استطاع واليسفيه مركب مهيما في الماء وحمجه شفا
 والور القصر القدام بطيرة خلفه مستعمل ورا معنى امام ومه ومرو زاهم حتم **قال**
 فاصح لا بدري فان كان حازما فقام حيرة ام وراوه في اي خلفه **وقال** اخر **المراه**
 سمع وطلاعتي قومي ميم والفلاة وراياهم اي اماميا والرحم الزهر القرب فقال رحمة ورحمة
الامر رحمة نصت علي المصدة اي رحمة رحمة **المعنى** مكي تعلى ما من العالم لموسى من رحمة
 وما فعل فقال شحمة قال العالم لموسى هذا فراق بيني وبينك عرا الا صم واي علي فيل هذا الذي قلته فراق
 ومنك وفيل لتخرج من المشرطه ثلثه دغاب في كان قال في الثالث لا تضاحس ان سأل لك عرا
 بقوله واعلمه انه مفارق قد عراي سلام سانبك اي شاحبرك بتا ويل عاقبه وما نول اليد ما استطاع
 صبرا اي لم يطاوع نفسك في الصبر فليدا ما الشفيه فانما كسرت لها كانت لساكبر اي وقرا وفيل لما
 الحالك الكعب كانت اعشزه اخوه حسه دما وحسبه دعماور في البحر وفيل كاتفي بدعهم احازة
 قيل لم خسر المشاير بالذعر قلنا الضعف خالهم وخا حتم وقيل لانه زما الا حور لطمه لمعني فازدبتان
 وكار وراهم ملك يا حدك شفيه مضمنا اي كل شفيه ضالحه غير معسده فحدك لاله الكلام عليه
 عرا عرا ترانه فراك شفيه ضالحه وهذا محمول علي انه فشره وعينها لا لا سغرض غلبا ذلك الملك
 الملك حسدا وقد اجدك فيل هودا واما العلام فكار ابواه مؤسرفيل هو من قول الحضرة وفيل هو من
 الله تعالى حكاية الاضم حشيا قيل علمنا وفيل كثرها عرا قطرب بقول قروب سها حسده اي عسده
 كراهيه ذلك وفيل حفنا ان زمتها فلها كهما وفيل عسها وفيل نكرهما على الكفر وفيل
 علي ان خلاصه عرا سعد حبر طعنا ما حازه للحذ في العضان وكفرا وذلك معسده في الدين

طائفة خراي

حاميها بالآلف من غيرهم اي جازة وهي فراه بر مسعود واهي عمرو وعبد الله بن عمرو والحسن
 وروى من قواعده وذا البر كبر ووافع وابو عمرو وحمص عن عاصم وبعث عن حميد بن عيسى الفهموه اي ذات
 حنة وهي المطلة المشورة وهي فراه ابن عتاتين ومجاهد وقار وسعيد بن حبيب **الغدير** القرن قرن المشاهير وعمر
 وقرن السحر والذواي ومنه قوله **سفس** لا الرمذات الغرور قال الا سمعي اذا لم ترون شهورهم لا هم
 كانوا انطرونة قال **المزني** وهي بالشمذات الغرور وسمي في القريب قبل كان في راسه منه ^{مرو} وويل كان
 له صبران في لآله لمع قطري الارض من المشرق والمغرب وويل لآله دعا قومه الي عبادته الله فصره علي
 قرنه الا يمر من اعياده الله فصره علي قرنه الاسراف حدة الله عن علي ومنه قوله علي عليه السلام حيدر كقصد
 ذي القرب فقال فيكم مثله يعني نفسه لآله صرب راسه من احداهما ثم المحدث الثانيه صرب من ملجم لعه الله
 فقله وويل لآله زاي المنام كانه احد يعرف السمير فكان ناوله انه مله في المشرق والمغرب وويل لآله كان كرم
 الغرير من اهل متالشرف من قبل اسد واقه وويل لآله انقرض في وقت قرنا من الناس وهو في وويل لآله كان اذا
 حارب كارب سده وركابه وويل لآله دخل النور والطمس والتلاوه القراءه والذكر حضور المعنى للمفسر وقد يكون
 بالقلب هو المفكر وقد يكون باللسان والسم ما وصل به الي شيء بعد عنه ومنه قيل للرجل تسبكتا مسعى الماء
 والطمس الي شيء تسبكتا توصله اليه فجمع السبب اسباب والمحملة الطير السوداء اسودا اسودا اذا
 صار فيها العماء وحجات المبر اخرجت منها الحماه واحماها القيت فسا الحماه الترفيع النون اليها وصفا
 المنكراته نكره العقل والطبع **الاحرار** ما ذا القريب نه امضا فذكر القرافي قوله اما ان بعدت واما
 ان تجددت في قوله اما للسفيه لانه الاول لا سمع عن الشيء بعد ها الاذي انك اذا اولت ما ذا القريب اما
 ان تجد له عز وجل الثانيه ثم الحلام ثم قوله كانت لبيبا كبر فلذلك فتحت **الروا** قيل سالت اليهود رسول الله
 صلى الله عليه عرقصد ذي القربين وقيل قالوا للمشركين استالوه عن ذلك فاذل الله نفع الامم عن الامر
 ثم بنى علي قصده ذي القربين فقال سمحه وسالونكنا محمد بن عبد الله اليهود وقيل المشركون عن ذي القربين من حيزه
 وقصده لا عن محضه لآله كان معروفا عند العرب والعجم واختلفوا في بلد كان سا وروا عليه بقوله قلنا
 ما ذا القربين في بلد كان عبد صالحا ولم يرضى به والذي عليه شروحا وحمهم لله انه لا بد ان يكون هو صيا اولون
 معه بنى لآله طهرهاك ما لا يجوز ظهوره الاعلى في حمله انه فعل ذلك بامر النبي ومنهم من قال انه عدول عن الظاهر
 والظاهر انه كان بها وعن علي عليه السلام انه كان عبدا صالحا نصر الله فنصره وناصه فنصح وويل كان
 ملكا عادلا عن محاهد ملك الارض مؤمنان وكافران فالمؤمنات سليمان وذو القربين والكافران مزود وبحث

محب الموت وقد يكون لقليل لطفاً في العقاب قد يستولون فمحروم متى قيل كيف يحسن قبل العبر لمنعه
حسب من صبي لم يسمع قلنا بطلان به الحليب وهو ضده ودرجته بمحصل اللطف والعوض بمحصل الضرر
فما وجد المفسد فيه قلنا بما هو لا مطلقه وبذلك على أن المحرم الشبيه قد يفر عن المدي لأن التوبة
يجتنبها كانا سعادته لو بقي متى قيل فها كان له كان لطفاً فإنا لا نأخذ هو لثقل كونه لطفاً وبحمل أن يكون
ومتى قيل لم لا يحل ما من المعلوم انقلوبني لا بد كما يحل الأمانة من المعلوم أن غيره عندنا به مريد قلنا
بقائه في الأهل يمكن وأن يفسده وبذلك على أن ما علم من ذلك دليل على بونه على ما ذكرناه قوله ما فعل
أمر في ذلك على أنه يحل على العالم من المشابه كما فعله هو وبذلك على أن الكفر فعل العبد وليس خلق الله
لأنه لو أمر بقتله لأن مقتله مؤدية إلى الكفر وكيف يخلق الكفر نفسه ولأن الكفر لو كان خلقه لما كان
الحال سقا الولد وقله وكان لا يحسن فعله وبذلك فقه الكفر على الرعي في الصلاح لما اراد حاله
أما وبذلك على أن جمع المال فحليفه للورثة كما فعله ذلك الصالح والمراتب من يقول المخبر
فما سئل لآله بنو ولا بني بعد بسنا ضا الله عليه لأنه لو كان حياً لعلم مكانه وكان نعرف حتى يعظم ولا
حماً بما كان منى لعائده وروى قد قلنا فأرقة موسى قال كثر نفعاً ولا تكسر ضارداً وكسر
ولا تكسر عضلاً وأربع عن الحاجة ولا يشر في غير حاجه ولا ينجح من غير عجب ولا يعبر أحد بمطية
عجا خطيبك بأمر عثمان يا موسى بعلم ما علمت لتعمل لا لحدث به فتكون عليك وماله ولغيرك نوره

التوى لباستك والذكر والعلم طامك في كلام كبير
وسألو نبي عن ذي القربى
سألتوا عليه من ذكر إنا مكناله في الأرض وأتينا من كل شيء شياً
فأشبع سباعاً حتى إذا بلغ فحزب الشمس وحدها بعزبي عن حبيته ووجدت
فروما قلنا ما ذا الفريز إنا ان نعذب وإما ان نتخذ فيهم حسناً قال ما امر
فتوفى بعده ثم ردد إلى ربه فعذبه عذاباً نكراً
فما أبو جعفر وما دفع وبكسر
ويعزب فاشع سباً من أربع شياً موصولة بالالف مشددة الناء أي تملك وشار متعلاً علمياً مستند
وأمر غامر وحمره والكشاي فاشع من أربع بقطع الألف وسكون الناء مخففة أي لخص شياً سمعت قلنا ما لمود
لحقه وبيل السعد بالمخيف أي في إيمره وبالشديد بإي شدة بعده وإن لم يكر في إيمره قال أبو مسلم الأساع أفعال
بكسر الهجره وخفيف الفاء والأساع الذي هو المفعول والتا مشددة لأننا نأخذ دعوت أحدهما في الأخرى
الطلب والتأوك فهو في هذا الموضع التأول فإنا أبو جعفر وبر غامر وحمره والكشاي وأبو بكر غامر

[illegible]

وليس شيء لا تمام ملكا الا رضى قلنا محمد بن ابي القزوين في خبرنا فتعرفون
محمد بن متى قيل له لم يقرر اخبار ردي القزوين قلنا لا مسح ان يكون المذكور في شهر هذا القديس في رضى القزوين
افوي في ليله ولا مسح ان يكون القلاح في بعضهم هذا القديس انما كان في الارض في ملكه واطاله
وايناه من كل شيء شيئا قليلا عطياه علما منسب اعلى ما يزيد عن رعايته وقدره والتمسك به ويزيد في رضى
كل شيء نسعين المالك على وجه البلاذ وجماعته الاعداء على عيل الاعداء في الحروب وقيل حمله الامور التي
ازاد عن الحسرة وقيل قوما الله اقطار الا رضى كذا خبرنا السلام ان التبع فالتبع بالشديد سلك وستان وما لمحمد
طريقا بين المشرق والمغرب عن معاهير والتمسك وابتدع في طريقا طواف البلاد وفتح المداين وحارب
وقيل طريقا الى ما ازبد منه وقيل عمل الحشبة على الخيال فاذا بلغ البحر اتحد اليسرى وادخلها الحماة حواء الى البحر
اذا بلغ مغرب الشمس في موضع غروبها وقد شمس المغرب ان بعد في موضع الغروب فخذها بعرب في غير حسمه
وحدا الشمس بعرب في غير حسمه لان الغرابين كالاسر فحمل عليها الكلام واحتلوا فاقبل في معناه
كانها عيب في غير حسمه وان كانت بعد وراها عن ابي علي والي مسلم والقاضي لان الشمس لا تابل الفلك ولا بد
المدلوله قال في حدها ما ولا سلك الهام عند غروب الشمس لغير حدها والتمسك كان ذلك الموضع
ما احاط بطرد ذي القزوين ولم يحدد وراه سياتري قاله كذا بعرب في غير حسمه من انما له انما بعرب حسمه
وكوفا فنقول عزبت خلف حمل كزوي لان الشمس اكر من الارض كبر في كيف شمع لنا وانكر هذا القول
وقال كذا في غير حسمه في الحقيقة على طاهر الفان يكون الفلك يدور على تلك العير ويكون الفلك عماره عن محوري
ولا يلزم ما قال ابو علي ووجد عندها قوما اي ساء قلنا ما اذا الفذير ما ان يعذب ولنا ان محمد بن حسمه
معدن القل من اقام منهم على الشر واما ان محمد بن حسمه قيل يعفو ويصفح وقيل انما مرمم ويعلمهم الهدي
وقيل خيرهم من عقابهم والعفو عنهم وقيل اذا ما ان يعذب من امر او محمد بن حسمه ومن قاتل والغير
قيل من كثر ولم تنه عن الاثم وقيل عصى فطم نفسه بالكثرة فسوف يعذب بعله عدما انكر اعز معمود
اشد من العيل **الاحكام** قلنا قوله انما كان في الارض في حسمه تعالى ومثل ذلك كذا
للانبياء وبذلك قوله انما ان يعذب الله اوحي اليه ومن قال في ليله على لسان غيره عدوه له عن الطاهر وبذلك قوله
عبر حاسمه وخمسه ان العير الضعيف لا مانع منه وبذلك قوله انما ان يعذب على ان التكليف كان في ذلك
الخير في العير والعفو في الدنيا وبذلك على ان عذاب الدنيا لا يستقط عذاب الآخرة وذلك ان طواف في الارض
للمهاد ولذلك شدد في الدرس **قوله** واما من من وعمل صالحا فله جزا الحسنة

منهم وقل كانوا الابطالون حيزا وسرا وهدى وضلالة وقل كلم عنهم عرو مترحما قالوا انهم الذين حضروا السبد
ان ما خرج مما خرج قيل لهم ولدتا بربنا وبعروهم ومقاتل وقيل لهم قوم من النزل عن الصحاك وقيل احكم ادم
فاحللت نطفة بالتراب خلق الله من ذلك الما يا حوج وما حوج فهم متعلقون بما رجمه الاب دون الام عن كعب
ولس فيهم وقل انهم قوم من صغرا الاحكام وقصر القامة وقيل انهم من صغور عظم الاحكام وقيل من طول شبر
ومنهم من هو مفرط في الطول لهم محال في الاطفاة واطرافهم كاطراف السباع عرس علي عليه السلام وعن النبي صلى
الله عليه واله كل واحد منهم
انما لا موت في جسد من حجة متوالف رجل من ضلبي كلهم يحمل الشكج وهم
لكنه اصناف متباينهم بالشام وساقهم خزانة شربون اطار المشرق وحسره الطيرة مفسدون في الارض قيل كانوا
ما كانوا الناس والناس هل كانوا يخرجون الامم لترجع فلا بد عورتا اخضر الا اكلوه ولا ثباتا الاحكاموه عن
وقيل بقاء مفسدون عندهم وجهم وكانوا بعد من العازة والقل فلذلك بالسد وهو الوحة هل
لكم خنا اي جعلنا حرجه من اموالنا لك على ان تجعل لنا وساء وسوء مدامو بقالا بقدر ذر على المزوج منه
للعناد وانما لنا لوه ذلك لما علموا ان الله نبي وان المعجز حصل على يده فقال ذلك القدير ما مكنت فيه روي اي
قامت الله في اموال والالات حتى سلمنا ملكه في الله من الاموال خير مما عرستم وقيل الثواب الذي
وعبد الله على حمل ان الحبدرو الصفر وها في حال يعينون بانفسهم في عمل السبد اعمل عنكم ومنهم
زاد ما عرفت علي وقيل لو دم اسد الجاهل عن ابن عباس وقيل السبد المترابك بعضه على بعض الاحكام
ذلك الابه على انهم تاملوه السبد للجمع من العسل وبذلك على ان ما حوج واما من الاله من وفيه سائل
او لاهلهم من بني ادم وانفق المفسرون والعلماء منهم من ادم وزوا الهم من ولدتا بربنا وبعروهم وذكر ابو علي
انهم من جنس الترك والصبر غير انهم اعزوا في ذلك الموضع لكثرة فسادهم ولانه لا يملك الناس من مجازتهم
وتاسي اهل من مكدون ام فقد حتم حالهم الوجهين وقوله معندون في الارض لا بدك على التكليف لان البهائم
ذلك والسفاهان كانوا مكلفين هل يلعنهم الدعوة ام لا وكلاهما محتمل حتى لو قيل لم يلعنهم اذ لم يلقوا لوصول
ذلك اللهم لم يعدز لو قيل ما دون الياسم عوا خبر النبي صلى الله عليه واله لم يعدز الله اعلم وراعتها ابراهيم فعيل
ورا الصبر وقيل من جانب مسه وقيل ورا الموز والترك وخامسها في تحجور ولس في القرآن ما يدك عليه وهم
الافد ووردت الاثارة انهم انما يخرجون عند قرب الشاخه فياكلون ما في الارض ويهلكهم الله وقيل لا بد
ملك والمدنه ومنت المقدس في ذلك على ان ما عرفت محسري الا من المعروف وازاله المنكرات لا يوجد عليه
الاجزة وذلك على انه يجوز لك والامان يستعجب بغيره وذلك على نعمه بذلك السبد اذ لانه يؤمن

السبد من الاجزاء العاطفة والعين
نحوه فلو انما العمل كذا كان

صف

ن

[illegible]

حر وجههم وقتيادهم في الأرض ويد علي أن القسلة فعلهم لذلك في السداد وذمهم على القسلة
 اتوني بر الحديدي حتى إذا ساء وي من الصدق قال البخاري إذا جعل
 قال اتوني فزع عليه قطرا فما استطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا أن يظهروه
 هذا رحمه مني فإذا خاف وعبدت جعله دكا وكان وعبدت حتى جعله
 وعاصم في واهي كراتوني وصل ألف من عزمي وقذا الباقون يقطع ألف في مديها في الخزف في القسلة
 فزاي صم الصاد والبدال من كسروا نو عمرو وأبر عام وعرفوب الثاني صم الصاد ولم لذل عاصم في واهي
 وكلها لغات صحفه فزاعره فما استطاعوا شديده الباء والباقر حصفه الباء وهو زواة خلا بر عثمان
 قال علي بن عيسى والسند بر غير خازن هذا العلم العزبة للجمع بين ساكنين فزاعره وعاصم وعاصم
 والهمز والباقر دكا بالتوسير **العلم** لاينا الاعطاء وهو نقل الشيء إلى حرامهم مقل الحديدي والهمز
 من الحديد والسعر ومحوها وأصله الاحتماق ومنه الزنور وزرت الكتاب بكتبته جمعت حره
 زره والصدفان جملان كل واحد منهما معذو عن الحركة قد صدق عنه يقال صدق عن الشيء
 وأما صدو وصدف عن وحها والصدف من الجبل طينه ونقال أفرغت المله صبيته وافرغته صبيته
 والقطر الخامس وأصله القطر كل ما أذيب بقطر كما يقطر الماء والقطر قطر الماء ويعبر قاطرا لزال قوله
 استطاع لثلاث لغات استطاع واستطاع وأصل الباب هو الاستطاعه من الطوع يقال استطاع على
 حتى استطاعه ويطوع بكلف استطاعته في العن هو طوعه إذا انفاكه فإذا منع لثمة فعدا طاعه وإذا
 فعد طاعه فاما استطاع نستطيع وهو الأصل ثم حذفت اللام تخفيف فصار استطاع فاما استطاع
 الباء استطاعوا اجتماعها والمخرج واحد واستطاع الطاع فطبع جعلوا القادر عوصا عن هذا حركه العين
 مما لغت والغالت لثا وخذفها صا والبزك المصدر ذككت الزا على الميتة كذا إذا غلبت
 الرجل إذا ذككت المرز وما قد دكا بالمد لا شئنا لها قال الأزهري ذككت ذمته **الاول** الثاني قوله
 وما استطاعوا لثا يعود إلى الزم لانه أقرب إليه من هذا القول فيل هذا السند
 فقال سحاه وتعلي اتوني أعطوني بر الحديد قبل قطع الحديد عن ابن عباس ومجاهد وقل فلان الحديد عن
 الكلام حذف لثا عليه ما عني وهو أنهم اتوه مدكه فبناه حتى إذا ساء وي من الصدق جاني الحبل فخط
 بر الحديد وقل عاصم الخط على الحديد على الخط والصدفان جملان عن ابن عباس ومجاهد والخط
 وأبرهم قال البخاري فيه حذف أي أرسل عليها النار ثم قال البخاري فله معناه البخاري النار على الزم حتى

عاصم ووجه السند الثالث عاصم
 بخط الواسع والوجه عاصم

ومريد عن يعقوب الحنبل الذين كثروا بفتح الفاء وتكون وهي من الألف التي خالف فيها أبو بكر عما وصفا وذكر
 أنه أدخلها من قوله أمير المؤمنين في قراءه على صريحه استخلص فتاة وقرأ الباقيون تكبير السيرة وفتح الباء أمما الأول
 فحمل أن تبادله للفتنة فقال حنبل الشيء أحسنه حسبا وأحسنه وأحسنه وأحسنه أن يكون المراد بالحسن الكفاية
 فقال حنبل أي كافيك وعلى هذه المراد الذي في موضع حنبل كقولك أحسن زيدا أي كفاه وعلى قراءه العامة
 هو فعل ماضٍ الذي رفع لا تضر القائلون **المراد ما سئل للزبد والزلزل الضعيف قال الشاعر**
 يزيد القوم أعظمهم حقوقا وحقوق الله في حق الزبد وطعامه ويزل ويزل بفتح الهمزة الذي أصاب دود وصل
 والحسان والظن من النظائر والمقاربات الشيء من الشيء من غير فصل والملاقاة والملاصقة نظائر في اللغة والهمزة
 والتحرير من النظائر **المراد** فقال ابن جواب الحنبل قلنا هذا وفي مقبرة الحنبل ذلك ولم يعلموا أن الله
 نعتهم عليه وقيل في الكلام حذف أي أحسنوا أن يحذوا عبادي وأوليا من دويان لك نفعهم الاحتراب أعما
 نص على الميراث **المراد** وقيل في قوله الاحتراب في التهربان والعسل من الحنبل استعملوا في العوامع
 عن علي وقيل في اليهود والصارفي عن سعد بن أبي وقاص وأبي عيسى وقيل في أهل حرور وأمر علي وأمر
 الأمر ذلك استدلالا فاستدل بقوله أولئك الذين كفروا وأهل حرور واستلم من قلنا أن صح ذلك عن علي عليه
 السلام فلا تدبر قوله على أنه محتمل قوله كفروا ما منه وبهم لم يذكر كفروا مطلقا بل إذا دخلوا بعض باب في هذا
 هو بوزن لغة العباد **المراد** ثم بين نفع صفه القمامة فقال تحمة الحنبل الذين كفروا أي طنوا قتل الله توضح لفظ
 الاستفهام أي كيف طنوا ذلك محذوا عبادي من دوي أوليا قتل إذا بعثه والملايك محذو بهم أوليا نسروا بهم كلاما
 بل هم عبادهم يبرون منهم وقيل هم الشياطين الوهم ويطعنونهم عن أبي عيسى وقيل هم الأصنام ستماعا عبادا
 قوله عبادا أمثالهم عن قتادة من دوي أوليا أي وليا لهم نصرتهم وكفروا بهم أنا أعدائنا ختم للفرس لا
 بلاماوي ومزلا عن الزجاج وغيره وول طعاما قلنا محذوا عبادا خبر كثر بالاحتراب أعما لا يعني أنهم يهونون
 أن يباد بهم لعيرة نفعهم وهم خير الناس صفة بالاحتراب أعما لا أكثر حسنا ما عليه مسلم لا يهين معوا أنفسهم
 في أعمالهم طنا أنفسهم على شيء ثم كان عاقبتهم النار فلا أحد خير منهم إلا من ضل سعيهم في الخناء يعني ظل عليهم فلم
 غلبوا منها إلا على الملوك وقوله نعيمهم محتمل خبر خبرهم في الكفر وإبطال الدين فلم يحصل فسادهم
 وظل سعيهم والباب سعيهم فيما طلبوه طاعة كائنات ومعصية ذكرهما الأثر وتحمل معها آخر وهو نعيمهم الطاعة
 سئل سعيهم وهم محسنون أنهم محسنون صعا أي يظنون أنهم أحسنوا العمل لا شرا عظيم من أن يصور الإنسان
 أنه محسن وهو في الحقيقة سفل وهذه صفته المتدبر والمقلد الذين أسخروا الله العالاب محسنون بغير شيء وعافيتهم

ط

وكذلك يؤمنون الذين في محل الحشر بدل من الكفر من المعنى قد ذكرنا على ضد بقول في القرآن
حطه دكا فقال سبحانه وتعالى هو انتا كلام الله تعالى وقد تم كلامه في العنبر هله ومعاة رة
نعمهم يؤمنون في المزايا خروج وما خرج وقيل اذا اد الحلق يؤمنون قبل عند قرب الساعة وخروج ما خرج
مخرج نعمهم في يعبر اي مضطرون في حالهم كحال الماء الذي يضطرب ما واحد وقيل اذا احا الزعم ما
كما مخرج الماء فاستدوا ويل غيرنا اليس هذا حوا في امورهم عن الاضطر ونفخ في الصور قبل قرن سبع في
وابر عمر في سعي الحشر في كلهم رفعونه وقيل نفخ فيه ثلاث نفحات الاولى في فرع الفرع والظلمة
والثالثة في القيام لزب العالمين وقال الحشر الصور جمع صوره فمعون ما سمع في الصور الا
قال ابو عبده فجمعها هم جمع اي جمعنا الحلق للحرا والحساب يوم القسمة جمعها في صعدا واحدا
حشر ليردوا الهالها وعذابها والالتواء العظيم والاصوات في العالم وضرب العذاب قال في تفسير قوله
نعم عذابهم ثم وصف الكفر فقال سبحانه الذين كانت اعينهم في عذاب كبري قل كانت اعيانهم
عز كبري اذ لني وقيل الذكر الفزان وقيل الايمان وقيل الاجل به في عيب انما هو عن الادلة
الحق واصد الذكر الى العبر ما لعه في الوصف المعص كما يقال فلان لا يقدر بحال ان يحل
لا يستطيعون سمعا ان يفل عليهم لا سماع كتاب الله تعالى والايمان به وهو افضل ما لعه في الوصف
لما انه هو في الصور عن سماع القرآن وصفوا بابهم كالا فمر لا يستطيعون كقولهم فلان لا يستطيع
الي وسمع كلامي عن الامم على الحشر على ذلك الاية على خروج يا حوج وما حوج والنفخ في الصور
من اسراج الساعة وبذل على اثنان المعاج وانما جمع بين الحلق لثب المشاوت بقا قبل المعاقبة وفي
لطف المكلف كبدل على ان الكفر يزور حشر قبل في خولها لسعيوا العذاب والحشر ان خصوص
الحشر هو من كذا كذا تراه الموم من كذا كذا سوزا واستبدل بعضهم بقوله لا يستطيعون
الاستطاعة مع الفعل وذلك بعد بين السمع مقدور المعاد اصلا حتى يسه ودره او سفي
للاية الا ما حملناه والحشر الذين كفروا ان يتحدوا عداكم
اوليا انا اعتدنا حشر الكافرين بركة قل هل يسكنكم من اعدائكم
سعيهم في الهاء الدنيا وهم يحسنون انهم يحسنون صفا اولئك الذين
ربهم ولقايه فحطت اعماهم ولا يعبر لهم يوم القصد وما ذلك حشر
حشرهم ما كفروا واتحدوا اياي في رسلهم

الحشر

الحجة البستان الذي جمع محاسن كل بستان عن الزحاج وفي الحجة الملتفة بالاشجار عن الصحاح قل الذي ثبت من
 من البساتين وجمع الرهس والشروحه فزاد من لا فيل في رأي مسلم وفيه ان نزول خالد بن قيس اذا
 لا يعرف عنها ولا حولها الى مكان اخر مبل ان كلا من اهل الحجة يقول ليس احد اعطى شيئا ما اعطيت عن امر قبل لو
 كان العزم مبادا الحجاز اسم الحجاز مبادا فيل هو مبادا القلم عن محمد بن ابي حنيفة في قل للحكام وما في مقدور من
 ذلك وفي الزاد الحكم والامثال فيل افعاله ما خلق وخلق ما خلق في عيشه وكلامه وفي علمه وليس بالوجه لان كل
 في عذر ولا عن الظاهر وفي الزاد بالكلية ما وعد به الله من الثواب او عدا من العقاب عن رأي مسلم لم يدر الحجازي ما امر
 بل ان يفتي بكلمات ربي في مقدوراه وحكمه وعجابه وفيل فوايد كلامه ولو حسان مثله مبداء اي مثل الحزم مبداء اي
 عونا ووراءه قال في المحل ما انا بشر مثله نوحى اليه من علمه التواضع لربه والله مفرد بالعبودية وفضل عليه بالوحي ومما
 علمه نوحى اليه انما الحكم الله واجد لا شريك له في الالهية فمن كان رخوا فله عن الاصر واي علمه فيل عاف وانرا الاصر الرخا
 مع الخوف لقاربه فيل لقاربه وما وعد الله المؤمنين على التوحيد والمسلم بالشريعة وفيل من كان عاف الله
 ان يراهم معصية والزجاء تنصير معير الخوف والامل **قال الساعدي** فلا تطل ما تر حو من الخير عاين ولا
 كل ما تر حو من الشر واقع فلعمل عملا ما لحا فيل خالصا وفيل العمل الصالح ما وافق الشرع وامر الله ولا
 شرك بعباده ربه احدا فيل لا يراى بعبادة الله عن تعدد خير وفيل لا يعقد معه عن المشرك وفيل الرضا الشريك
 الاصغر في خير مرفوع **النظر** نقلا عن سيف بن عميرة ما قلها قلنا لتقدم الامم والهي والوعيد والوعيد من
 ان مقدوراته لا تنهى وانه قادر على ما يشاء ويفعل بحسب المصلحة وتامر بحسبها مجتهد على المكلف ان مثل امره ولا
 معناه ويتقرب منه وقدره وقيل لما اجبر ما يقدم من الاجاز بين انهما من وحي عن رأي مسلم **الاحكام**
 في قوله ان الذين امنوا الاله ان الحجة شاك بالامان والعمل الصالح خلاف قوله المرحيه وبذلك على خلود الجنة
 خلاف قوله حير وبذلك قوله قل لو كان الحزم مبادا الاله على حدوث كلامه لكونه اشكلا لاسما في يكون مبادا
 وبذلك قوله انما اناسرا ان الرسول بين مرعته بالوحي والمعجز فيل قول من يقول بحوانى لا وحي ولا معجزه
 وبذلك قوله قل انما الحكم ان اول ما يدعو اليه الرسول التوحيد والشرائع وبذلك على وجوب الاصلاح وبذلك على
 ان العمل الصالح فعل العبد ليس خلق الله تعالى **اعوان** سيدنا محمد بن ابي حنيفة وحال الذي يفتي على الحال اي في
 حال الحكماء الخلود نوحى اليه انما الحكم اي فانما الحكم **سورة مريم ثمان وسبعون**
ايه فيل كل ما ملكه عن ابن عباس وقابله واولا صم

الهلاك ثم ينفعهم فقال سبحانه اولئك الذين كفروا بايمانهم ولقاء به اي محبة الحق ونوايه وحزاه والاولاد
لقد جزاه وانما حسن ذلك لغيره شان الجزاء محبة اعمالهم قيل بطل جزا اعمالهم فلا يعير لهم يوم القصد وزنا يعير
لهم عند الله ولا تراه بل يستحق بهم وعاقب كما يقال لا اقيم لقادح وزنا اي لا القاه باللعظيم وقيل لا يعيرهم
وزنا لانها تبطل عن اي سعد الجذري وقيل توزن الا سحاض ولا يكون له وزن زوي مرفوعا ومتي قيل كذا
حسبهم ان لا يكون لهم وزن فللصل اعماله ان لا يراه فاذا بطل بيت ولا عمل لهه واحتمل ان لا يكون لهم وزن
ذلك يعني ما فعل بهم جزاوههم جهنم ما كفروا واخذوا الايات التي ورثلي هووا شجرة **الاحكام** بذلك
انتم علي طلب الشد في طلب الحق لعلهم فلا يعمل سعيه وبذلك قد يكون عاصيا بفعله لا يعلم انه معصية
قوله فحبطت اعمالهم علي تحابط الاعمال وبذلك قوله ذلك جزاوههم ان العقاب جزا علي الاعمال وبذلك
الاية ان الكفر فعل العبد ليعجز الجزا والوعيد **قوله** ان الذين امنوا وعملوا الصالحات
لهم جنات الفردوس لا خالدين فيها لا يغور عنها جولا قل لو كان البحر مزارا
لربنا لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربنا لو جبا مثله مرة اقل انما انما مشر مثله
انما الهام اله واحد فمن كان رخوا لقا ربه فله عمل عما صالحا ولا مشرك
احد المراد فاحضره والكتابي مفديا ليا لبقدر الفعل علي الجمع الباقون بالتا الكلمات قراه العانة
فغير آيت مبداء **اللعن** لعنه الله والجرم العول وهو الاستقال من مكان الى مكان قد يكون الاستقال من
خالف لا يكون جولا والجرم واحد وجمعه احرز وحاز وحوز ونفالت في سفين فداء او بعدا وانفد القوم في زيار
منافد وهو الذي فتح حتى سفيحته والكلمة الواحدة من الكلام وجمعها كلمات ويسمى القصيدة واللام
كتبه والمدد المصدر وهو محيى بعد شئ **المراد** قيل قال اليهودي عمر بن محمد انك اوتيت الحكم وفي كتابك ومن
فقد اويحيى كثيرا ثم يقول فما او سم من العلم الا قلنا فكيف يكون هذا قل لو كان البحر مزارا لربنا
زي عن ابن عباس ورك قوله من كان رخوا لقا ربه في جند برن هير كان نجا ونصوم لقاله الناس ولا يزيد وحده
الاية فيه وقيل كان رجل الي رسول الله صلى الله عليه وقال احب اليك واحب ان تراكاني فاد الله يعلم من
رته الاية **المعنى** ولما بعد ذلك الوعد عقبه بذكر الوعد علي عاكبه نعلي في الجمع بين الوعد والوعيد
ان الذين امنوا وعملوا الصالحات البطاعات كانت لهم قبل معناه يكون لهم وقيل كان لهم في حكم الله وعلمه حال
الحنة البستان التي فيها الاشجار والفردوس وقيل اعلاه الحنة واحسنها ومنها سمعنا بها زاجته وفوقها العرش
مرفوع وقيل زبوه الحنة واوسطها وافضلها وازفعها عن فناءه وقيل هو البستان الذي فيه الاعاب

التفسير سقيا خبر كان وكذلك عاقراً المعنى كهي عن قلة اسم للسورة عن الحسن وأبي علي والأصم وقيل
 أشارة إلى أن القرآن مؤلف من هذه الحروف فإذا عجزت عن مثلها واسم تكلمون مثل هذه الحروف فما علموا
 أنها معجز على منسلم وهل اسم من أسماء الله تعالى عن ابن عباس وعنه قال كهي عن قلة اسم السورة لأنه
 ليس من أسماءنا الألف على أو محمد عليه أنه قال لا يزد كهي عن الصحيح عن ابن عباس أن كل حرف من
 اسم من أسماءه ويروى ذلك عن جماعة من المفسرين قالوا ومكان في كثير وكثير وأما من هادي والياء من حيم
 وحكيم والعين من عليهم وعظم والفاء من ضلوق وهذا كان كلفهم وهذا هداهم ويابرة فوق أيهم جار
 عن عالم وأما من ضلوق في وعده وفيهم الكلي وقد يتأمل ما قيل فيه أن الأولى في ذلك هذه السورة
 الأقوال التي في كثرنا هذا ذكر رحمة ربك عبداً ذكرنا ما قيل معناه ذكر عدة ذكرنا رحمة منه عليه وإنما
 قدم رحمة لأن الذكر سبب الرحمة وقدم ذكر السبب على المسبب وهذا ذكره المحرر وأما خبر ذكرنا ما قيل
 شأنه رحمة منه عليهم والرحمة النعمة وقيل ذكرنا ما قيل رحمة من الله على المؤمن من حيث غايم وأما
 به إذا نادى ربك أي دعاة في محرابه أحياناً سراً عن غير حرع وفي الحفاة عن قوميه ليكون أرحم من الزبانية فلو
 اقترن إلى الحفاة وفي الحفاة لأنه شخ كبر يسأل الولد أن لا ينسج الحرف في قلبه العقل وفي الحفاة ليكون
 الملح في التسرع ثم يترد دعاة فقال سبحانه قال يعني ذكرنا ما يأت في وهو العظم من أي ضعفه وأشعل الر
 شياء أي عظم الشيعر أي يسلم وفي ذلك من الموت لا لا الشية زانية لذكرته عن ابن أبي نزي وقيل وصف
 حاله خسر عا وذلك لا يعرفه ولم يكن يدعائك رب سقيا قيل عودتي إياه دعاي فيما مضى وملاحيته
 فأجبت إذا عودتك ونال من حرم شع لسمي وفيه لا بشي المعبد دعاة إذا كان صلاحه في إياه أجب
 وأن كان صلاحه في غيره ضمرك حيزاً أقام محلاً وأقام موحلاً فلا يحب الله أحداً أبداً وأني جعت أي حشيت
 الدين من ملونه ونفروته وقيل إن من علمي لا يكون من سلمي وقيل أخاف علي الدين الذي عشت تقوم حفظه
 وقيل أخاف أن تقوم نصره الدين معي كما قلنا من نصره الدنيا المولى بل الكماله عن ابن عباس وقيل العصبه
 عن مجاهد وأبي صالح والسدي وقيل هو العزم وخاف علي الدين منه لا فهم كانوا أشرا من إسرائيل عن أبي علي وقيل
 الورد عن الكلي وقيل زاد سمعته ومحسه من المولاه خاف أن لا تقوموا به بعده من رأي علمي وكانت أمرا ب
 عاقراً لا تبار فهد من لذكرك أي أعطيت من عندك ولنا أي ولدنا نكون لي ما سراجي القدام حفظ الدين وحياي
 وورث من أبي يعقوب العلم والنبوه والدين عن أبي صالح وقيل يرى في زخم النبوه والعلم عن الحسن ومجاهد
 والسدي وأختلفوا في قيل يعقوب هذا يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم وقيل هو أخو زكريا عن الكلي والراول

قال اجعلوا انعامي ونزوي اي بر كعبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قرآن سورة مريم اعطي من الاخر عشر حسنات بعد
الانبياء وكذب فلتاحمر السورة المتقدمة ذكر التوحيد والدعاء اليه افتح هذه السورة ذكر الانبياء الذين
ملك الطريقه حنا على الاقدي هم لست
الله الرحمن الرحيم قوله **كعبه**
رحمه ربك عدة زكركم اذ يري به يدحسنا قال رب اي وهن اعطيتني واشت
الزائر شيئا ولم اكر بدعا بك رب شقيا واي حفت الموالى من وزاي وكال
عاقرا فهد لي من لذك ولنا يري ورب من رب نعوذك اجعله رب ترضانا
قرا ابو عمرو وكسرا لها وكسرا ليا وقرأ ابن كثير وعاصم وابو جعفر ونافع ويعقوب بن يحيى وقرأ الكسائي وكسرو
نحوه عن ابي عمرو واحتلوا في الدال عدل الدال في قوله زاد ذكر رحمه ربك فمنهم من يظنونه وهو مذموم
واكثر وكسرو ويعقوب ومنهم من ادغم وهو مذموم اي عمرو وبر عامر وحزرة والكسائي وقرأ ابو جعفر يقطع الحزوة وقوله
والكسائي ويحيى بن وثاب في شئ ورب يحرم الناعلي جواب الدعاء والباقون بالرفع على صفه المولى وقيل على الالف
اي لئلا وارثا وقرأ ابن عباس في محبة بن عثمان روى عن رب يضر الناعلي رب السوء وقد سئنا الاصل في ذكر
وزكركم بالتص قراه العسرا وعن بعضهم بالرفع على ان الفعل له قراه العامة حفت بكسرا الحامض الموزون
يفتح الحاء والفاء مشددة الناعلي مع ذهاب الموالى **الله** العبد المملوك من حسن معاملة وجمعه اعدا
والنداء الدعاء بطريقه ما فلان والوهن الضعف وهو نقصان لقوة وهن وهن اذا ضعف والاسعال السعال
شعاع النار واشعال النار شيئا من احسن الاستعانة لانه سرفه النسب كما مشر شعاع النار والنداء
من المذعور ومقابلته الاحابه كما يقال الامن لبطاعه دعاء بدعوى دعاء والمولى اصلا الولي ويسمى بالعموم المولى
النسب بعد الصلة والمولى من العمرو المولى الناصر والمعين والمعوق والعاقرة التي لا يلد امراة عاقرة وزكركم
توليد والعقز في البدن المخرج ومنه احدا لغا فدلالة بعض اصل الحلقه وعقزت الفرس بالشيء ضرب قوله
ليطلع حسنة كانت عقزت ناقة فلا اقدر على المسير والميراث تركه الهيب وزكركم اذ لم وميزاما وتوازوا
وزكركم يوزسا واورثة علما ومالا والا اول خاصه الرجل الذي يولد امره له لغزاه كمال الرجل
كالفرعون والموا افقه في الدين كمال النبي عليه السلام من زكركم فيه ثلاث لغات زكركم بالمبد وزكركم مقصور
ذكر زكركم لا تخبر اندا هذ وفقدرة مثل هذا ذكره وفيل فيما على عليكم ذكره وفيل كعبه من
سورة كعبه فيه ذكر اعدا ونقدرة ذكر ربك رحمه الله عنده يقرب ترجمه وزكركم في موضع
يدل من عنده يدان في مفعول حافيا بعتاد وفي يقرب شيئا وحها ن اقلها المصدر كانه قال شئ شيئا

للمسلم فمما كان علام يعلو العبي مع عتي بعتر عتوا وعتيا فهو عات وعشع بعسو عشوا وعشيه فهو عاتش
 والقاش هو الذي عيره بطول الزمان الى حال السر وليل عات طول فيل شد بالظلمه والمجاز اسر من
 الامكنه واصلة فحالت الملو والاشرا والذبي عارده وده دما عنه والابجا القا المعنى الى النفس في حقيقه بسرعه
 واصلة السرعه ومنه الوجا اي الاستراع **الاعراب** يازكنا زفج لانه ندا مفرد وفي الكلام واحد واي فاستجاب
 له وناداه يازكنا تسميه نصت لم يجعل وعتيا نصت علي السبزو ولم يك اصله لم يكن خذف النون علام المحرم
 عاقر اجعل وعقا عا فواو لم يقل عا فوه لان ما كان عليه فاعل من صفة الموت ما لم يشر للمذكر فانه لا يدل
 فيه الفاعل امرأه عاقر وحاضر وذكر الحملان هذه صفات مذكر وصفها الموت كما وصفوا المذكر بالموت
 يخ قالوا اجل بعد ورعه وعلامة ربه وعي لان فاعلا جمع على وعول كعالي وعتو نحو قاعده وهو ال
 ان هذا من باب الواو واصلة عتو قلب الواو يا وهكذا يفعل بهذا الباء يقال حله وحى ومن كسر اوله فلامنا
 ماعده ومن صمته فعل الاصل **المعنى** ثم بين تعالى انه اجاز عذرا زكنا وقال سبحانه يازكنا انما بشر
 لعلام ولقد كرا اسمه بحى معنى شماه بحى فليست شوه بالولد وانه بحى ولا يموت صغيرا او فليست شماه بحى ليدل
 على ان الدر بحى لانه سأل لاجل الدير وبل لانه بحى رحمه الله وقيل لانه لم يندب قط والله يعلم سمي المتطوع
 حيا والعاصي ميتا فقال امر كان متا فاحسنه وقال اذ دعا امر لما يحيى كره فليست شماه حيا لانه يقتل
 شهيدا والشهيد عند الله حي لقوله بل احيا عند ربهم لم يجعل له من قبل سميا قيل لانه سمر احد قله قيل خلقه
 واما سمي بعد الولاده وقيل لم يجعل له سميا اي نظيرا وقيل لم يلبا العواقر مثله ولذا غرر عمار وقيل
 لم يجعل له من قبل املا عن محامد وسعد بن حير وعطاه عنه انه لم يعرض له يهزم وقيل لم يسم احد من
 الانبياء قبله بحى وقيل لم يسم قبله باسمه عرفاده والتبدي في بر حير وابر زير والحي ورواية عمره
 عن ابر عمار فانه اكرمته وسماه حيرا اسمه وقيل لم يكن في امر التنا لانه كان سيدا وحصوا
 وليس بالوحده ومنه قيل لم يسمها في قوله لم يجعل له من قبل سميا وهما كان قبله من هو افضل منه فلما
 يقطع انه كان بعد من هو افضل منه وهو محمد صلى الله عليه وقيل لم يرد على جميع الفضائل وانما
 اراد بفضل في بعضه لان قبله من لا سميا من هو مثله وافضل منه واذا عمل على انه حصه بهذا الاسم فلا
 سوا قال في جاني يكون له علام اي كيف يكون له في لب فليست هذا العتو وليس بكاره وقيل استحقاق
 للملك الحاله امر معتر الاحوال مقامها سائر عمر الحشر والا صم وقيل قال ذلك لعظماء الله
 وعظيمة قيل اذ اراد ان يسمي بها يفعل مثل هذا فهو كبير الاحسان وقيل قاله سرورا كسر شريسي

الوجه وأما ذهب إلى ذلك أن يحيى ترك جميع إليه يعقوب وإذا حملناه على العلم والنور فتح العلم والوجه
حملة على ميراث المال لقوله صلى الله عليه وآله ولم يحرم ميراث الأنبياء لا يورث ما تركناه صدقة وقد روي
الحباب يورث العلم فقد قال علي ثم أوردته الحباب الذين اضطفئوا والمراد علم الحباب في الأثر أن يقوم مقام
في ذلك كما روي العلماء ورواه الأنبياء ولأن اهتمام ذكرنا لاجل الدين ولا يجوز أن يكون لجل الدنيا ولأن الله
الله تعالى ماله ليس عنه لا يجوز أن يتلف عليه وكان همه أجد الدين لأن وراءه المال لا يتعلق بكونه موصلاً
الرضي لذلك نذكر علياً قلنا وأجعل رب رصياً قبيلاً الطف لي حتى يصير موصلاً صالحاً وفيه جعله بياداً
أما ما سأل عن صالح **الأحكام** بذكر قوله ذكر رحمه ربك على حديث الذكر من حيث يتألف من هذه الحروف
قوله بآحقاً أن فصل الدعاء ما هذا حاله وروي جبريل الذكر الحفي وخير الرزق ما يكف ولا بد من العلم
وبذلك قال إن المستحب مقدم الدعاء ذكر نعمه والصبر والخشوع وبذلك قوله ولم أكن على طاعة
فصله على عبادته وبذلك قوله وليخفف أن رفع المجاهد يكون لحرف منه الدين وبذلك علي حوازي ولله الذكر
خلاف قول الطبائعيه وذلك أن الولد خلق الله تعالى والمره محل الولد فلا يختلف بالميراث إلا أنه أجاب
أن الميراث لا يلد وفي زمن الأسياس فصل العادة معجزه لهم وبذلك علي أنه سأل الولد اهتماماً للدين للمال
الليق بظرفه ولأنه لا يرث ما يرث يعقوب وبذلك علي حوازي سؤال الولد وبذلك علي أن الفساد فعل العبد
خلق الله تعالى لكان الخوف منه لا من هو إليه تعلم الله عن ذلك علواً كبيراً ومتى قيل له كان النبي لا يورث
غيره قلنا الله تعالى علم المصالح وهو وضع الميراث ما رأي من المصلحة فترث برأخ دون أبيه وترث
دون العمة وورث الأبرار معيها وورث الأئمة وحصل لكل واحد منها وقيل الحوازي هو العلم
وثوابه لهم وقيل لا ينقطع أعمالهم بموتهم **قوله** يا زكريا أنا نبشرك بكلاماً مستجاباً
لنحمله من قبل سمنا قال رب أنى يكون لي غلام وكنت امرأى عاقراً وفرق
من الذكر عسا قال كذلك قال ربك هو علي هير وقد خلقتك من قبل ولم يك
سأله ربك أحمل الحياة قال أتيك الآيات كلها ثلاث ليال تنوماً فخرج
قومه من الخراب فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيلاً **قوله** قرأ حمزه والنسائي عياضاً
بشيراً العير والنصارى والحمير والناحض عن غاصم بكاء نصر البلاء والناسي الكسرة الباقون جميعاً بالضم وهما لغتان
والنسائي خلقناك بالخير والناحض بالحق والناحض بالحق والناحض بالحق والناحض بالحق
مشاره وتبشير والعلام الأسان الذكر في سدا شهوته للجماع ومنه أحتمل إذا اشتد شهوته للجماع

وَلَمْ يَكُنْ حَتًّا رَاغِصِيًّا وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ فُلْذٍ يَوْمَ مَمُوتٍ وَيَوْمَ مَعْرُحَتِهِ

اللَّهُمَّ الْخَيْرُ الرَّحْمَةُ وَمَنْهُ وَخَلْقُهُ أَيْ رَحْمَةُ عَبْدِكَ مُحَمَّدٍ **قَالَ الشَّاعِرُ** أَبَا مُنْدِثٍ أَسْتَسْقِي بِعَصَاكَ

عَنْ الشَّاعِرِ مَرْيَمَ **وَقَالَ الْخَطْبَةُ** لَعْنَةُ الْخَطْبَةِ حَتًّا عَلَى هَذَاكَ الْمَلِكِ فَإِنَّ لِحْلُوقَ مَقَامِ مَقَالِهِمْ

نَقَالَ حَسْبُ عَلَيْهِ أَجْرٌ حَتًّا وَحَيْنًا وَالْجَنَّةُ أَمْرَاهُ الْجَلُّ وَالْجَبَّارُ الْمُتَلَبِّزُ نَقَالَ رَجُلٌ مُتَلَبِّزٌ لَا يَرَى فِي حَيْدٍ عَلَيْهِ حَقًّا وَفِيهِ

حَرَمٌ وَحُورٌ فَالْحَارِزُ الْجَلُّ مَا قَالَهُ الْبَدْرُ فِي رَجُلٍ حَتًّا **الْحَارِزُ** مِلْ يُقَالُ لَهُ مُعْطُوفٌ عَلَى الْجَلِّ وَتَقْدِيرُهُ

أَيْنَاهُ حَتًّا وَمِلْ أَسَاءَةُ الْكُتَابِ حَسًّا وَرُكُوهُ عَطْفٌ عَلَى حَتًّا نَقِيًّا حَتًّا كَانَ أَيْ حَتًّا كَانَ نَقِيًّا وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ

حَتًّا رَاغِصِيًّا **الْمَعْنَى** مَرَّتَيْنِ عَلَى حَيْثُ حَتِّي فَقَالَ شَيْخُهُ يَلْحَقُ وَفِيهِ حَذْوِي فَلَمَّا لَحِقَ لَمَّا خَلَقَ وَعَمِلَ وَخَلَقُوا

فَلَمَّا نَالُوا لَمَّا شَدَّ وَقِيلَ أَكْمَلَ عَقْلُهُ فِي ضَاهٍ وَصَغُرَتْ سِنَتُهُ وَخَلَقَهُ سُبْحًا أَوْحَى إِلَيْهِ بِالْحَيِّ قَالُوا عَلَى وَهْدٍ

بِرَغْبَةِ الْعَصَا الَّذِي يُوحَدُ فِي كَلَامِ الْمَنَاءِ مِنْ حَذْوِ الْكُتَابِ قِيلَ التَّوَارِثُ بَقْوُهُ هَلْ أَيْ يَحْتَدُّ أَحْطَاكُ وَمُوَاطِبُهُ

فِي الْعِلْمِ وَهَلْ يَحْدُسُهُ صَادِقُهُ وَقِيلَ مَا قَوَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَتْرَكَهُ وَمَعْنَاهُ وَأَسَاءَةُ الْحَرَمِ صَاحِبُ قُلُوبِ الْحَمَمَةِ

وَالْعِلْمُ فِي خَالِ صَاحِبِهِ وَهَلْ الْبُؤْسُ وَعَنْ مَعْزَرَانَ الضَّالِّينَ قَالُوا الْحَمَمُ إِذَا هَبَّ نَالَ مَجِبٌ قَالُوا لَمَّا لَعِبَ خَلْقًا قَارَكَ اللَّهُ

عَلَى وَأَسَاءَةُ الْحَمَمِ صَاحِبُهُ وَحَتًّا مِلْ لَدُنْهُ قِيلَ رَحِمَهُ مِنْ عَمَلٍ أَرَعَ عَمَّا يَرَى وَفَنَادَهُ وَالْحَمِيرُ وَمِلْ رَحِمَهُ مَنَا لَأَسْدَرَ عَلَى

أَعْلَاهُ مَا عَزَمَ عَنِ الصَّحَابِ وَقِيلَ رُحْلًا عَرَضًا هَدٍ وَقِيلَ مَحْتَةً عَنْ عَكْرَمَةٍ وَالْحَمَانُ الْمَحْتُ وَأَصْلُهُ السَّفَقَةُ وَالرَّقَّةُ

وَمِنْ حَسْبِ الْبَاقِ صَوْبُهُ إِذَا اشْتَاكَ إِلَى وَلَدِهِ وَأَقْبَلَ حَسًّا عَلَى الْعَبَاكَ وَرَفَعَهُ فَلَمَّ عَلَيْهِمْ لِدَعْوِهِمْ إِلَى طَلْعِ

اللَّهُ عَنْ أَيْ عَلَى وَرَكَاهُ مِنْ هَلْ مِنْهُ حَتِّي رَكُوبُوا أَرْكَبُهُ عَنِ الْحَمِيرِ وَقِيلَ يَحْتَسِرُ الشَّاعِرُ عَلَيْهِ كَمَا تَرَى الشَّهْرُ وَالْأَنَسَاءُ

وَقِيلَ هُوَ طَاعَةُ اللَّهِ وَالْأَطْلُ عَنْ أَيْ عَمَّا يَرَى وَقِيلَ ضِدٌّ وَهَذَا عَلَى اللَّهِ بِطَاعَتِهِ أَيْ أَوْعَى الْكَلْبِ مَرْكَدُهُ وَمَا أَوَّلَ

حَمَلْنَاهُ طَلْعًا مِنْ الزُّنُوبِ وَالْأَطْلُ أَيْ مَحَلًّا مَطْبَعًا مَحْتَسِبًا الْمَعَادِي وَمَتَى قِيلَ لَمْ أَصْغِرْهُ إِلَى هَيْئَتِهِ

وَهُوَ يَنْبَغِي رَكْبًا مَطْبَعًا فَعَلَهُ قُلْنَا لَمْ نَحْضَرْ كَسْبًا بِالطَّافَةِ وَهَدَاتِهِ حَضْرًا فِي تِلْكَ الْحَالَةِ مِنَ الصَّعْرِ

وَقِيلَ لَمْ نَحْضَرْ لَمَّا أَنَاهُ الْهَدْيُ فَلَمْ يَحْمِي وَتَرَانُوا إِلَيْهِ قِيلَ يَارَا وَقِيلَ يَرَى وَهُوَ اللَّطْفُ سَمًا وَالْأَطْلُ عَنْ لَيْسَ وَطَلَبَ

رَضَائِهِمَا وَلَمْ يَكُنْ حَتًّا رَاغِصِيًّا أَنْتَ طَاوَلُ عَلَى الْخَلْقِ مِنْ عَمَلٍ اسْتَحَقَّ وَقِيلَ الْحَتَّا زَالِ الْفِتَالِ يَعْرِضُ عَصَا

أَيْ لَمْ يَكُنْ عَصَا لَوْ بَلَّ شَرُّهُ بَانَتْ مُسْلِمٌ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ وَقَالَ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ قِيلَ سَلَامُهُ لَمْ يَكُنْ لَدُنْهُ مِنَ الْمَعَادِي

وَفِي الْأَحْزَرِ مِنَ الْعَذَابِ وَقِيلَ سَلَامًا لِلَّهِ عَلَيْهِ وَهَلْ يَسْلَمُ عَلَيْهِ الْمَلِيكَةُ وَهَلْ أَمْرُ هَذِهِ الْأَمَّةِ عَلَيْهِ نَوْمٌ

وَلَدُكُمْ نَوْمٌ وَنَوْمٌ مَعْتَدٌ حَتًّا هَلْ الْمُسْلِمُ نَوْمُ الْوَلَادَةِ يَفْضَلُ وَعَنْدَ الْمَوْتِ وَالْبَيْعَةِ نَوَابٍ وَقِيلَ سَلَامُهُ لَهُ

يَوْمٌ وَلَمْ يَرْضَ الشَّيْطَانُ وَالطَّمَّةُ وَقِيلَ أَنْ يَكُنَّا الصَّغِيرَ مِنْ ذَلِكَ وَمِلْ سَلَامُهُ لَهُ مِنْ لَدُنْهِ وَعَذَابُ الْعَبْرَةِ وَهُوَ الْ

فمقول كيف يكون هذا وقد اغتصموا الكبر وفي مواضع أخر يلغوا الكبر لأن ما لم يكتف بقدر لغته يعني كبره وشي
عيا قيل خرجت بكبريتهم من جدم من نولداه عن أبي مسلم وقيل عزرا طولا وقد مرت من الدم سلسا قيل كان لها
وشتون بينه قال بحتم ان يكون المليك فالتكاد لركننا وحملته تعالى قال ذلك والله ولا اظهر ومتي
قالوا قال ربنا قلنا بحتم انهم لما سمعوا المشارة تعجبوا من ولد من سمح فقال الله تعالى هو علي بن ابي طالب
ذلك اي ركنك ذلك قال ركنك سر وميل علي الحاله التي اتماعلها قال الله ذلك هو علي بن ابي طالب
وقد خلقك باركنا من ميل ولم يرك شيئا ميل لم تكن شيئا مذخورا كما انت الآن وقيل كنت معصوما
لا بعد ركن فكانك لم يرك شيئا وقيل لم يرك موحودا انا وحيدك قال ركننا ما رتب احصل لحياه اي ان
الحمل ميل اراد ان يعلم وقت الحمل لتحمل الشؤنا ولولده وباحا بعد عايه قال لك علامتك ان لا تكلم الناس
ليال سنوا ميل لا يمكن ان ينظر الناس وانت سوي تعلم شيئا من صفه ركننا عن ابي القاسم وغيره وقيل من صفه
اي لا يلبس لباسا عابثا عن ابي عثمان وقيل من عز خزين عن قتاده والشدي فابن زيد وقيل كان لا يمكنه ان
وتعلم الفراه والمسيح ومتي ميل شيئا يصح ذلك والخز وفتماه قلنا حوزان متبع عن ابيهما ولا
مخرج علي قومه من المحراب وكان قومه يتويعون وجهه مخرج قبل الصلاة وقيل كان اخبر قومه بمأمن
خرج عليهم وانتع من كلامهم علموا اجابه دعاه فسروا به من المحراب موضع صلواته عن ابن زيد فاحي اليهم قبل
اليهم بده وقيل بالحب وقيل كنت علي الارض وقيل من محصور اي سقوا مكنه وعشئا قيل اراد الله ان
ذكره وقيل اراد هذين المؤمنين عن الاصم واي علي وهو العبداه والمعنى وقيل كان هذا الوحي ما ان الله
لان الانبياء لا يعلمون المصالح فلا تؤمرون الا بما امر الله تعالى **الاحكام** بالانبياء علي معجزات عظيمة لكونه
كلام المليك ومنها الولد عبد البر ومنها اعقاب النباهه والكلام دون السبح ومتي قيل ان دعاباد الله
البشاره ولو كان غير اذن فلما اذا قدم قلنا قبل هذا امر محضه فحوزان من ابي بكر عذر وحملته اذن الله
تعالى وقته وشربه وبذل قوله لم يحمله من قبل سماته حوزان سمي الخوض باسمه من غير تقديم مواضعه
علي ان المعلوم معلوم لذلك اجز عن محي وهو معدوم وبذل قوله وقد خلقك علي انه قادر علي خلق
وان كان الا توان كبير لان الله ما يريهما في ذلك فالتكاد علي لما قدر علي خلقه قدر علي خلق محي وبذل
والحاج في الدين وبذل قوله قال رب احملني اياه حوزان من الانبياء سوال الايات قوته لقلوبهم وبذل قوله
رب احملني اياه حوزان من الانبياء سوال الايات قوته لقلوبهم وبذل قوله
بقوم واسناه الحرم صا وحنا ما من لنا وزكوة وكا ربهنا ورا بوال

الباء المراهجي وهي البغامة والعجي مع الباء الظل والحي الحسد واصل الباء الطلب والباء ضم الباء الطلب منه
غير باع وبعيت الشيء طلبته انعيه واعيدك الشيء طلبته لك واعيتك اعيتك علي طلبه **الاحرار** نعيانصب
لانه جركان وحذف الميم من مصر وعرف وجهه لا فهاكات في الاصل ما فيه فلما صرف عن وجهه لم يوث كما لا
توث هل وخرج وقيل قال تعالى لم يزل يصرخون لا اله الا الله فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
علي هذه نكرونا وحيي عليهم السلام فقال **السحابة** واذكرنا محمد في الكتاب يعني كتابك وهو القرآن وقيل في معنى
من الكتاب التوراة يعني اذكر هذه القصة من كتابهم فيكون ذلك معجزة حيث اخبر عن كتبهم من عرقه ولا سيما
من اذا سدت انفردت عن فتاده وهيل تحت عن الكلي وقيل اخذت محانا منقرده فله العباد له لئلا تشتعل بعلام الناس
عن ابي علي وقيل ساعدت عن قومها حتى لم يروه عن الاصم واي مسلم وقيل اعزلت وجلست لحيه من اهلها من قومها
فلكانت في المسجد رامت ظاهرا فاذا اجازت محوالتا في حالتها وهي اذ ركرونا فاذا طهرت واعسلت عادت الي
المسجد عن عكرمه قيل خاضت مخرجك في اذات ان يعيل وقيل مسطوق وقيل فينا هي بعسل هذه اذ مثل لها
حيث لمكانا شرقا من مشرقه وهو موضع في الدار على المشرق وحطيت فيها لاني كانت في الساق قال الحسن
اخذت القنادي المشرق قبله لان مريم اتبذت مكانا شرقيا فاحذت صرمت من دويهم محبا بانهم ومنها
للسير قيل من الخدرات عن الشدي وقيل ستر اعراب عثمان وقيل جعلت الجبل منها ومنهم وقيل اخذت السراويل
وقيل للعبادة من ابي علي فاسلنا البهارة وحنا وقيل جيزيل عن الرازي المفسر فزاد جيزيل علي موزم شاب اموي جيزيل
توي الخلق وسمى وحالاته وحلي وقيل خلق من الریح وقيل الخلق الذي خلق الله منها المسيح
وموزة اسنانا عن ابي مسلم والاول الوجه لا جماع المفسرين فمثل لها شرا يوما اي يتوز لها اذ ما سويها
لمعضمة شفا فلما زاه موزم ورا السر استعادت بالله منه حيث لم يضر لها موضع دفاع وقالت اي يعود بالرحمن
حفل ثم الرحمن لئلا تفسد من الرحمه منك اي من شوك ان كنت نبيلا قيل ان كنت مومنا مطيعا واعط واخرج فاني
استعينا بالله منك فان كنت نبيلا فادعط واخرج قال علي بن ابي طالب عليه السلام علمت ان القين سفاة عن المعصية
وقيل معنى ما اي ان كنت نبيلا حيث استحللت النظر الي وحلوت في وقيل المراد الامراي اتوا الله ولما اول الوجه لانه الظاهر
من الكلام فلما علم جيزيل حوفا قال اما انا فيقول زنبك لا هب لك منا احلا فالتقابين علي ما ذكرنا قيل ظاهرا
من الامراي والمعاصي وقيل صلاحا نبيلا فلما علمت صدقه بمعجزة ظهرت لها قال رب ما ربك واذا انت الدعاء لله بعلي
عن الرازي المفسر وقيل زادت اسد حطانا لخير من حياه للاصم ولست بشي انا لم يكن لي علام اي كيف لي بالامعا
ان الغلب يحدث عند الوطي ولم يسيبني شر قط بالزوجيه ولا كنت نبيلا فاحسره **الاحكام** تدل الايات على معجزات

الحشر وعذاب النار وإنما قال حباناً ما كيداً لقوله عشت وقيل أراد أنه معش مع الشهد الأتوم وصفوا أنهم
أحبنا **الحكاية** تلك الآية على أنه اعطى محي النبوة وهو صبي بذلك على أن المقدرة قبل الفعل لذلك قال النبوة
قول المجبره في الاستطاعة وبذلك قوله خذان الأخذ فعلة فيطلب قولهم في المحاور ولأنه لو كان خلقه لكان
الأمر به ولما احتج إلى قوته وبذلك على علم حق الأتوم وبذلك على حشر التواضع وقبح التكبر وبذلك قوله سلام
علي فصل محي وأنه استمراره من لدن ولد إلى ان مات ومتى قيل هل ذلك على أنه افضل من عيسى قلنا لأن النبوة
فوق بران يقول الله تعالى السلام عليك ويران نامرسته ان يقول ذلك وذلك بطل قول من يقول من
انما السعد ففصله عيسى على نفسه لاجل أنه سلم الله عليه وزوجان كل واحد منهما قال لصاحبه انت خير مني
لا أحدهما كذب لا محاله الآن يحمل عليهما خبراً على طينتهما ففتح علي البعد فامام قال في سلام عليه
لطم الشيطان غير صحيح لأن الشيطان لا يقدر على غير الوسوسة على ما قال علي قال الأتوم كان عيسى
إلى محي كما قال علي مصداقاً علمه من الله بعينه عيسى وكانه حصعاً في زمن واحد وكان محي أكبر من عيسى
سيرة هذا الأبرار علي ما قال الحسن صدر بقده سنوه لا توجب كونه نبياً إليه كما أن يسا على الله عليه صلوات
وعن نعلم انما كانا نبير وكيف كانا الله اعلم **قوله** **وذكر في الكتاب** **عزيم** **ادان**
مراهمها مكاناً شرفاً فأتحدث مردوهم حماناً فاز سانا البهار وحماناً
لها شراً سونا قال التاي عوداً الرحمن منك ان كنت نبياً قال انما ان رسولاً
لا هبة لك على ما ركباً قالت اننا نكون لي علام ولم يمسسني شراً ولم اك لعناً
فرا ابو عمرو ووافع وعقوبه لهم معراف يعني لم يبال الله لك قال الفرائي قوله اولها علي الحكمة عقيدته قال
وتناسها قال الحيسل كسبه يامر الله علاماً اي صار بالشار مكانة وهبها كقولهم حركها لولاها وما الشها فخرج
والله تعالى خلق الولد من بك النجوة فاضيف إلى السبب وقت قيل لم لا يجوز ان يضاف إلى جبريل فليكن له حق الاختصاص
مقدور لا محسوس الله تعالى فلا بد من ما وطى والاول الوجه **الوجه** **السيد** **الطريخ** **والالقاء** **والانتباد** **افعال**
فبندى ورا طهورهم وانتدبت بقا الحسن بنده من النار وبنده مفتاح النور وضمها اي طحيه وهذا اذا
منه حتى لو نبتت اليه شيئاً ومثل اليه ونبتت ميسر ومنه البيد لانه بطرح في الالة ونبت عليه الماخ
واصله مسود فصرف إلى فعل ومنه قيل للقط مسود لانه ربي ومنه الهي عن المناديه في السج وهو ان يقول
اليك التوبه والخضاه وقد وجه السج والانتباد احكاك الشئ والقاعيره عنه والشئ في الموضع الذي في جهة الشئ
والشرق موضع الشروق وشرف الشمس طلعت واشرقا صات وصفت والبغا المحور تحت المراه تبعها

كما يقال ذهب وادبه و الشري لهن شري ملك لان الناس شري اي حري و اصله من شري بشري و شري و شري
 يان الله و الشري الزعيم الشان العالي لا مرقا فلان من شروا في قومه اي استراهم و في حديث اخر الور
 سرون اي سبل سزانهم فكل حمرة يقال سروا اليوم استسروهم و كروا فكل كرم و اسدا لقوم قبل سيدهم
 و هزنت الشجرة هزنتها فاصرت حركت و هزنت السار و هزنت الزخ و هو الحادي لابل حذاء و هزنت و الهزنت
 القصر فيها الناب و سيف هزها و اهر الكواكب فهو نماز و الهزنت الرجل الحميم الطرف و اصل الابل الحز
 و السقوط في الفوق يقال سقط سقوطا و السقوط من المتاع لا يث سقط و السقوط ايضا الخطا من القول يقال
 سقطت و سقط في القول حرمه و مال و السقوط الولد اسقط قلبه و السقوط اللب في حسه لا يث سقط
 عن اصله سقط غشا فط فاد عمه فصار سنا فط و الجني الملهود من الشجرة الزطبه تمر حن و حبيب المره و احتسبها
 و احتسبها اذا اقتطعها **قال الشاعر** عز هذا حناي في حماره و اذ كل خان يده الى فيه
 الاعراب الي في قوله محذوع قيل ان ابيه موكده كقوله تنبت الزهر و ميل للسيف و في سب زطبا فولا
 قيل مفعول سببت هزي زطبا سنا فط و عليك عز رعاين و ميل على السبر و اعامل فيه سنا فط لان
 السقوط من صفه المر فلما اضيف الى الشجرة خرج الزطبه مبيرا لعلم ان السنا فط فيه و فزي عسا فضا
 ميل للتبذير و ميل مفعول و حمدا اي لعله و حمدا مقتضا المعنى ثم من فعل حملها بعينه و ولاد بها فقال
 سحبه قال معني حزيل لم يرك ذلك قال زبد معني كما قلت مؤتم كذلك قال زبك و قيل بقدره هكدي
 قال زبك و ميل معني الملاك برك و قال زبد هو على هير فقال حزيل لم يرك ذلك قال الله للملكه ان ذهبت
 و لدا من غير ذكر فهو عن خلق الولد من غير اي و لعله ايه للتاير اي حجه للتاير و لم على التوحيد
 و قدرته على خلق الولد من غير شيب عن الاصغر و قيل معجزة لعلم متيق و كذا و عس و حمدا فانا اي نعمه لان
 بدوهم الي ما اذا صلح اليهم رحمهم فهو رحمهم لمن بعد في دينه و كان امرا مقتضا اي محسوما و كونه فهو
 كابر لا محاله و ميل كان امرا فضا الله و سيطره في اللوح المحفوظ و ميل امرا مقتضا اي مفروغا منه و انه خلق
 السمح في بطرقة عن فيسليم فحمل الله اي حملت مزير بعينه قيل ان حزيل مع في حب فضاها و ميل في سها فوصلت
 الي بطنها فحملت في حال و ميل مع من بعد فضا فوصلت الزخ اليها فحملت فاستدت به اي انفردت به و ميل مع مضادا
 فصا اي بعد من قومها ميل اي احسن بالولد و انفردت عن الناس من اهلها فكتبت امها ان يرموها شرو و ميل
 اجزت اخافا هز و كان زاهدا و قال لها فمزم قومها فتوجه الي الشدم حتى بلغا حد النخل فحات اليها السها
 بطها اطلق و احتلوا في هذه حملها قبل مما فيه اشهر و كان ذلك اذ لم يعش مولود و وضع لثانيه اشهر غيره و قيل

عظيمة منها زويه الملك شوره المشرد منها ساره الملك ابها ومنفااتها ولدت من عير وطى ومنفااتها
وقلته في يوم واحد عندي لا كثر ثم سافط الطيب من حرج ما يسر وظهرت الشعر الحازي علي ما ياي من بعد علي
جميع ذلك معجزة لنبي وسال الحباب والاحماع ان المراه لا تكون بنته ونبت ان المعجزة الحوز اطهاره علي غير
ذلك اختلف هشاحنا فقال ابو علي في الصبر انها معجزات ركنها وكان سمانك فلا ما مرها وقال ابو الفوارس
معجزة لعيساه رها صالا مره ومانيسا لنوتم والصحح الاول في ذلك قولنا ان يكون علي بحب منها وليس
قدرة الله ولا كن لها بعض العايد وقيل بحسب الله عليه **قوله تعالى** **قال كذا قال**
هو علي هير ولعله ايه للتاثير وزحمه متا وكان امره متصيا حمله فاسد
فصل فلما هاهما المحاضر الى حرج الحله قال ما الله من قبل هذا وكنت مسامح
فناداهما من كنهها الاخر في قد جعل بك حرك سرياً وهري اليك حرج الحله
نسا قط عليك رطبا حله **قوله تعالى** **قرا الا عشر وعي بر وقاب وحمزه وحمض عن عام** ثم سمانك
والباقيون كسرها وهما العنان مثل الور والور وهو الشيم المنس وقرأ الحشر في شيه وافع ويح
وحمزه والكساي وحمض عن عام من كنهها بكسر الميم قبل هو حيزل ناداها من شمل الحله وقرأ الباقيون
وقيل هو عيسى لما خرج من بطن امه من تحتها وكلا القراين حمل حيزل وعيسى عليهما السلام تساقط فصار
لغات قزات اولها قراه التوا بر عازيه وعقوت ابوحاتم وجماد وعرض عام وبصر عن الكساي ساوا
وشديد الشير اذ اذ الحرج وهو مذكور وانيسها قراه الا عشر وحمزه وانوعه بالتا وهما وفع القاف
السير والتا قز لحمض عن عام ضم التا والقاف والسير على الابد عام لان عمله ساوي وادعم والحمض
حذ في حله التاير ومرت اكا **قوله تعالى** **الحمد لله** وهو الباي من غز كلفه ومسته
الصعب اصله الواو ومنه الهون النيكه والوفار والهاون الذي يدق يد عزب **قوله تعالى** **كانه فاعوله**
ولا يقال فاوله لانه ليس في كلامهم فاعل قال من الاعراب العزب مبدع بالهين والدر محفد ودم الهين وال
وقال عمره همتا واخذوا الاصل السيل محفد **قوله تعالى** **الشاعر** هيون لسون اسارد وسزو والمضي
من الموزاي المحمدم حتما انه يكون واصله الفضا وهو فصل الا مز علي احكام والحمد وفع الشير من معناه ثم الحما
لتاكر متصلا خوفا يكون في بطن او علي زاب من حمزه وبالكسر لما اضل بكل الحمد علي الظهر والبد ونقال امره حاملا
من قال حاملا بناء علي حملت ثم قال حامل جعله مع الموت كقول حاض وطالوق القصة العبد والقاب
الذي يقال فلي معصوا فموا اذا تباعدوا وصنته امضا اعدته جامحي لا دم لم يعدي بالالف والباقي الحله

على العتق منهم الشبه واعتقدوا الاعتقالات الفاسدة لأن من يعرف الله بعلمه يعلم أنه قد رزق خلق
الولد من عتق و يعلم أن كل حبيب محمد و يبدى لك يعلم أن عتق مخلوق لله تعالى و يدل على حواز بمن الموت
عبد الشبه و زوى عن جماعة من السلف منهم سفيان ذلك و يدل قوله فإدا ما جعل معجزة مضمومة الي ما ذكرنا و
في انما انما اهتزت الحلة اهتزت اذ لو كان عليها مرة لما احتاجت الى الخد و من فافنا فافنا لمره سه للفتنا قال
الزيج برشم ما الشفيا حير من الطب لا لتمرض حير من العسل و غاشته ان من السنه ان يجمع العز و يدل له في
المولود و كان رسول الله صلى الله عليه و آله مع العز و حنك به اولاد النعمان **قوله** **فكل واشرب**
و فزى عينا فاما زرين من المشر احد ا فقولى ا ب يد زى للز حمر صوما فلر لكر
اليوم استيا فاته قومها حملة قالوا انا مزيم لقد حيت سنا فزنا يا كحت هزو
ما كان انوك امراسو و ما كانت امك بعيا فاشارت اليه قالوا ا ب حمر من
كان المهد صنا قال ا في عدا الله انا في الحباب و جعلني سنا **اللحمة** قد زت عينا
كنا الاقر فزرا و هي لغة قريش و اهل نجد يقولون فزرت بفتح الراء اقر عتق المير القلاف فزاد ا ما قال فزرت
بالكان بالغ و الاصل القريش العاف و هو الزد قال و فزوما معرو فذ قال قوم للشرو و معه ما وده و للفر
خاره فلذلك نقال اقر الله عسك اعطاه حتى بعرا فز عنه و لا يطعم الي من هو فوقه و هو من الفزاز و هو السلو
اي ليس يكون سرور زويه ما حبت و قيل اقر الله عسك اي انا مفا و هو من فز اذ اسكر و المذ و عقد الحاب
مذ زير و هو ما ذرو و الفري القطع للاصلاح فزت الشب افز به فزما قال ان الشك في ا حور و افزته اذا استبدت
و فلان بعري بالعري اذا كان ناي بالعجب ففكنت بعوي به العرما قال العر القرا العجب و الفري الكذب قال الفري سلم
الفري فافز من فري الا بمر و قطع فطع اضلاع ثم استعار في الكذب فيقولون ا فري على الله كبريا و الكذب هو
الباطل و المهد ما و طي للضم من الشر **الاعراب** كان في قوله كان في المهد زاده موكده **قال الشاعر**
فكيف اذ امرت يد از قوم و حتران لنا كافوا الزام و قال كسر حيرامه اخزحت لنا بن اي اتم حيرامه اخزحت
و نصه صنا على الخاب فزنا مفعول **المعنى** ثم بين بعلي ما خري منها و بين قومها بعد الولاده فقال شحمه
فكلى اي قال من اذا ما من كنهك لي ما مزيم من هذا الزبط و اشري من هذا الملك و قد زى عتق بشري هذا الولد و طي
لسا فاما زرين من المشر احد ا فقولى في الكلام حذف و هو من سنا لك عن حالك و قولى ا ب يد زى للز حمر صوما
بيل صناع ا ب زامين و امين و بيل صوما عن الطعام و الشراب و الكلام اي امساكا عن تاديه و الصمان و نقال
ما وجه امرها بالضم فلنا بيل لك صونا الكلام و لمعط ما بين ما خيما عن بر مسعود و ا ب زير و هو و نقال

سنة اشهر وقيل ثلاث ساعات وقيل ساعة واحدة قال ابن عباس ما هو الا ان حملت فوضعت ولم يضر
والانبياء الا شاعه لانه يعلم لم يذكر منهما فضلا عن صحة قوله فانشدت فاحاطها المخاض والاعمال للتعجب
مقال حملت في ساعة وصورة في ساعة ووضعت في ساعة حين انجس السمين من كرمها وهي ثلث عشرة سنة
وقد كانت حاضت خبيصير قل ان حمل بعنسه فاحاطها المخاض اي اجامها عن ابن عباس ومجاهد وقادير والنسابة
الطلاق وقيل الحمل الذي خرج الحمل قبل ان يولد في البطن فخرج علقه ما سته في الفجر او لم يخرجه ما ستهف وقيل كان في الشاة
في العلقه راسه فحمله الله اياه والالف واللام للعهد والحسرة وكانت علقه معزوفة معبوده وقيل انبت الله
كما يعلق المزاد بالزاد عند وضع الولادة وقيل ولدت بنا حية من المقدس فلما ولدت قالت فرم باليه
قبل هذا او كنت منسباً متروكاً عن ابن عباس وقيل منسباً لا مذكراً ولا معزوفاً عن قاده وولده منسباً
عزيمه والتمالك ومجاهد وقيل فرائضه عن الزرع وقيل كالتسالي المالك عن مقاتل وقيل يعني ولم اطلق عن مقاتل
هو ما سني من شحيرة وقيل هي فامليه المزاد من خوف اعتلا لها ومتى قيل لم قلت الموت وهو مذكور
اما المسمي فويل بحوف الفصحى وطهر الناس وقيل انها اصابها من شدة الطلق عن الاصم وقيل خافت ان يجرها
وقيل خافت الدل الذي يلحقها فتمت الموت واقامته الموت فلا ذكره اذا كان عن بصيرة كما تمسح في هذا
عليه السلام وقيل انها قالت ذلك على وجه الفجر وقيل تمت الا يكون مشهوره في قومها سلك الشهرة
مما عرفت وكانت معزوفة بالصلاح وكسر الحوص في حديثها وقيل قالت استحي من الناس عن الشدي ناداها
ابن عباس في الشدي في التماس وماده وقيل عيسى بن مجاهد ووهب وسعيد بن خبير وابن زيد اي علي والاصم
قد جعلت بك تحت سراً قيل فهذا عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن خبير وقيل حد ولا عن البراء بن عازب والاصم
الصغير عن الاصم والتمالك وماده يعني جعل لك هذا تشريه منه وسقط من النفاير والولادة
عنه عن الحسن بن زيد واي علي قال الحسن كان والله عبداً متروكاً اي فيعاً شريفاً ومعنى قوله حملت
حرى تحت امرها ومنكر ما مرها ومطيرة قوله وهذه الالهة من تحت اي تحت امري وقيل تحت اي استغاثت
الما واذا حمل علي عنته فالحنه طاهر وقيل صرحت بزيلت جله فظهر ما عذب في قيل عنته ضرب بوجهه فظهر ما
ومري لك اي حري اليك حديع الحمل مصفاً وقيل الخدع الحسناً صافياً عليك اي يسقط عليك رطباً
من اطرا من الشجرة **الحكام** تدل الايات انه فعل جعل امر عنته اياه للناس والطعام ومن قيل اليس
شبهه حتى اعتقد بعض النصارى ان الله ولدته مريم علي ما تدعي النصارى واعتقد اليهود انها وفيه ما
قلنا من وفكره علم توحيد الله تعالى وقدرته ونوره عنته وانه عبد الله ورسوله فاما هو لاي

فيه اولس فيه تفرقنا انما موقوف بعنه الصبي سفياد اكان في تقصان العمل على الجهد المعجزة للقيان واما اذا
كامله في المال اعطاه المعجزة واما الزبالة والكتاب فهذا اقرب الى القبول واطهر في المعجزة وصغر سببه لا يمنع من ذلك
ومتي قاتل بصير عاقلا قلنا العقل علوم صرورته فلا خلقها الله تعالى صلار كامل العقل ومتي قاتل يقول جعلني
وموعداه عن الملاف قلنا محتمل الماضي وحتم الحاضر وكلاهما خاير الا ان الظاهر ان الله اوجي اليه قلار كلمه واعطاه للمعجزة
وله **وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا اِنَّمَا كُنْتُ وَاصِلًا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا**
وَمِنَ ابْنِ الدِّينِ وَجَعَلَنِي حَيًّا رَاشِقًا وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُصْعَدُ
الْعَرْشِ ذَلِكَ عَشْرٌ مَرَّةً الذي فيه ممدون ما كان الله ان يحذر من ليرسخانه اذا
فصر امرنا فاما بقوله **كِرْبِي حَيًّا** **المراد** قد اعلمتم وابر غايه وعيوب قول الحق نصيب اللام المامون
بالرفع على الحق **اللهم** البركة الحيز والمراد طلب البركة واسئل اليك الشوق من البركة سوا الطير على الماء والصلوة
في الله الدعاء وفي الشروع عباده محضوه شتم على افعاله واذا كان قنا حها المعجز وحليلها السليم
الاعراب في رفع قول الحق فولان احدهما ذاك الذي قد يمار صفة قول الحق واسها ان يكون باعط العسة كانه قبل
ذلك عسة وكله كلمة الحق وز اعطى على قوله وجعله نبيا ومباركا كانه قال وجعلني زوا الذي **المعنى**
تم من امر كلامه عسة عليه السلام فقال سبحانه وجعلني مباركا انما قيل معلما للمعجز عن مجاهد وقيل بفاعله وقيل مباركا
على من تبع ديني وقيل ثابتا على دين الله وطلاعه عراي على واصلني امرجيا لصلاته والزكاة بمعنى اقامه الصلاة
واذا الزكاة وقيل ازاد الزكاة التطهر عن الذنوب وحكي الا صم عن بعضهم ان كل ما ذكر من الزكاة في الذي وهو بحيز
كاه ونافي كيدي فهو في المال فلامت حيا ابع ما يقب حنام مخلقا وزوا الذي باراها واصافة اليه يعلي لانه بامره ولفظه
صار كذا ولان من ادا بالدين اضافه الخاشر اليه بحسب امته وهدى اليه واغار على فعله ولطف فيه ورغب
الحمد والثواب ولم يجعلني حيا اسقيا اي بلطفه مواضعت حتم اخر من اجلة زين الاشقة وقيل لم يزلني منزلة الجاهل
الاشقة في المعنات اللعين والدم عراي على والسلام على قنا سلم الله عليه وقيل امرة ان تسلم على يقيم وقيل
السلامة في هذه الاحوال عراي على وهو لوحة وقيل السلام الله اي هو مطلع على هذه الاحوال يوم ولد
ليوم الموت يوم ابعث حيا في المحشر حي للمرا على ما تقدم من العصد والصفه نصه عسة مريم نول في الحواي هو
قول الحق الذي فيه ممدون وشكون يعني اليهود والنصارى وموعد اليهود انه شاخر كذاب وموعد النصارى انه من
الله وقاله ملاه وقيل هو شك المضاري واختلافهم معصيرقا لوا هو الله ومعصمهم هو ابن الله وروحه وورقه الب
ملاهم ثم كذبهم الله بحلي فقال ان كان الله ان يحذر من واد سحمة اي هو ممدون عن ان يكون بصفته احاد الاولاد وقيل اللام

كان من صام في ذلك الثمان فلا تعلم الله في فاذن لها في هذا القدر وقيل من ان لهوا اشارة وقيل من
ان نقولها قطعاً من مسك من الكلام بعد ذلك انكم اليوم انما قيل كانت تعلم المليك ولا تعلم
فانت من قومها حملته ويل خات بالوليد الجار فيمت انما بعين ليلة حتى ظهرت من المقاس ثم انت فومها
عن ابن عباس وقيل من عند الجوع فانت فومها فومها العير ساره فلما راوها يسبونها الى الجوزة
فامر من بعد حيث شئت فزما اي عطفا من الامر عن محامد ومادة والشدي وقيل عجباً وقيل من اجل
فاجح محم وقيل فامر من من الامر من الكذب عن اي على ما تحت هرون وقيل رجل صالح في
ينسب اليه من عرف بالصلاح عن فتادة وكعب بن زيد والمعيذ بن شعبه روضة وقيل كان لها اخ
هرون يقال له مالى اسرائيل فعيرت عن الاصره وقيل هو هرون اخ موش عليها السلام فتنسب اليها
ولده كما يقال فاجابى فلان عن الشري وقيل كان رجلاً فاسقاً معلناً بالفسق فتنسب اليه
معنى السد ما كان ابوك امراً وما كانت امك دعاً لعنه اباها عمران وكبار امها
رايين وعير وها با نوطا وقيل لم يكن قومها رجلاً وامراه سوا فاشارت اليه اي من الجاهل
كلوه وكان في جميع بني اسرائيل فقالوا كيف تعلم من كان في المهد صلاً من كان المهد
فتاده وقيل هو المهد بعينه وقيل كيف تعلم من كان في المهد وقيل عضواً وقالوا الشرح ما اسد
من زماها فلما تكلم قالوا ان هذا الامر عظيم عن الشدي وقيل احدثوا الحارة ليزموها فلما علم تركوها
قال عيسى قال وقيل ان كزما انا هذا عند مناظره اليهود فاما ليعيسى اطلق لحيك ان كنت امرت بها
ذلك هو ابل زبير فوما عن ربه وقيل هو يوم ولد عن ابن عباس ومقابل الكرام فيسبون وهو الظاهر اي هو عبد الله
تكرمه للنصارى ثم ادعى اليهود فقال ما في الحجاب في اعلى اليهود واعتدوا في معنى ما في الحجاب قيل سوت
الحال اي عطا في الحجاب قبل التوراه والعهود في بطر اعمى وقيل اليه وقيل امري بله وحعله ما اي في التوراه
وقيل اكل عتله وادخله الى عبادته واما الحجاب عن الحسن وايعلى ولذلك اعطاه المعجزة وقيل في بل كان ذلك
ليوت عن اي كزاحمد علي واي التسمي المحي **الحكم** مد الله اليها امرت المذنب وانما نزلت القوم
ذلك علامه لستاه متها وبعضهم فخلصا من مقابلهم من اتهمها وبذلك طين العبد بالصوم كان في شرعتهم وقيل
لمزمه وبله علي معجزة لعيسى وانه كان سؤالا علي فاقاله ابو علي وبعضهم حمله اذ هاضما وبعضهم معجزة لكرمه وانه
سلك حمله الاية عليه واحتلفوا في بل انه تعلم ثم لم يدلم الي ان بلغ الجذ الذي كلف فيه الضمان وقيل من التسمي
في جميع احواله وهو الصحيح لانه اذا اظننا ان الله لا يبدل من اسماء ابوتهم وعلامه ومنى قيل في جميع احواله

سهم من النعيم لأن منهم من شئت على الحق قول الذين كفروا قتلوا أولي كلمته وعبدوا قبل العذاب من شهد
يوم يعني من مجمع يوم أي قبل لهم من الفضل على رؤس الجميع يومئذ قيل للمشهد المشهود يوم عظيم يوم القيمة
من عظم العظم أهواله استمع بهم وأضر بيل ما استمعهم وأضرهم به يوم القيمة ولا يفي نفعهم عن الحسب وهذا
لا يفيهم شغور ما صدع قلوبهم وروى ما يملكهم مما أعز الله لهم وإن كانوا اليوم في جهنم طامروا ويغترون
من الحق كأنهم ضمر عمى وقيل استمعهم ما أزلنا عليك من وعدهم وأضرهم بالوعد فذلك حتى نصبروا على ما هم
مضرون على وعلى قيل استمعهم وأضرهم بها ولا الأساكي يومئذ قيل استمعون ذلك اليوم ويضرون
فلا استمعون اليوم وإن كان لا يفيهم قال أبو مسلم ولم يحصه ثم نضراً سامعون يومئذ يوالى الكهنة اليوم في ضلال
وعقله ولا يؤمنون فأنذرهم يوم القيمة لا حشره يومئذ يوالى الكهنة حيلة مملوكا أحبهما غير الله
لكل الظالمين اليوم في الدنيا في ضلال من طامروا فأنذرهم يوم القيمة أي يوم القيمة ويصيبهم الحشره
لكثرة الميزان في التأنيث على ما فطره وقيل إنما يحترق من سجن العذاب وإنما المؤمنون فالبش لا يحترقون
لأن ذلك علم وقيل يحترق المحترق من البراد في حشره وليس شئ في قضى الأمر هذا معنى الأمر الله ولا ترجع إليها
على من يلهي وقيل فضل الله من وقوع من القيمة وانقطع الثمال إذ دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار
وقيل في الأمر بيان الحج في الدين والدنيا وأراحه العدل وقيل قضى الأمر ما قامه الفهم والجمع المحاسب والمجاز
وقر في علمه من ذلك وقيل قضى الأمر ما خابرها لعذاب النار لهم ولما كان خبره لا خلاف فيه متأكد الواقع
نقال قضى عن أي على وقيل قضى لا مندم كيش الموت في الدنيا بالخلاوة لأهل الدارين عن قتادة وهم في عطفه يعني في الدنيا
عن ذلك وهم لا يؤمنون لا يقصد فور ذلك أنا نحن رب الأرض ومن عليها لما ذكر عقولهم عن الآخرة يستعجل
الدنيا وآخرتهم عليها أخيراً ثم لا يدومون فيها فأنه في الآخرة قال أنا نحن رب الأرض يعني منهم
فلا يقي ملك سفر في بقي الله سبحانه في رب الأرض ومن عليها والزاد بالأرض والملك أهلها والسارحون
بعض معنون يوم القيمة فيرجعون إلى حكمتهم وجوابه على أعمالهم **الحكاية** تدل الآيات على أن عيسى ما يقو
أنه عبد الله وأتوا له وأنه الدر المستقيم وأما حاله كمال الرسل خلافاً لقوله اليهود والصابريون في ذلك أن
منهم من يقول بما يقوله محمداً قال من منهم وذلك على عظم الحسب يوم القيمة وعظم النافذ ولا يمنه أعظم من ذلك
لأنه لا شئ يحترق منه العقول إلا وهو خامع في المحرم عذاب لم يرد وأما ثم خلوصها من شياخ حقة ثم مقارنته
الاستحقاق ثم الأيمان من النجاه مع أو سعاد أو سعاد مع ما فهم من عظيم الثواب فاي حشره أعظم من هذا إذا صور العاقل
ذلك في بيته لا يعمل إلا ذلك وبذلك على أن الوعد والوعدها يراد بها له ذلك قال قضى لا يتعلق للمشهد بقوله

منقول فما كان لله ان محمد بن وليه سبحانه اذ افقه امرا اي حكم بما يراه نكوت فاما بقوله كسر فيضون فله
انه تعالى بفعل ما شأ به من امتساع وهو الوجه وقيل انه حذف عن لعلم انه بفعل فعلا **الحكم** بذلك قوله اما
كان رسولا من ذلك الوقت وانه كان مكلم ولم يجز خاله وكذلك قوله ما دامت حيا بذلك عليه وبذلك على ان
والزكاة من شريعته وبذلك على حيل التواضع وقبح الكبر وبذلك على حق الوالده وبذلك على وقوع الامتنان
وان الحق ما نطق الكتاب وما عليه المسلمون وبذلك قوله يتحبه علي انه مترد عرصقات المتقون وهم
والاعراض وكذلك كرهه عن الظلم والقناع وبذلك على محتمل الحاج في البر وبذلك على انه لا يجوز اتخاذ
بقتض الحسب خلاف واحد **قوله** **وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط**
فاختلف الأحزاب من سبهم فويل للذين كفروا من مشهوب يوم عظيم اسمع
يوم يا فتونا لكر الظالمون اليوم في ضلال مبين وامنهم يوم الحسرة اذ هم
وهم في عقره وهم لا يؤمنون اننا نحرق الارض ومن عليها والينا ترجعون
فما غامرهم وهمرة والحساي في عامر ان الله ربي وربكم بكسر الهمزة والناقون بفجها اما اليسر وفيه
على الاستئناف بقدره قال عيسى ان الله ربي وربكم وعملنا ان يكون ندا كلام الله تعالى فامر من الله
لرسوله ان يقول ذلك والثاني ان يكون عطفه على قوله اي عبد الله قال اي عبد الله ربي وربكم اما
فيه اربعة اوجه الاول وفيه ان الله ربي وربكم عن اي عمرو وبار العلاء الثاني او صلى الله ربي وربكم
الثالث كعيسى من مريم ان الله ربي وربكم الرابع لان الله ربي وربكم **الاجزاء** جميع اجزاء
المنقطع في ذاته من غير حزب القوم صاروا اجزاء وحزب عليه الاحزاب جميع ومنه الاجزاء لا يفرق
من كل حصة والاداء الاعلام موضع المخافة **الاعراب** انسج بهم وانصر حرم لانه امر ومعناه العجب
وانصرهم اي خلوا في هذا ممل من محبة منه وهو بهد بهم **المعنى** ثم بين تعالى وعبد من خالف الحق في امرهم
السلام وقال سبحانه وان الله ربي وربكم اي في حبه خالق وخالقكم بكمال لانه اوجه ان يكون كلامه
الله تعالى امتدا وامر النبي صلى الله عليه ان يقول ذلك على ما شأ فاعبدوه يعني اذا كان هو الخالق وحده
بعد وحده هذا صراط مستقيم اي طريق واضح من قبل طريق الى التوحيد مستقيم قلى الى الحق وقيل هذا
فاختلف الأحزاب كجماعه منهم من قبل هم البضاي ورفوا في عيسى فزوا لانه الحقويده والسمو
والملايد وقل اليهود والنصارى من اهل الحجاب اختلفوا في عيسى عن قناده ومجاهد وولي على وقيل
النفار نحووا على رسول الله صلى الله عليه فظلموا واعليه مع نفرتهم ومخالفة بعضهم بعضا

من الأدلة والوحي بالسوء فالمرئاة فالتعني في الدين هديك صراطا ابد لك وازشدك صراطا سونا اي طرعا
مستويا في الدين وهو طرقت الحق ويلطرتوا كنه ويلطرت ساعدهك من النار تايت لا بعد الشيطان قبل لا طعه
فما بدعوا له فيكون منزله من عبدة ولا شبهة لهم لم تعبدوا الشيطان ولم تقاتلوا له ولا كبر من طاع شافعد
عبدا فكملة ان المراد بالشيطان زوسام والا قول الوجه ويلعبوا بالامهنام دغا الشيطان فحاشهم عذوا
الشيطان ان الشيطان كان الزجر عصيا اي عاصيا سلبا خاف قيل من الخوف وفيل معناه اعلم وانما قاله سفعه
عليه فعلم معنى العلم لما علم استمراره على الكفر قال ذلك وعلى معنى الخوف لم يقطع ولم يعلم بل خور كل
الامر من استمر على الكفر يستحق العقاب وتوب فلا يستحق فهاذا امر مكلفا وظل الامر من فم حازر ولذلك كان
بدعوة الى الامان ان تمسك عذاب من الزجر فيكون للشيطان وليد فلنقربنا في النار وقيل ولما ايجل الشطا
في اللعن والخذلان واللاحق سعي التالي والدي ملوه الله الذي يليه سواي المعنى عن اي تسليم وقيل يكون بترك
موظولا الى الشيطان حتم يلي امرك عن اي على قيل بل يصركا لمسطان فلا سفعك وانما قال هو للشيطان
ولما لم يقل وليك الشيطان لانه الملح في الفضيحة وانما اراد الزجر عن موالاه الشيطان لا بحقيق البصره يعني
اذا لم يترك الا بصره فانه محذول ولا ناصر لك **الحكم** بذلك لا يد على ان عاده الامنيا الهديا بالذعا
الى التوحيد والعبد لم يمان الشرايع وانه الاثم وانه كذا لك حب على كل واعط ومس وبل قوله حاجي من
العلم فاعني على ان الواح اتباع الادلة دور القليل لانه يتران سبب وحب اتباعه فاحاه من الح دليله وبذلك
على متباد القليل وبذلك على بطلان قول اصحاب المعازف لانه بضائه كاه من العلم ما لم يابه وبذلك على ان حص
ما العلم حب عليه الذعا ومان الدين وبذلك على وحب قطع موالاه العيصاه من الجز والامس وبذلك على ان اها النار
لانا نصلهم لان من ناصره الشيطان فلا ناصر له وبذلك على ان الله يهيم كان كافرا وقد كثر في اي اقرب
فلا معنى لمعرفه عظامه وحقيقته الى الجاز وبذلك على ان العباد والاتباع فعل العبد فسطر قولهم في المخلوق
قوله قال اذا عبادت عني الهي ما ازرهم ليس بسوء لا رخصتك والحق في مليا
قال سلام عليك سناستهم لك رضى انه كان في جمعنا واعز لكم وما بدعور من
دون الله وادعوا في عسي اراكون بدعاري سينا فلما اعز لهم وما
بعزور من دون الله وادعوا في عسي اراكون بدعاري سينا فلما اعز لهم وما
وحملنا لهم لسان صدوق علنا **المر** الزعبه في الشئ بعض الرغبه عنه فالزعه فيه ان
مربا حلاله لما فيه من البفع والزعه عنه ان لا يصراف لما فيه من المصرة والرعبه العطا لا يصر لانه

ن

السامعون لان المعنى في حكمة وقد دل الدليل على انه لا يجوز عليهم المكدان وبذلك قوله فاعيدوا ان العلم
 فعل العبد وقوله فاختلاف في علمهم وقوله فويل للذين كفروا ان الكفر فعلمهم وكذلك قوله
 ان الضلال فعلمهم فبطل قول المجرة في المحاق ومرا ذلك الدليل حيزهم اذ لو كان فعلمهم خلقا لله على ان
 ولا فعلمهم معالي الله عز ذلك **قوله** واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صريحا
 اذ قال لا اله الا انت لم بعد ما لا سمع ولا تبصر ولا دعه عنك شيئا ما انت
 قد حاوى من العلم ما لم ياتك فاشع اهدك صراطا سويا ما انت لا تعبد
 ان الشيطان كان للرحمن عصيانا يتخا فان ممسك عذاب من
 وكون للشيطان وليا **قوله** فاذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صريحا
 التا واما دخلت الثاني بانه للمبالغة كما دخلت في تحقيق الاضافه كما دخلت في علامه ومثابه للتأني
 الزحاج الوفاء لها وقل الله عوض من الاضافه واما فتح التافعل مبدية ياتله **قوله** الصدوق
 الصدوق هو الذي يكون عادة الصدوق والغالب على كلامه الصدوق لان هذا السامع عن ذلك تعالى
 وسكت في سور التولع هذه الاموال عن اي تسليم وقيل هو كثير الصدوق بالحق حتى صرح علمنا به والعنف والتمس
 كالعلم والعالمة **قوله** اذ ذكرنا عطف حمله على حمله كانه في الكتاب وقصه ركن
 فلما انتهت قال كما ذكرنا ذلك احرفه مريم واذكر قصه ابراهيم وحيزابه للاسباب كان مبدية
 كان معي الحال وقيل معي صناد وقيل كان من بدا حاله الى اسفاهه صريحا وفي حديث المسر كان من
 السجود الى هذا الوقت عصا وكون نص مغبوط على قوله ان ممسك اي خاف ان ممسك واخاف
 ثم ذكر قصه ابراهيم فقال سبحانه واذكرنا محمد في الكتاب في القرآن ابراهيم انه كان صريحا
 كثير الصدوق في امور الدين عن اي غنى وقيل كثير الصدوق سماحبر عن الله حتى لا يوزب عن اي مسلم وقيل
 من سما الدين يستع به من عظمت تربته عن لا صم ساقيل مع الشان بالزستاله وقيل في سورة اذ قال
 اذ كان كافرا ما انت لا تعبد قيل اذ العباد وهو طاهر الكلام وقيل اي لا يكمه سدا ولا سدا
 ولا يصرك وقيل اذ الاسنام عن كثر المصير وقيل اذ اكل معبود عبده فومه من الشمس والقمر والبر
 وعشره عن الاضم وبين السلام ان العباده سبحانه المعصية بالصلو العم هو الاله القادر العالم الخي العبد
 اسما من هذه الامان ذلك استحالته العباده ما انت اي قد حاوى من العلم ما لم ياتك قيل علمت من علوم الدين ما لم
 وقيل من العلم العمه واخوالها ومن عدا الله ووعده وان من عبير الله بعذر وقيل من العلم اي من شانه

في الصفه وكثير من المطلب الاضافه
 والوعد بالناهي هذه العله

به سلامة الدنيا وهذا المؤثر ان يدعاه الكافرو قيل معناه ينبت من لا يصيبك مكروه ولا اذى فيك عن
الأعمى فاستغفر لك ربي قيل وعده ان يستغفر له على مقتضى العقل حتى ينفذ الشرع وقيل كان عده ان
يؤمن فاستغفر له شرط ان يصدق وعده وقيل سلسله من ذلك ربي لا تعذبك في الدنيا انه كان في حقيقا
قيل لطفا رحما عن ابن عباس بن وفضل وقيل يارا وويل عودي لاحاء عن مجاهد ثم بين انه مختار الدين على مساعده اب
كالهمزة على الواو بن فقال واعز لكم اي يحيى علم وفلذ عون من دون الله قيل ندعونه الها وهي الاوتان وقيل دعون
بعد من وادعوا في اي عبده وادعوه الها عيسى منا واجب ومعناه لا اذكر دعاء ربي سقنا كما شفيتهم يدعي
الاسماء وذكر عيسى على وجه المصوغ فلما اعز لهم اي فازهم فيلقان فليس له الا من المعبود عن مقابل وما بعد
من دون الله من الاعنام وغيرها وهبنا له اعطينا له اسحق ويعقوب ابن ابراهيم وكلا جعلنا سابع اترهم
واسحق ويعقوب جعلهم رسلا وانما يقتدي بهم في الدين وهبنا لهم من رحمتنا ميل المال والولد وقيل النوه
وقيل الذخيرة المعينة فوجههم بعمه الدين والدينا وجعلنا لهم لسان صدق علنا ربيعا قيل سابع عن ابن
عباس ذكر ان كل اهل دين سون ونوا الوهم والعزب يقولون في لسانه اي مدحه **قال الساعير**
اي ايس لسان الحاسره من علولا على منها ولا سحر وقيل اللسان لصدق واسهم من وجه وامرهم سلغته
الى عباده عن اي علي ونقال وجل صدق اي محمود يقال طابت احيائهم وجمدت ما ترهم وقيل سابع في السبعين كما
طابت اترهم والاسهم وقيل اللسان الصدق ذكرهم في الكتب فسد الكس المعبر عنهم باللسان والصد
عن نبى الله الصادقة الغالبه حبر عنهم على اسم **الحكم** بدل الايات حوايد لا ترهم على عمره عن حوايد الحجة ومعه
طرقة كرميطل بعد عن الحجة الى التهديد وسوا ليقول بذكر قوله فلما اعز لهم على ان اسم الاعتزال لا ترد الالفة
الاعتزال عن الشر ولهذا لم يصح ما بهذا اللفظ وذل سلسله من ذلك على حوايد الاعتقاد للكافة اما اعتقاد او
شرط الايمان على ما سنا وبذل على انه لما فاجز رفعه الله وهدي عاده الله في عباده وبذل على انما علمهم
عن البرازر واعطاه البوه والوحى والشا المجسر وحمل البوه في سلسله **هوله** **واذكر في الكتاب**
موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا ونادى به من جانب الطور
الامر وفرى به حقا وهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا واذكر في الكتاب
ايهم على انه كان صادقا لوعد وكان رسولا نبيا وكان ياتهم بالانصاف
والزكاة وكان عند ربه مرضيا **المراد** قرا عاصم وحسرة والتماني مخلصا بفتح اللام بفتح حلقه
الله على النبوة والبقا ونكسر اللام مع اخلف العباد لله **اللحم** البذازر والقوت بطريقه ما فلا نداء ندا

ق

ه

فيه والجمع زغائب قال والي الذي يعطي الزغائب فارعبم يقال رعب زعبا ورعبا ورعبه ورعبه مثل شط
والانتها الامتاع من الفعل المبهى عنه بقاءه عن الامر فانتهي واصله التهايه والذي رعب عن المزج التهايه
المذكور والتهايه هو رعب بقاءه الرحم الذي بالحجاز والذبح الشتم واصله من الذجام والرحم هو الحماره والرحم
العرو ويل الحماره جعل على القبر المسلم حسه ومبه يقال اقام ملاوه من ذهواي حيا والليل والنهار والملاوه
والملاوه والملاوه والزمان بطائر ومنه املي له في الفجا اي اياه فسا ولحقى المستفقه في الشوا والاصل
المستفقا والملاوه في الشئ ومنه بحيث ما لعت في اكرامهم وحفوفه في كل خير بالعت ومنه بعد
وحفيت اليه في الوضيه بالعت واخفيت ساري بالعت في احده حتى استاضته واخفيت في الشوا بالعت
اسم ومصدره الحفا وهو الذي لا حمله ولا يعمك قدمه وكل شئ استوفيل وقد اجتنى في العزل المعنى
وهو من هذا الامر معزله واعزلة المست ومعزلة بحيث **قال الشاعر** عامك التي بعزل هذا العزل
الفواد موكل ومنه وكان في معزله والعزل والاعزل الذي ليس معه سلاح وجمعه اعمال كحب احوال
رايت الفسه الاعزال من الاعزال والوعلى ما تقطع من اذ الشاه وتترك معلقا لا يدركه ولا يلهي
العالى فعمل معز فاعل الا ان في نعيك العهد كعلم وعالم ويسمع وسامع **الاعزال** في اذ اعزله
والمزاد الاسكار مليا بقصه على الطرف وحفيا خبر كان وعلما بعت اللسان وما بعدون محله نصبا على
الملك في قوله واعزله كانه قتل اعزله واعزله معبودهم **المعز** ثم ذكر نعي حبيب ابراهيم عليه السلام
دعوته اليه في قوله فقال نعي قال يعني ابراهيم وهو اوزر نعياله حين دعاها اليه ليمان اذ اغابت عن الموضع
انزله في عماره الهى اليه في الاضمار يا ابراهيم وقيل ما يفهم عن عبادي عن الامم لم يسته اياهم منع عن هذا
عن مقالك وعي الهى لا رخصك قيل لا رخصك بالدم والعس عن الشدي بن حزم والتحاك وقيل لا رخصك
عن الحسن ابي علي وقيل الهى امز لالتان واز رخصك لرحمك وفتاوك عن الامم لا معدك وقيل لا رخصك
وكان اولهم اذ بنوهم فاسل قله فاسل بالحازم وقيل لا رخصك عن مقال والكلية وقيل لا رخصك عن ابراهيم
دعاده العلى حيث وعظه وبيرك الادله ولطف في الدعاء وهو احاب جواب الخيال حين قال الحمد لله
فاز قمي مليا فلك هب اطولا عن الحيس ومجاهد وسعيد بن حيدر والسدي من قولهم الملا الزمان الطويل وقيل
سلما بر عقوبتي عن ابراهيم وعنده وعطاه والصلح من قولهم فلان ملئ بهذا الامر اذا كان كماله فيه فلما
ابراهيم من ربه هذا الحداد الموحش قال سلام عليك وودج على الطبق الفخوه وهو يسلام متاذه وقيل
منه عن ابي علي واخي مسلم وقيل امانك من ما ابراهيم من ابراهيم فافى فعله وقيل ان اقامه سنة الدين

وَأَسْرَأَ وَمِنْهُمْ مِمَّنْ أَوْحَيتْنَا لَهُمْ أَنِ اتَّبِعُوا عَلِيمًا إِذَا تَلَّوْا كِتَابَ رَبِّكَ فَذَرُوهُنَّ وَاصْبِرُوا نَحْنُ وَرَبُّكُمُ الْمُحْسِنُونَ
وَلَمْ يَرَوْا بَعْضَ خَلْقِهَا غَاوُوا الْقُلُوبُ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوءَ بَلَقُوا عِيَّتَ
الْأَمْرِ فِي أَمْرٍ وَعَمَلٍ خَلَفُوا وَلَمْ يَدْخُلُوا كِتَابَهُ وَلَا يُظْلَمُونَ سَبْأً خَلَفَاتِ
عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ عِبَادَةٌ بِالْخِيَانَةِ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا **المراد** من أحضره والحق
بِأَلْبَسُوا الْبَاوَابَ قُوتُهَا وَقَدِّمْنَا وَبَدَّخَاوَنَ بَصَرِ الْبَاوَابِ مَا لَمْ يَسْمَعْ فَاعْلَمْ وَمَحْجَاهَا عَلَى اسْتِنَادِ الدُّخُولِ إِلَيْهِمْ وَقَدْ
تَنَامَرَا الْعَلَامَةُ الصَّلَاةُ مَعَ الْحُسْنِ وَعَنِ الْجَيْشِ الصَّلَاةُ عَلَى الْجَمْعِ **المراد** العلي العظيم العلو والعلي والعظم
يُقَدَّرُ عَلَى الْأُمُورِ وَمِنْهُ نَوْصَاتُهَا تَعْلِيْلُهَا عَلَى الْبُكَامِ مَعْرُوفٌ وَفَضْرُوءٌ وَقِيلَ إِذَا دُمِعَتْ هُوَ مُقْصُورٌ فَإِذَا
كَانَ مُشْرِقًا وَصَبَاحٌ هُوَ مُجِدُّوهُ وَكُلٌّ قَدْ جَمَعَ مَا عَلَى فَعُولٍ وَخَوَزَانٌ يَكُونُ مُجِدًُّا بِكُلِّ سَبْعَةٍ وَتَعَالَى
أَنْ يُسَلِّمَ بِأَجْمَعٍ بِأَكْثَرِ مَا فَاعِلٌ مَعَ عَلِيٍّ فَاعْلَمْ مَعُورٌ وَمَعَالٍ مَتَّحًا عَلَى فَعُولٍ وَخَوَاشِعٌ وَخَوَاشِعٌ
وَعَامَرٌ وَحُضُورٌ وَشَاهِدٌ وَشُهُودٌ وَالْأَصْلُ فِي بَكِيٍّ وَكُيٍّ وَكَذَلِكَ فِي خِيَّةٍ حَتَّى فِي اسْتَقْلُوا الْوَاوُ مَعَ الْيَا فَعْلَاهَا
فَإِذَا دُمِعَتْ فَافْتَضَرَ حَيْدًا وَاصِلَةً بِكُوتِ الْخَلْفِ مَعَ الدَّامِ فِي الصَّلَاحِ وَتَكُونُ فِي الْخَلْفِ الْمَشُورِ وَخَوَزَانٌ سَمْعًا كُلُّ أَحَدٍ مِنْهَا
مُتَّحًا لِأَخْرَجَ الْفَزَا وَالزَّخَاخَ وَالْعَبْدَ الْأَقَامَهُ عَبْدًا لِلْمَكَارِ الْيَوْمَ وَالْمَايَ مَفْعُولٌ مِنَ الْإِسَارِ فَقَالَ كَيْتَ مَكَارِ كَذِي
وَأَمَاتَ وَالْمَكَارِ مَا فِي أَصْلِهِ مَا وَقَدْ اسْتَقْلُوا الْوَاوُ مَعَ الْيَا فَعْلَاهَا وَادْعَتْ فَصَانَتْ مَا تَبَيَّنَ **المراد** شَحْدًا عَلَى الْحَالِ
وَقِيلَ عَلَى الْفَسْرِ وَقَالَ الْأَسْتِثْنَاءُ هَذَا قَلَامٌ مِنْ قَوْلِهِ عَمَّا كَانَتْ قُلُوبُ مَرَامٍ لَا يَلْقَوْنَ عَمَّا هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنَ الْأَوَّلِ فِي
جَهْلِ الْمُبْدَأِ مِنَ الْحُسْنِ وَقِيلَ لَا اسْتِثْنَاءَ مَقْطَعٍ تَعْدِيلُ الْجَمْعِ مِنْ تَابٍ وَقِيلَ اسْتِثْنَاءٌ مِنَ الْخَلْفِ عَرَايَ عَلَى خِيَانَةٍ فِي مَجْلِ الْمَضْبِ
تَعْدِيلُ يَدْخُلُونَ خِيَانَتِ عَدِيٍّ **المراد** قِيلَ مِنْ قَوْلِهِ وَمِنْهُمْ هَذَا وَاجْتِسَاءً فِي مَوْجِبِ هَذَا الْخَلْبِ كَعَبْدِ اللَّهِ بِسَلَامٍ
وَالْحَايَةِ وَقِيلَ هُوَ عَامٌ **المعنى** ثُمَّ ذَكَرَ قِصَّةَ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ سَجْدَةٌ وَأَذْكُرُ مَا مَحْمُودٍ فِي الْخَبَابِ إِي فِي الْقُرْآنِ إِبْرَاهِيمَ
فَلَوْ خَدَّاتِ نَوْجٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَمِنْهُمْ هَذَا وَرَبِّهِ فِي الْكُتُبِ وَقِيلَ اسْمُهُ أَحْسَنُ وَلَسْتَ شَيْئًا نَقَلَ تَمَاهُ إِذْ رَسُلًا مَعَهُ
لَتَرَكِ الْقَاهِرُ مَحْبَرًا لَا يَذْكُرِي حَقَّهُ وَقِيلَ كَانَ خَطَايًا وَأَوَّلُ مَنْ خَاطَبَ السَّابَّ وَأَوَّلُ مَنْ حَطَّ الْعِلْمُ وَقِيلَ عَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى الْحَقَّ وَالْحَقَّ
وَالْقِسَارَ هَذَا خَوَزَانٌ يَكُونُ مَعْرُوفًا أَنَّهُ يَعْنِي إِبْرَاهِيمَ كَانَ صِدْقًا فَيَكُونُ الْقَدْرُ بِالْحَقِّ خِيَّةً لَا يَكُذِبُ كَالْبَيْتِ وَالسَّرَّ
لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مَسَاءً إِي شَوْلًا رَفِيعَ الْمَنْزِلَةِ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عُلَا عَالِيًا قَدَّرَ إِلَيْهِ خِيَّةً عَنْ الْأَمْرِ وَقِيلَ إِلَى الشَّيْءِ السَّادِسِ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَالْقَوَائِدِ وَقِيلَ إِلَى الشَّيْءِ الرَّابِعِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي حَبِثٍ مَرْفُوعٍ وَعَنْ كَعْبٍ وَمَجَاهِدٍ وَأَيُّ شَعْبٍ الْحَدِيثِ وَقِيلَ هُوَ
فِي لَمَمَةٍ وَقِيلَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ فُضِرَ رُوحُهُ وَقِيلَ إِذَا رَفَعَهُ فِي الْمَنْزِلَةِ نَعْنِي رَفَعْنَاهُ كَقَوْلِهِ وَرَفَعْنَاكَ
ذِكْرًا لَمْ يَزِدْ رَفَعَهُ الْمَكَانَ عَنِ الْحُسْنِ وَالْأَصَمِ وَأَيُّ عَلَى وَأَيُّ مُسَلِّمٍ وَقِيلَ هَذَا الْعَمَلُ مَا رَوَيْتُهُ تَرْفَعُ لَهُ كُلَّ يَوْمٍ عَمَلًا لِيُحَاقَ

حسه

قال الله تعالى يا موسى وقال في موضع اخر وناذره من جانب الطور الى المحض اذ راك كلام من فكلما ناجاه يا موسى
فتمناج له واصلة العجوة الارتفاع من التي روى منه النجاه ارتفاع من اهلكه والى السرعة لانه ارتفاع في العجوة
والمنجاة ارتفاع الحديث الى الحديث والى المناجى كالمس والى الارتفاع على الحال اي من فانه في حال
له المعنى ثم ذكر تعالى حديث موسى واسمعه فقال سبحانه واذا يا محمد في الحديث القرآن موسى انه كان فانه
فيل اخلص العباد لله وقيل كان موجرا مستلما عن مقابل في بعض الكلام كان محمدا والرسالة وقيل اختاره من طائفة
الجاه وشيئا من اعطاه وكان نبوة الى فرعون وقومه سيد رفيع الشأن والقدر وناذره اي دعواته من
الطور الا من بعض كان الله امره بالسم من الطور وقيل السم من موسى والطور بالشام وقمرناه في منزله محل
قربه مولاه من محبت كرامته بجا كليمه قيل معناه ربهنا رتبته بكلامه له وقيل قرب من اللوح المحفوظ
كتبه في اللوح وقيل قمرناه من الموضع الذي شرده ليشتمج كلامه منه وقيل قرب من اعلا الجحيم مع ضرب القدر
ابن عيسى ومجاهد ولا يجوز حمله على قرب المكان من الله تعالى لانه تعالى عن ذلك وانه اعطياه من رحمة الله
نعمنا عليه اعناه بلجيه هرون وحملناه ميتا معه قيل لانه لما ارسله دعانا ان يشهد طهره به وحمله وورثه
في امه فاجابه رحمه منه واذكر في العباد اسمعيل هو ابراهيم واسمه هاجر وحكي الاصل من
النبي الذي اخبرهم عن طلوت وكان في بني اسرائيل بعد موسى وذريته وذكر ان الاحماع خلافة الله ان كان طاهر
الوعد لا خلف وعده وقيل وعد خلا ان يقهر ولا يرج حجة يرجع اليه فاقام للشرايع للمعجزة حتى رجع عن مقام
وقيل اقام وقيل حولا عن الكلي وقيل كان صادقا الوعد فيما سئله ويرث به وكان رسولا بينا ربيع القدر
وقيل جمع من همة تاكلها وقيل لزيادة القابله في النبوة من الزفعة وقيل معناه رسولا انه ارسله ومع
انه اعلمه واخبره عن ان يتسلم وكان امرا اهله قيل امته عن الجبر وقيل قومه وعترته بالصلاة والزكاة
كانا مريهما وكان امرا اهله الصلاة الليل وصدقة النهار وقيل لذكاه ما يركبهم بها ونقرهم
تعالى عن الاصر وكان عند ربه مرضيا قيل صلحا زكاه رضى الله عنه فحصلت عنده منزلة العظمة وقيل
الله عمله الاحكام تدل على عظم منزله موسى وهرون واسمعهل وانهم كانوا انبياء وبذلك على
في زمان واحد وبذلك على انه كلم موسى وانه يسمع كلامه من جانب الطور ولا يسمع ذلك الا ان محله في ذلك المكان
مذكور عليه وبذلك على ان الصلاة والزكاة من معظم امور الشرايع فانه كان في شريعة اسمعيل السعد
وله حط واذكر في الكتاب اذ ربي ان الله كان صديقا نبيا ورفعا مكانا اعلى
الذين انعم الله عليهم من النبين من ادم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم

[illegible]

المليكة وكانوا روم فافرح على ملك الموت ان يميتة طامنة ثم احياه الله فان بدخله الملائكة ليراهوا وان يدخلوا
ليراها وان تدخله الجنة ليراهوا ففعل فلما دخل الجنة لم يخرج منها فصاحه ملك الموت لمخرجها فمعلق شجرة والى
فبعث اليه ملكا يقضي بينهما فابا الخروج قد قال تعي كل نفس انفس الموت قدرة وقال وان ملك الا وادركها
وربها وقال وملكهم منها لمخرجين فلا اخرج في قصبة بطول زو وهذا في هذا الباب قلت اكد ذلك حشوا لا يجوز على
والمليكة فافرحا على ان يحوي على الله تعالى فعلها وعبره لا تقدر عليه ولما فعل الله النسر ووصف كل واحد حصصهم
في المذبح والساواهم من ايات طاهره كما اهتم في بعضهم فقال سبحانه اولىك الذين انعم الله عليهم بميل النبوه وقيل الله
وسايتهم البر في الدنيا من النسر من ذرية ادم وممن حملناه مع نوح ومن ذرية من كان مع نوح في السفينة محمولين
ذرية ابراهيم واسرائيل وعنه يعقوب وممن قبل لم يفرق بينهم وكلهم لادم قلنا البيان عن من ايتهم في شري النسر
فكان لادري من العرب من ادم وهو جد نوح وكان ابراهيم من ذرية نوح من حملناه مع نوح لانه من ولد ابراهيم من نوح وكان
واسحق ويعقوب من ذرية ابراهيم وحيي وزكريا وعيسى من ذرية اسرائيل لان مريم من ذرية وممن هدينا واحتسبنا
ثم الكلام عند قوله اسرائيل ثم اتى الكلام وممن هدينا واحتسبنا قد برة اولىك الذين يقدم ذكرهم انهم
وممن هدينا من الامم يوم احتسبناهم وحذف ليدل على الكلام عليه على ميسلم وميل المزايا لانيه الذين يقدم ذكرهم
بعضهم هدينا واحتسبنا اي احترمناهم للرسالة وخصصناهم بها قبل احترامهم من الخلق وهديناهم اليها
فاهتدوا ثم تير صفتهم فقال اذا اتلي عليهم امات الزجر بعني تصرا عليهم فيلبد منه عن الحيسر فيلكنه الضم
عن الايمر وفي الاما الوعد في الدعاء عن ابراهيم وفيلما اعد الله للكفار من القنات في الدنيا وفي كل
من امير المؤمنين وعبد خروا تحبوا وصكنا عن وهو ابي السجود لله تعالى وحداي اكبر لان امات الله نور المؤمنين
الزفة والكافير انهم مع حلهم يكون عند كرايات الله والوعيد والوعيد وهو لاي لعضاه شاهون لا هون مع العلم
النسبات بهم فحلف من بعدهم حلف عن قوم من بعد النسر المذكور فيلهم اليهود ومن بعدهم كنعان من ولد اسرائيل
هم في هذه الاية عن مجاهد وقناده وقال مجاهد وهذا عند افرام الساعده وذهب الى انه محمد بن عبد الله
اضاعوا الصلاة فيل يركونها عن محمد بن كعب القرظي وقيل اخره وكاعن وقناده عن ابراهيم السعدي وابراهيم السعدي
وعبد العزيز والتمك واسعوا الشهوات قل المعاصي وقيل استحقوا صلاح الاخ من الاب عن مقاتل وقيل استحقوا
شرب كمر وعبره عن الحلي وعن ومي فحلف من بعدهم حلف شراون للقهوات لعابون بالصحف كايون للشهوات
مسعور للذات تاركون للخصفات مضييجهون للصلوات فسو ولفور عما قيل عزابا وفيل شرا وحه عن ابراهيم
زيد ومنه **قوله الساعدي** من يلق حبرا محمد الناصر امده ومن غولا لعدم علي العلي امام اي من جسد

فلما منها وما ين ذلك من السماء والأرض يعني كل ذلك له والبدن في رونا إليه فعمل هو المبرر لنا في القواب
 الماضيه والمستقبله والذاميه وما كان ربك نبيا يعني لا يجوز عليه النسيان وقيل وما كان ربك ساهوا
 محايه قول الملكيه وهول الخه عن اكر المفسرين وقيل لم يتم الكلام فله ثم ابتد الله تعالى الخبر بذلك عرفته
 عن ان ينسبوا واختلفوا في قول ربك فقبل خطابه للنبي وقيل له وللمؤمنين كما بدأها السامع ثم وصف تعالى فقال رب
 السماوات والأرض أي خالقها ومبدئها فما صنعتهما من الخلائق والاشياء فاعبدوه واصطبروا لعبادته أي اصبر
 على اداء عبادته فلما علم له شيئا مثلاً وسما عن ابراهيم ومجاهد بن حزم وسعد بن حدير وقيل الاستحقاق اذ ان
 يستحقها الا هو عن الحكيم وقيل هل يعلم احداً نذر الا فلا في شكر السماوات وخلق الارض والسماء وينت
 وفي الاحياء غيره **الحكم** الآية تدل على ان اهل الكنه ياتهم لذكور على ما كانوا يعتادونه وفي ذلك ترعيت
 الثواب ما هو معقول وهكذي عبادته نظري الوعد والوعيد وقيل على ما هو معتاد له لما كان نعمه لذلك ذكره
 عبيد السماوات والارض وما صنعها وبذلك على ان العباده فعلهم من وجهين احدهما امرها وبانيها قوله
 واصطبروا ولو كان خلقاً له لما احتاج الى ذلك فطلق قول المجبره في المخاوف في ذلك قوله هل يعلم له شيئا اي لا تشبه له
 فطلق قول المشبه والمحتسبه ومرشث الهمة والمكان **قوله** ونقول الانسان ابداماً مت
 لسوء واخرج جيباً ولا يذكر الانسان ما خلفناه من قبل ولم يكن ساهوا ربك
 لمخترتهم والسناطير ثم انحصرتهم حول جهنم حيث لم يكن من كل شيعه احكام
 استدل على الرحمن عيسى لم يختر اعلم بالدين هم اولى بها **صلى الله** **العراف** قد انا فاع وعظامه وبر غمار
 ويعقوب اولاد ذكر الانسان تماكنه الدال الحقيقه الكاف مضمومه من ذكره ذكر اذ اولاد يعلم وفرا
 الباقون يذكرون بها لادراكها وقسدها في يذكرون وتذكر وامته تذكر وادعت التاني الدال والحلا وفي حيا
 تدنا بعضهم بعضاً حيم وبعضهم كثير **الله** **الحق** جمع حاث والحاقي البارك علي زكيتيه واصلة حتى لا يه من الحق
 ما حتى حتى واستقلوا الواو مع الياء فقلوبها يا وادعوا في الياء فمنا رحماً والشيعة الجماعه المتعادون
 على امر من الاقوام مشاع القوم معا ونوا والصله مصدر صلى صلى وهو الزوم ونقال صلى صلى مثل
 لقائله لقنا وصلى صلى مثل منى منى مصدر والعتوا واحداً من على عتوا وهو عات اي يعذب امر الله
 واستلبروا الغنى اصله العتوا والعه والخه اذا كانا مصدرين فهما من العتوا والجثوا استلبروا وقوع الواو منه طرماً
 للكله لما لمزها من الاعتراف والشور وهي الاصل بقله فقلوبها الي ما هو اخف وهو اليه وقد جاء على الاصل في قوله
 بالحق الي عتوا **العراف** نقال لم يرفع انهم قلنا فيه ملته اوحه اولها على الحكايه مقدره فقال الله اشهد قلحرج

لا معنى له يستفاد منه واللعو واللعى مع **قال الشاعر** عن اللعوا وفت التكم واضطربا فعلم من التبر
قولك اصبر واضطرب في المعنى **الاعراب** الاستلزام استندنا من غير حيز وهو مع ذكر **قال الشاعر** وقوله
اصلا في اسألها عنه حوائدا وما بالترجع من احدهم الا واري بضد بكرة وعسيلا على الطرف اي في الكثرة العظمى
نضدة حيزان وهيل نورثها الاسما **الرواية** قل استبطه النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام فقال ما مضى
ان زورا اكثر مما رورما فاته هذا الحواك وما تنزل الا بامر ربك عن ابن عباس ومجاهد وازمير وقيل ان العام
الشعبي لم يخط احزه احيزا يستعمله وقال لو كان لا مركما يذم محمد فخر او لخطبته ونعمها محسب او فوه اجزم
تلك الحجة الى نورث من عباد ما در كان معا وويل حيز خيزل عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام لما قيل عن قصه اصحاب الجحيم وذي
القربين والروح فتوق عليه فلما انه استبطاه فزلت اديه عن عكرمه والصحاح وقابله ومقابل الكلي والحكم
ثم احتبس فلما زعم يومنا عن عكرمه وهلا حتى عثر عليه عن مجاهد وقل حيز عشرة وقد بينا ان هذا لا يجوز لما
السفير فاما ما حيز الزول يجوز من غير شيب فاما اذا شئنا النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم وقال سا حيز كرم عدا ثم ما هو الوحي فاما
بحوز **المعنى** ثم وصفه تعالى خالدا اهل الجنة فقال لا يسمعون فيها لغوا هيل قول لا حيز بل عاقل الحوا والهم والهم
وقيل هنا كاد به عن مقابل وويل ما ثاما الا يتلما لكر شيم حوز شاما هيل قول لا شامور من وويل قول لا ثاما من
وقيل استلم بعضهم على بعض وسلم الله تعالى والملك عليهم ولهم رزقهم عظم يسرها في الجنة بكرة وقت
مقدار ظرفي النهار وويل العزم بها را ابرازا التوق عليهم اي وفي شاما وويل حوز ان جعل الله فيهم
يعرفون بها مقادير اليوم في الآخرة كما تعرفون في الدنيا بالشمس لك الجنة ما وصفها التي نورث من عباد ما قبل
مكلف موضع من الجنة فاذا غصه ذفع الى غيره فلذلك استأه اربا وويل ملكون بعد ان لم ملكوها تشيها للملك
عراي على مكان ما هيل معناه ان الجنة للقي من عباد ما فالصا اسم للحسن وويل العباد بها من المؤمنين لا مناف
اياهم الى بعضه مما شقي المعاصي والحايه وويل شقي الشرك الاول والوحيد وما سرك الا لمرز بك قل هو اخبر عن
الملايكه ما يقر لا ينزل الا بامر الله عن ابن عباس وقابله والصحاح وعكرمه وويل اجدا عن اهل الجنة انهم يقولون
ذلك عبد حوزها يعني ما ينزل هذه الجنة الا بامر الله عن مسلم له ما ينزلنا وما خلفنا في الدنيا والآخرة
ابدا الدنيا وما خلفنا الآخرة وما ينزل لك النعيم عن ابن عباس وقابله والصحاح والوسع واي العاليه وويل
من ادنا امور الآخرة وما خلفنا اموز الدنيا وما ينزل لك من النعيم وما ينزلنا رزقنا سنه عن مقابل وويل
اننا خلفنا ومستها اجالنا ومنه حلتا وويل ما ينزلنا من الثواب والعقاب وما خلفنا ما مضى من اعمالنا
في الدنيا وما ينزل لك ما يكون من يوم القيمة وويل ما ينزلنا الارض عن ربنا وما خلفنا السما والارض

قيل مخوراً وكذباً عن مجاهد وقيل عدواً عن مقاتل وقيل علواً في الكفر وكثراً وقيل فابدهم ورأسهم في الشيء
عن الكلبي وقيل سدا بالكسر حزناً فالأكثر عن الأحمق ومنه ما سدا من العلم أي ومن علم أي ومن علم لأنه لا خسر لله
علم له هو علم لذا علم نزل ولا زال بالذين فهم أولي بها صلته أي يعلم ما ولا هم لشدة العزابة وأحقهم لعظم العقاب
الاحكام هذا قوله ولا تذكر الانسان على صفة الحاجة وبذلك على صحة الاعادة لأنه إذا قدر على خلقهم استأد ذلك
ثاماً وهذا القدر على احتضاره مما يدل على صحة اموز وبها صحح العلما في الاعادة ومنه قيل كسر شرط بشرط
حتى ينع الاعادة قلنا لله شروط واحتلافها فيها فبقيل ان يكون فعل القادر لذاته وان يكون مما سقى وان يكون
من غير حسن مقبور العباد على وعلى وقيل الثالث ان يكون متولداً عن شئ لا سقى عن اي شئ وقيل الثالث ان
يكون متولداً اصلاً عن القاصح ونقالت ما الذي يجب ان يعاد من المكلف قلنا اختلفوا قيل جميع الانبياء عن
القسمة وقيل الاجزاء التي نصيرها زبدراً على عبد الله وبذلك قوله فوردك لحشرهم عناية بحشر الخلق وكان
مخوراً ان لا يحشرهم عقلاً لأن العقاب حق لله تعالى وكان له ان لا يستحق فيه غير ان السمع ورد بحشر الجميع
واما الواجب اعاده مرة ثواب مستحق او عوض لم يوفى عليه في الدنيا وبذلك قوله استبد عناية تعاقب كل احد على
قوله **قوله** وان منكم الا وازد ما كان على ترك حماً مقصداً محي
الذين اتقوا وبرزوا الظالمين فيها حسداً واذا تبلى عليهم اماننا سنناق قال الذين
كفروا والذين امنوا اي العزيزين خير مقاماً واحسن ندناً وكرم اهلكنا
فلم يفرقهم احسن ائناً ورياً فل من كان في الصلاة فلم يد له الرحمن
بداحة اذا رآوا ما نوءدون ما العذاب واما الساعة فسيعلمون من
هو شر مكاناً واصعب خيراً **قوله** قرا العناني ويعتوب بحقيقة من ايجي وهما العناني
ابن كبر خير مقاماً نعم الميم اي اقامه والباقرن ستم الميم اي منزلاً وقرا ابو جعفر ونافع وبر عامر وابو بكر
عن عامر ورأيا بعير من مشبه به اليه وهذا الباقرن ورش عن نافع مهوره محفقه وقيل هما مع وهو
عن ابن عباس وقيل المنظر وقيل المصور المنظر والمهي المحسوس بعرا الهز الا شعبة في النعمة ما حوز من رب
المنا اذا استوعب سعة ومخوز في العوسمة لله اوحه ربنا بالهمز من البارسا ما قيل الهزرة على قولهم زاي وراي يريته
زاي العير ربنا من الهزرة عن الزجاج وروي في السواد وربما بالزاي محمداً اي حيس هيتهم **قوله** الوزو هيل
الوصول الى المكان وقيل الذنوب من الشئ عن اي تسليم واصلة وزود المانم يستعمل في كل ما قدم اليه وهو خلا
القدور واختلفوا في الورد وقيل هو الوصول من غير دخول فيه واستبدلوا عليه بقوله تعالى ولما وزدنا

على مذهب الخليل وثانيه انه منى ومعناه الذي هو اشبه على الزمير غلب الا انه الى الحد منه هو واكثر من الحد
به وصار كسبغ الالتم وهذا مذهب شمسويه وثالثها ان لسز عن معلق قد علمت انهم في البراءة
مذمتهم وقل انهم شدا واشد خبره عن الحمير واجاز يسويه النص على من الذي ذكرها قراءه من
في قوله اذا ما من صلده ولم يك اصله لم يشرخ في التور للزمر **البرول** قبل ان قوله وقول الانسار الاية في
المحجي فانه احد عظماء اليا ومه سبه ثم قال هذا القول فزاد الله ذلك عليه وانزل الاية وقيل بل في مشي
والعرب كما نواكروا للعث وقولون لا نقدر الله في ذلك فزالت الاية عن الالتم وقيل بل في اي حال قال
القول بخلاف من قول النبي عليه السلام انهم معوثون بعد الموت **المعنى** لما تقدم ذكر الوعد والوعيد والبر
فان يشرى للمعث وزد عليهم ما وضع يار واجلي من هار فقال سبحانه وقول الامسان في اي من حلف وقيل
وقيل تآير من انكر البعد اذا مات لسوف اخرج حاشا هذا يستفهام والمراد الاكثارة والشك والاشبه
ذلك فهو كمن قال المعنى اذا مات اخرج من البر والبراب حيا وابعث الجزا والزمهم على الحق وقال سبحانه
الامسان حال ابتداء ما خلقناه من قبل ولم يك شيئا موحدا اي مذكورا ومنه قيل كيف دل المسألة لا
النس الواحد منا بقدره على افعاله كالجركات والنبحات والاصوات وغيرها ولا يقدر على الاعادة فحواشيها
ان من خلق الاحياء فيها فكل واحد منها ما سعى في قدره على ايجادها بعد الاعادة والشفاعة بل خلق الاحياء
فادولذاته اذا القادر بقدره لا يقدره لا يقدر على الاحتمام فاذا قادرا الذاه والشيء مما يصح وجوده في وقت خاز
واما الواحد منا فبقدره لا يقدره ولا يفهمه فعل الاحتمام ولا اعادته من افعاله وقيل ان افعاله كلها لا تقدر
عليها الاعادة ومنه قيل كيف قال ولم يك شيئا وعبدكم المعذوم في حواشيا ان المراد لم يشر شيئا مذكورا
تعالى في علي الانسان حين من الزمان لم يشر شيئا مذكورا اي موحدا بل عليه امة خرج مخرج الامسار في اي بعد
نقطع عليه اسم الله في ايجادها حال النفع ثم حقق امر الاعادة فقال سبحانه فوذكرناكم انما السامع
اولهم عنهم عنى جميع المخلوق في المعاد للجزا وقيل يجمع المشركين المنكرين للبعث والشياطين بعنى قزام الذين اصلهم
مقرون كل شيطان خافر مكر للبعث بسلسلة زيادة في عدايه وقيل يحشرون من صورهم مقرون باليادهم من
وقيل اذا متا يد قرين والاول الوحده يعوم اللفظ ثم لعصرهم بعنى المخلوق الشاطين حول جهنم بعنى شيطان
الهميه وقيل في جهنم حيا قيل حاشية على الذك عن الخير والعياب كانه اشار الى محضهم ونصرهم وذلك
حمايات حمايات عن ان يتاثر كانه قيل حواه بعنى رماوا وقيل حسعا عن مقابل وهو على هذا من القولين جمع
ثم لسز عن اي ما من الله من مع منهم من كل شعبه اي من كل امه وطلابه وامل من امهم اشبه على الزمير على

هذا التمسك وكان الحسين لم يرض حقا قط حتى مات وتبيل خا بر عبد الله عز وجل لورود ما هو ياضيه الي اذنيه
 وقال متمنا ان لم اكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله في قوله لا فليجزا لا دخلها ثم يكون
 علي الموت ذرا وبنيلا ما كما كانت علي ابراهيم ثم يحيي الذين اتقوا وما يشاء ان الورود الوصول السهل والاشرف
 عليها لا الذخول فيها كقوله ولما ورد ما مدبر في قوله تعالى ان الذين سبقوا من المؤمنين اولئك عندهم بعد
 ولان المقادير مما تقدم وانما تقدم ذكر دخول جهنم في ذلك الموضع وهو قول من مشيخو الجبر وقادروا عن
 حفظه ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال اولا ربحوا ان لا يدخل النار من شهد بدرًا والحدثه فقالت السر الله تعالى
 بقوله وان منكم الا وازدها فقال صلى الله عليه وآله لم يسمعه بقوله ثم يحيي الذين اتقوا ثم اختلفوا في قيل المراد المروء
 ما يروها عن ابراهيم بن قتادة وقيل يروون علي طهر النار لمراد ما اعطاه الله لاهلها فعظم جزؤهم واليه ان
 المراد ما نكسهم من احد الا وهو علي خاله يستحق ان يدخل النار معاصيه وانما هو الناجي بالقوي عنك فانهم كان
 عازا علي كليم وحب احب كان واحسا علي الله ذلك يعني الجزا لا بما التواب واستضاف لطلوم من الظالم وقيل و
 النار واصل للوعد حتما اي واقعا كائنا لعماله مقصدا اي فيضه بان يكون ثم يحيي بخلص الذين اتقوا فيل اتقوا الشرك
 وقيل الجائر كلها ونذر الطالبين فيل ازيد المشركين وقيل ازيد طالم وعاصرفها في جهنم حيا قيل طه علي الزك في قيل
 حيا واد اتس عليهم يعني من تقدم ذكرهم من الكفا رايانا يعني قولي عليهم القرآن والحج الذاله علي العت في الوعد
 قال الذين كفروا للذين امنوا اي التفسير يعني الحقد وفوق المؤمنين حرم مقامه اي محلسا وموضع اقامه واجيب راي
 محلسا وانما تفاخروا بالمال وزنه الدنيا ولم يفتكروا في العاقبه وراوا من كان حاله الدنيا فالاحمره له انما
 ولا حقه في ذلك وانما لما فزع في المؤمنين انما لهم وما اتوا من اسباب الدنيا لا رجع عنهم شيا وقال
 بخانه وكما اهلها فسلمهم من قراي حمله فيل من هؤلاء الكافرين هم احسن انما اي متعة ورنة الدنيا ورتنا فيل
 فيه عن ابراهيم بن وهيب منظرنا حسنا عن الاضمر واي علي يعني عالمه عن عنهم ما لهم عند الله كهم كذلك لا يعني عن هؤلاء
 قلنا محمد من كان في الضلاله عن الدين فلم يدله الرحمن مذبذبا يعني وان استحقوا العقوبه بكفرهم وانزاله تبعه ترك شكرهم
 فان علاه الله الاضلال بالامهال لا عالج فمذبذبه عمره ومهله وميل من ان يخلصه وسوا حثاره عن اي مسلم وقيل قوله
 فلم يدب صفة صفة الامرو المراد المهدى فيل طوي فانه قد مد في عمره لموت ورجع وذلك لا حية من عذابه
 ان لم ينفذ اي من قبل نفسه في ذلك حتى اذا واما نوعه من العذاب اما التساعه فيل اما العذاب علي
 الاستيقاض الدنيا عن الاضمر وقيل عذاب وقت الناس وقيل عذاب القيوم وقيل عذاب السيوف واما التساعه يعني القيمة
 وعذاب النار فسيعلمون حسن بزور العذاب من هو شر مما هو الا انما تار المؤمنين الذين خلون احسن وهو جواب

مدین وقال یعلی فارسلوا وازیدهم فادی لوه فبر ان الوز ورجل لسن هذا الذخول وبقول العرب ان مدین
المحشر **وقال فلن** ووزن الماء رر فاحمامه وصعن عمی الحاصر المحشر وروی بحذک عن ابن مسعود
والمحشر وقل الوز ورجل الذخول واستدلوا بقوله یعلی فاع وزیدهم النار وقال اسم لها وازید دور لو كان هذا
الله ما وزیدوها ونقال وزید کدی کدی والمزاد دخلته وروی ذلك عن ابن عباس وخطبه ورواه
فهاته مسجل في الوحيين خيفة علی الخلا وانی بننا والحتم القطع بالامر وقيل الاحكام الامر والامر
والله الذي قد اجمع فيه اهله ومثله النادی في منه دانه النبوه وهوذا اذ فني مكة وكانوا يحتملون
للتشاور مساهلها ونقال بدوت القوم امد هم يذا اذا جمعهم في مجلس وهو في يدي قومه وادبهم واصلحهم
النار والكرم **قال الشاعر** ودعتي اولى المدي لم سطر الي يا عرس حربك والاثاث المتاع من
واليا بغير وعرفها واجدها امانه كجماير وحمامه عن الاحمر وقال الفراء واحده جمع انه ولا
ما يراه الرجل مطلهم احوال القوم وبنافه من الفعل فعل محو صير ووز وحمل وهو اسم المزي واصلحهم
وكذلك الاية الماحوذة من الافعال للمفعول والمفعول بهم لي علي بنا فعل كقولهم دح السالمه
المطهون وظاهرة وكثر والحق جمع حبات وقد مر ذلك **الاعراب** حنا قيل نصت على المصدة وقيل
حنما نصت نصت حبر كان بقدره كان الوز حنما نبرما نصت علي المميز اما العذاب اما الساعة فليس
المشرك لانه دخل تحت قوله وعبدون ثم فسر وقيل نصت لوقوع الزوية عليه بعد برة راء العذاب وقيل
انما ان يكون ذلك الوعد العذاب او يكون ذلك الوعد الساعة **الرواية** قيل في قوله واذا سلم عليهم اليه في الصلوة
ودوه من قرش يافروا وهو المنسلح **المعنى** ثم بين احوالهم يوم المحشر فقال العباد ان منكم الا وازيدكم
فاسلم الا وازيدكم ومثله اخوز وقال يعلي وان منكم الا انما اب لموضاي الامر من **قال الشاعر**
لحم مسجدا لله المزدور والحم لحم معد من امرني وامري اي من امرني وامري وقيل اذا المشركين
والاصم والقاصي وقيل هو عام الا وازيدكم اختلاف في هذا الوز ودعي اقوال احدها ان المراد الذخول
من احد الا وهو داخلها وذلوا عليه بقوله ثم يحي الذين لقوا ثم اختلف هؤلاء في قيل انه خطاب للكفار
ثم يحي ابدوا لسن يعطى كقولهم ثم كان من الذين امنوا وبقدره يحيمهم ولا يدخلهم النار وقيل خطاب لجميع
فلا سني ولا فاجر الا يدخلها فصور تخ او سلا ملة المومنين وعادما لانما للكافرين ومي قيل فاما فاجر
قلنا فيه وحوه احدها زبده ضرور المومنين فانها زبده غير الكافرين حين تراوا احده المومنين منها المحر
حكى عن الحسن انه قال لرجل فيصيحك اعلت انك وازيد النار قال نعم قال فهل علت انك خارج منها قال لا قال

والطلوع ما طلعت عليه الشمس حتى كانه همت عليه ومنه الحديث لو ان اطلع الارض رها والطلوع الرويه
 لانه مطلع عليه والمال يقال اي مطلع هذا الا مرأي ما اناه وطلعت على القوم زايهم وطلعت عنهم عبتهم
 والصدقة مثلك مبدما فهو مادة قالته مدد وميل المتد والمشر والامداد في الجزء الاعرا اطلع فحة لانه الف
 استعمال وذهب الالف لله صل **البروق** قيل في قوله افرايت الذي كفر يا انا في العاقر ر وابل السهمي عن ابن عباس
 ومجاهد وحاد و قيل ان كان حاما بعد العاقر وكان حسر الطلبة وكان نوح حقة فلما اسلم حاه وطلابه وذكر
 انه لا يفارقه حتى توفي فيه حقه قال باحباب فانت هكذا قال اني كسر على انكم والان قد اشدت فقال السعدي
 في الجنة ذهب فضه وحريز قال لي قال اخرني حتى افضيك في الجنة استمرا من لاله افرايت الذي كفر يا انا
 عن الطي وانكر الفقه الا ضرر حار حتى كان لي عليه دانق فانتبه اطلبه فقال حقه وكفر لمحمد قلت لاله
 محمد حتى اموت ثم ابحت فقال اذا بعثنا حسدا او فيك فمريت لاله و قيل نزلت في الوليد بن المعيرة عن الجسر
النظم فقال كيف شغل وزيد الله الذر اهتدوا هدي بما فعله فلنا لما بعدهم وعبد الكفار عفة بما وعد
 المؤمنين وما يزيدهم من النعم عن ابي مسلم و قيل التماز د عليهم قولهم انهم خير مما يتر حالهم وحال المؤمنين و قيل
 انه تنقل بقوله واذا تنقل عليهم اما استات كانه قيل اذا تنقل القرآن فالذر كفروا كدي وزيد المؤمنين ذلك
 هدي لاله صم **المعي** ثم يتر حال المؤمنين فقال سحنة وزيد الله الذر اهتدوا هدي قيل زيد المؤمنين
 الذين اهتدوا الى الحق الى الاطراف التي يكترون عندها البطاعان وقيل مبد الله الذين اهتدوا بالمشوج
 هذا الناح و قيل الذين اهتدوا بالاعمار هذا الشرايع وقيل في مدغم الثواب عن ابي فيعلم وانكر القاصي ذلك
 لانه قومه بالزباده على الاهدي فلا يبق الا بالدينه ثم يتر ما عليه المهدي فقال سحانه والباقي الصلحا
 في جميع البطاعان وقيل كلمه الاخلاص وقيل سحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله البر
 والله الحمد خير عند ربك قيل يا قبه مان سفع اهلها في الدنيا والاخرة خلا وما نفعه مقصور على الدنيا
 وقيل خير مما يدعيه الكفار من ربه الدنيا نوا ما قيل حرا وقيل مزحعا وعاقبه وخير مرزا وقيل مزحعا
 وعاقبه وخير بما رده الما مات الصالحات فعلى صاحبه لانه ذاهب عنه بفعله له مرده عليه وقيل خير
 مرزا من مقام الكفار وقيل خير من اعمال الكفار افرايت الذي كفر يا انا استمرا من القرآن وعبرة من
 هو العاقر ر وابل السهمي عن ابن عباس ومجاهد و قيل الوليد بن المعيرة عن الحسن وقيل علم في كل مر حقه هذه
 الصفه عن ابي مسلم وقيل لا و تر ما لا اي ساء على ما لا و ولدا اطلع العجب على بطر في الموضع المحفوظ
 عن ابن عباس وقيل علم العجب حتى يعلم في الحقه هوام لا عن مجاهر وقيل افاض الى الاخرة وعلم انه

لقولهم احبس ابانا وزيانا واضعف حيزا اي اقلنا من نصرته واصضعف صحابنا **الاحكام** تدل على انهم يزبون
وقد شاموا قيل فيه وان الجسر وقناره قالا هو القرب منه فاحتاره ابو علي ورواه عن ابن مسعود وقالوا المظالم
المذنبين وان حيزا او ابر عتايين وجماعه قالوا هو الدخول وان بعضهم قال هو خاضع في المشركين عن عكرمة واهل
ومهم من قال هو خطاب للجميع عتبات المؤمنين بدخولهم عتباتهم على ما متنا ورواه عن ابن عتايين واهل
ان الكفار بدخولها ولا محيض عنها بل بعد بورثا ما وعلم ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله ورواه
به ولذلك قال مشايخنا ان المخالف فيه دكر وانما الخلاف في ميثاق اهل القبلة فاما الوعيد فقالوا الله
بدخولها دائما وقالت المرحية منقطع عقابه ويخرج ومن النابت من يزعم ان كل من دخلها وان ارتكب العياير
ولا بعد لها ولا المرحية وبذلك قوله علي ربه انه يجوز ان يحرقه الله اسما من طريق الحمد خلافا لما يقوله المجبره وبذلك
الحاء ساقى القوي خلافا لغيره وبذلك علي ان الما او الزمان في الدنيا لا يعنى عنه شيئا يوم القيمة
اهلهم الله تعالى من الامم وبذلك علي ان من عاين العذاب منهم فلا منفعة التوبه ولا نفع احد ولا نفع
وبذلك علي ان القوي والظلم فعل العبد ولذلك علق ابي حنيفة فسطح قولهم في المناو **قوله** والله
الله الذين اهتدوا هدى في الباقات الصلحات خير عند ربك لو ابنا فميرزا
افترأت الذي كرم وقال الاوسير مالا وولدا اطلع الغبار اخذ عبد الرحمن
كلا سنكت ما يقول فمضى ثم من العذاب مبرا وزيه ما يقول ما سئل في
قرا حمزه والكساي ولدهم الواو ويشنون اللام في هذه السورة في ان نعمه مواضع وفي الزخرف قل ان كل
ولده في نوح ماله وولده وهو سته مواضع وقرا البركير وابو عمرو وعقوب سورة نوح نعم الواو وسكون الواو
في سائر القرآن نعم الواو واللام وقرا ابو جعفر وثاقع وعاصم وبر عامر نعم الواو واللام في جميع القرآن
قوله ان الاول انما معني واحدك العبد والعبد والحزن **قال الساعر** فليت فلا مكان في
كل اول حمزه **وقال زوبه** الحمد لله العزيز فتدبر محمد من ولد شي ولد ام الثاني ان قد بينا جعل
حمزا والولد واحد كقولهم اسد واسد وروى **اللعنه** الولد ولد الرجل واصلة من الولادة يقال ولد
وولده وتوالت الشعر والشعر واللدن عصاه الها ولان اصله ولده في حديث سوح ان رجلا اشترى من
انها مولوده فوجد ما يبيده **قال الصبي** التلبه التي ولدت يلبد الحميم فحملت وساءت يلبد العرب والمولود
ملاذ الا سلام قال بر شهيل اللب والمولد واحد هما اللدات ولدا عديك وبيل شيم ولدا لانه روى
والمولد كل كلام حدث من كثر في العديم فاستحدث ونقال طلاح علي فلا نحم عليه واطلعت على الام

لما

لا نقابها البيع والشري في العبد والورث بخلاف العبد يقال وزد وزدا اذا ورد الملة ونقال لم قال بشي
ثم قال عزافا فوجد قلنا لا لله مصدر لا ينفى ولا يحصى فتقولهم حضر وعبد وكذلك ونحو قوله صيدا **المعنى**
من يبيع علي اما الحذوه من لا لله لا ينفى عنهم شيئا فقال سبحانه واحذوا بعني فشرى العبد من دون الله الله يعنى
الانعام لشئوا لهم عزافا قيل ليغزوهم الى المعرة وقيل لا عزافا بل ما يترهم والواو اليهم وقيل ليكنوا لهم
شفقا في الآخرة عزافا علي وقيل ليرجعهم الله ما شرهوه على انهم كذا اي لا يكون ما طعنوا بل صاروا الي
الذل وعذاب الله وقيل منقطعهم الله يوم القيمة فيتررون منهم شيكفرون بعبادتهم قيل ان هؤلاء المشركين
سجدوا ان يكونوا عبدا وهذا غير ما يرون شوفاقتهم ويقول والله وساما كنا مشركين وقيل سجدوا عن عبادتهم
اي يقولون ان ذلك ليس بشي وقيل شيكفرون ما يحذوه الله لغة بعباد المشركين لها كقوله تبترا اما البك ما
كانا انما بعدون عن علي وهو الاوجه وما ذكره الا صرح لا يبيع كون الكذب يجوز على اهل الآخرة وقو
والله انما كنا مشركين عبدا مستنسا وفي اعتقادنا وقيل هذا في الملك فبها قوم قد كبروا ذلك وقيل
في عبادة الانعام منقطعهم ليغزوهم امسهم وقيل انك وشا هه الذين سجدوا لهم في الدنيا يتررون منهم يوم القيمة ويكفرون
عليهم هذا ليل عرا وقيل عوانا في خصوصتهم وكذا سجدوا عن محمدا وقيل قدما في انما نزلت عليهم وسجدوا منهم
عن فاده الله انما ارسلنا الشياطين على الكفر من قبل اذا دخلنا بينهم وبين الشياطين اذا وسوس اليهم ودعواهم الى الفساد
قال ابو علي وهو مجاز وقيل نوح كما يقال من خلف يركب الكلب ومن عثره ان يسل عليه عليه وقيل سلطانا عليهم
واهمناهم بهم وليس شئ لانه لو كان كذلك والخلاف بقوله من الشياطين مطيعا له كما ان الله من يقوله من
النزل مطيع له نوره اذا قيل يحجزهم ازعاغا من الطلعة الى المعصية عن ابن عباس وقيل يقرهم عن سعد بن
حيز وقيل منهم بالمعاصي عن النجاشي وقيل يقرهم بالمعصية والعد على الكفر عن ابن عباس فبما عمل عليهم
لغدهم عزافا قيل لعنهم الله لعنهم فان لهم امدا مصروبا والله تعلي بعد ما منهم عدا حتى اذا اطلعت
وملأ عليهم الايام والالهي والشهور والسنين عن الدلي وقيل بعد عليهم الانفس من بين حالهم بعد البعد
سبحه يوم يحشر المفسدين يوم القيمة جمع المفسدين الذين اتقوا العبايز وقيل الموحدين الذين اتقوا الشرك الى الرحمن
اي جعلهم سوا الى حكمه وقصا به وتوابه وحسنه قدما من خبايا وقيل من تورق لم يزلها
عليها زحال الدهر وازمنها النور حتى يركبون عليها حتى يصوبوا ابواب الجنة عن ابن عباس وقيل ملهون ويشعرون
عن التبع وسوق المجز من المذنبين وقيل المذنبين الى جهنم وروايل عطا شامشا على انهم كذا لامل العطاش وقيل
عطا شاعن عن غناش والخير وقاده وقيل النص يعني هم سجدوا منهم من العرب والمومنون الحنث عن ابن عباس **الحكام**

من السعداء ما أخذ عبد الرحمن عهداً قبل استلامه ما وتوحيده عن الأصم وقبل عمله صالحاً قدّمه عن قنار و
عهد إليه أن يدخله الجنة عن الكلبي وقيل أم نويج الله الأتد وقيل وعبد مؤعباً مؤكداً الله تعالى
والولد فاجاه الله سبحانه بوجهين أحدهما التهم فالواكلم تعلموا والثاني أنهم اعتقدوا ما جعلوا
اعتقاد أن الثواب مع الكفر والعصيان كالأربع وزجر أي لا يجوز إلا ترك ما زعموا به الطمع في
مع يوالعمل والكفر ولا يكون إلا ما سكت ما يقول تحفظ ما يقول المجازية يوم القيمة وقيل بأن الله
ذلك وقيل تحفظ ذلك لربه وعلمائه كان كادياً ومذلة من العذاب مبدأ أي بذه عذاب
العذاب وقيل سعة بعضه في أربعين وهو عبارة عن الدوام ورثه ما يقول نعم المال والولد
وأطلقنا عليه ما علمه عن ابن عباس وقناده وابن زيد وقيل يموت وسقي كثره وشبهه الباقي بعد
المال المبرور عن الأصم وما ينه فزدا أي في الآخرة ليس معدة من المال والولد وهذا يدل على
المزاد بقوله ورثه المال والولد **الحكم** بذلك قوله ويرد إليه في حمله الموي محققاً
فلذلك حملناه على الإطلاق وبذلك قوله وابقايت الصلوات على وجوب المسك بهذه العادات التي
التزم وكذلك سماها باقيات لأن نواهاً أبداً وبذلك قوله أطلع النبي على مع الحر عتال لا يعلمه ويجزوه
أن جمع الأعمال مكتوبة محفوظه وبذلك قوله وما ينه فزدا بأن من سخط العذاب لا ناضره ولا شيء سعة
أن ذلك القول فعلة لذلك محو وأقر عليه **قوله** **والحد وأمر دون الله**
لهم عزاء كلاب كفرون بعبادهم فيكونون عليهم ضداً المراد أن الله تعالى
على الكفر من نازهم إذا فلا يحل عليهم أنما بعد لهم عزاء يوم حشر المتعبد إلى
الزحمر وفداً وسوق المحرمين إلى جهنم ورتب **العزاه** قراه العاقبة حشر وسوق بالنون
بعضهم بالياء وسوق بالياء والرفع على ما لم يتم فاعلة والمقرون بالواو وكذلك المحرمين **للعزاة**
عزاه فهو عزاء أي جمع من أن ينال سوء العز في صفه الله تعالى رجع إلى كونه قادراً لا سمح عليه شيء ولا مانع
ولا مانع في شيء والصد ما صار الشيء كالسواد والناظر وحده ما سمع وحوداً حدها لا حل وحوداً الآخر
على ثلاثة أصناف مختلفان ومثلان ومنصان الله تعالى محال لجميع الأشياء وليس مثل الشيء ولا صداراً للدم
على ومنه الحديث والخوفه أن يركب من المحل حال أن يركب أي أعزاه به وأرسل إلى الشيء ضمه إليه وأرسل
إذا هجره بالارحاح إلى امرؤ أو فداً تركب في فودهم ووحدة مبدؤ وقد جمع وفود وقال فود
وأنا وفود وقيل قد جمع وأفركه كجوز كجوز فصح وأفرك على الشيء أشرف عليه والشوق

لا يملكون الشفاعة الا من استثناه وملك الشفاعة علي وجهي احدهما ان شفيع للغير والثاني استبدع الشفاعة
 من غيره لنفسه فمن ان هاد لا الكفار لها وهم لا يقدم شفاعة غيرهم لهم ولا شفاعة لهم لغيرهم الا من اتخذ عند الرحمن
 هذا قبل زمان التوبة اما للمؤمنين وهو وعدة عن علي وميل العهد اعتقاد التوحيد والاحلام عن مقامك وميل ان
 الا اله الا الله عن ابراهيم وعيسى وميل من حصل بطاعته الله عز وجل له عملا صالحا عن ابراهيم وقالوا الحمد للرحمن
 فلما بعث اليهود والنصارى في شري العزب جعلوا لله ولدا القديس شتا اذا قيل فيكم اعطى ما عن ابراهيم
 وميل من قتاده وبريد وقيل فطما عن الفهاك مكانه كلمة وصعد للفرس دور الوقوع السموات سقط
 سقط من قولهم وهذا مجاز وتوسع ومعناه ولو سقطت السما والارض لشي عظيم لو ان سقطت من هذا العظم
 ما قالوا وقيل كاد الله شقوا الارض لعظيم ما قالوا الجرح لها املا بقسمها الا عند ذلك وشق الارض وحرق
 الحال التي تقع هذا ميل كثير عن ابراهيم وعيسى وميل قطعنا عن مقامك وميل هدمنا عن عطا وميل سقوطنا عن ابراهيم
 ان قول الرحمن ولدا يعني ان هذه الاشياء لو كانت انما تكون لا جلالا على غير ان الرحمن ولدا يعني اذ وصفوه
 بذلك وقيل استواء ولد او اما عظم ذلك لان اثبات الولد يقتضي حيوة وخروجه من صفة الالهية ثم نفى ذلك
 فقال سبحانه وما سعي للرحمن ان يولد ولد ابي ليس من صفة الرحمن انما الولد ثم دل عليه بما يرات الولد من صفة
 الخبير والله قد تم ما لك جميع الاشياء وكيف خلق الولد فقال سبحانه ان كل من في السموات والارض يعني
 الخلق من الجن والانس والملئكة الا ابي الرحمن عبدا اياي تون وتقرور علي انفسهم وكلهم عبده وخالقهم وهم
 وعزى عليهم حكمه لقد احصاهم وعدهم عبدا اياي احصاهم ما هم وانفسهم واعمالهم فلا يحفي عليه شيء من ذلك وكلهم
 انه يوم القيمة فورا بعمله لترفعه من الدنيا وميل لشرع مع عور وما صرو ولدا لاجتماعه بدفعون عن ابي
 واما حق يوم القيمة لان كل واحد في الدنيا المال والولد والزنا لله والرحمة لله وفيه جميع في القيمة العبرية
 الله تعالى الاحكام يدل الاية على ان المؤمنين لا شفيع لهم وان الشفاعة للمؤمنين بهم اتخذوا عند الله
 وفي هذا برهانه عند الرحمة في كل مكان نحو اما لا اله الا الله معناه ونزل علي عظيم القول نحو ان الولد
 على الله تعالى ونزل قوله وما سعي علي صحة الحجاج في الدين ويدل ذلك القول فعلمهم وكيف يقول بحاد السموات
 سقطت من قولهم وهو الخالق لذلك والمزبلة وبذلك على العبودية والسود لا يحسم كان قد لانه اذا ملك الله
 عن علمه ومنه ميل كيف يدل قوله ان كل من السموات والارض علي بني الولد لانه ذلك لانه ليس بجنس والولد
 من جنس الا حتام **قوله** ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن
 ودا فاما ما سرتاه لسانك للشرية المعبر ومنه قوم الداء وكم اهلكا

[illegible]

وبذلك علم ان بعض ما خوال الدنيا وزسها اعتبارا بالاولا يك حيث لم ينسوا انهم ذكروا بذلك على ان الامار والعمل
عليهم وان الجدل في الدرس فعلمهم لذلك استحقوا الوعد والوعيد

سورة طه قال ابن عباس انما ملكه وهي

من آيات ما نزل من القرآن وهي في غاية وحسن فليثور اسم في الكوفي وهو عبا ميرا مؤمسين وازع في المديح
وايتان في المصري وعرا الجسر عن النبي صلى الله عليه وآله هذا اهل الحق الا تاسير وطه وعراي هو من عن
النبي صلى الله عليه وآله ان الله تعالى قرأه ونس فلما سمعت ملكه القرآن قالت طوبى لاهل المدينة من ان علمها وطوبى
لاكثر حكم هذا وطوبى لاهل الحرف فحصل هذا وبيل اصل قوله طه ما ازلنا الا به بقوله فاما يسرناه فليسانك لما
حضر السورة من قول القرآن عليه وانه سورة لسانه ليسر المنير وسر به الكفرين التي سورة طه بانه انزل

قوله تعالى اسم الله الرحمن الرحيم طه ما ازلنا عليك

الدران لتشتق الا ذكره لمن يحسن من لا من خلق الخ روض السماوات والارض
الرحمن على العرش استوي له ما في السماوات وما في الارض وما بينهما وما تحت
التراب ان حكمه بالقول فانه يعلم اليسر والحق الله لا اله الا هو له

الاسماء الحسنى الفراء في طه اربع قرأت اولها قرائن فاع وركيز وعلا ممر وبرغامر وبعور ومع

الطوا الفاء وبركيز وعلا ممر واشد مجمل وبعمما وباسمها قرا ابو جعفر واحدا زاد من الفتح والكسر فيها معناه لا
فتح فيها شديدا وبالشفا قرا ابو عمرو وطه بفتح الطاء وكسر الفاء كسر الطعما من عرا فراط ورايعا قرا حمزة والسنا
وابوسكر عن عمار عن ابن عباس عن ابي عمرو وبانما له الطاء والفاء وكلمتا الفان حمزة وفي طه اربع فصح الخوفين على المعجم
واما التها وبهمهم الاول في اماله الثاني وطه يسكون اليها وفيه وجهان احدهما ان يكون لها مد لا من همزة ط
لقولهم في اذقت همزة والاخر ان يكون على ركة الهمهم فصول طه ما دخل وبدرخل الفاء للوقف **السع** الشفاه

بسر السعاده سعي شعبي سقاوه سقاوا المشقاوه استمر از ما شق على اليسر والذكره العريض للذكر
السا ذكره كثيرا وذكره والبريل مصدر زله سركا وزله اول المعنى نحو قوله من انك هذا قال

ما في العلم جمع العليا نحو كبير وكبير وصغير وصغري ومعناه الرقيق والريجي المذاب والندى والخمر رفع
الصوت جهر جها والصوت مجهور وبفضه الهموس **اعراب** يقال ما موضع طه من الاعراب قلنا رفع لانه

خبر انما محذوف وكأنه قبل هذا طه وعليه قول من يقول ان كل حرف ما حو من اسم فلا موضع له من الاعراب لانه
على حمزة مذكورة بضم الياء وعلل المحذوف بعدة ازلناه مذكورة وفيه ما مع الاستثنا في قوله الا ذكره

ط
مور

قُلْ هُمْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِمْ أَحَدًا وَاسْمَعْ لَهُمْ زَكْرًا

وَفِي لَيْلٍ مِنَ اللَّيْلِ الْخَصَامُ يَشْدُ الْخَصَامُ حُصُونَهُ وَالِدٌ وَلِدُوا لَهُمْ وَصَمُّوا وَالتَّكْرُّ الْقَوْتُ الْحَيُّ وَأَصْلُ الرُّسُلِ
الرَّكَاكَةُ كَحُصُونِهِ مَا لَمْ يَهْدَمْ بِاللَّسَةِ عَنْهُ **وَقَالَ وَالرَّيَّةُ** وَدَنُوجُتْ كَرَامِشْ شَلَا هَا إِذَا صَاحَ الْكَلْبُ
وَالْأَرْضُ الرُّعْدُ وَالْمَوْرُ الْبَرْقَامُ وَاحْتَسِبَ الشَّيْءُ وَالْأَسْمُ الْحِجْرُ أَصْلُهُ الْأَدْرَاكُ بِالْمَجَاشِيهِ **الاعراب** مَوْزُونٌ قَوْلُهُ
مَلَهُ أَيْ قَلْبُهُ خَشَّ جِدًّا وَقِيلَ لِلشَّيْءِ إِذَا بَعْدَ قَوْمِ **البرود** قُلْتُ نَتَلَايَهُ فِي عِلِّيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَتْلًا مِنْ مَوْبَرِ الْأَوَّلِ
مَجْتَهِدٌ عَنْ بَنِي عَتَاتٍ وَبَيْلُهُ هُوَ عَامٌ فِي حَمِيعِ الْمُؤَسِّرِ **المعنى** ثُمَّ ذَكَرَ الْوَعْدَ فَتَقَدَّمَ الْوَعْدَ فَقَالَ
الَّذِينَ آمَنُوا صَدَقُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ ذُرِّيَّةً بَارَكَةً فِي الْبَنِيَّةِ يُرِيتُهُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ
عَنْ أَبِي عَلِيٍّ فِي بَيْتٍ يَحْتَضِرُهُمْ بَعْضُ أَهْلِ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَبِهِمَا هَدَى الْأَصْمَرُ وَبِهِمَا
عَلَيْهِ مَحَبَّةٌ مِنْهُ وَأَتَمَّ إِضَافَةَ الْإِلَهِ إِلَى نَفْسِهِ لِأَنَّهُ تَحَصَّلَ الْقُلُوبُ بِطُغْيَانِ الْأَمْرِ وَبِهِمَا هَدَى الْأَصْمَرُ وَبِهِمَا
وَالْإِيمَانُ فِي الْحَرْبِ فِي الْأَرْضِ وَبَيْتُهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ وَيُؤَيُّ قَوْلُكَ أَجْعَلْكَ مَا تَجِدُ أَجْعَلْكَ
فَمَحْسُوكَ وَالْوَلَدُ بَعْنُ الْمَوْلَا عَنْ أَبِي نَسْلٍ وَقِيلَ مَحَبَّةُ اللَّهِ وَهِيَ مَحَبَّةُ لَهُمْ لِحَبْرَتِهِ كَمَا أَجْتَهُمْ وَمَحَبَّةُ اللَّهِ
وَذَلِكَ يَكُونُ لَا يَسْتَحِقُّ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَلَمَّا تَقَدَّمَ الْوَعْدُ الْوَعْدُ بَيْنَ الْحَرْبِ وَالْإِيمَانِ
سَمَرًا هُيَئَاتِ لِمَا نَزَلَتْهُ لِمَا نَزَلَتْ وَهِيَ لَعْنَةُ الْخَرَبِ لِمَشْرِعِ مَعْرِفَةِ فَلَوْ كَانَ مِلْسًا لَمْ يَحْزَمَ عَرَفُوهُ عَلَى
وَبَيْتُهُمْ قِرَاءَةُ وَلَوْلَا تَيْسِيرُهُ لَمَنْعَ تَأْيِيدِهِ مِنَ الْوَعْدِ وَالْوَعْدُ وَاللَّهُ عَنْ مَوَاهِبِهِ وَقِيلَ سَمَرًا الْقِرَاءَةُ
وَعَلَمُهُ لِمَا وَفَعَلَهُ مِنْ قِرَاءَتِهِ عَنْ أَبِي عَلِيٍّ لِمَشْرِعِهِ الْمَسِيرُ لِحَبْرَتِهِمْ مِمَّا يَسْرَتُهُمْ مِمَّا أَعْبَدَ اللَّهُ لَهُمْ وَنَدَى أَيْ عَمَلُهُ
قَوْلًا لِبَنِي إِسْرَافِيلَ وَحَدَّثَ بِالْبَطْلِ عَنْ قِتَادِهِ وَالصَّحَاكُ كَلَامُهُ لَا سَقَادَ لِقَاقٍ وَقِيلَ شَبَابًا إِلَى الْحُصُونِ عَنْ أَبِي
وَقِيلَ صَمَاعُ الْحَسَنِ وَالزَّيْجُ وَقِيلَ الْأَلْطَالُ الَّذِي لَا يَسْتَسْقِمْ عَنْ مَجَاهِدٍ ثُمَّ يَنْتَعِلُ مَا يَقَعُ بِهِ الْخَوْفُ
نَحْمَةُ وَكَمَّ أَهْلُ كِنَانِهِ سَلِيَّةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى إِلَهٍ أَيْ لَا تَعْمَلُكَ أَمْرُهُمْ قَاتٍ بِالْهَلَاكِ بَرَجَعُ عَلَيْهِمْ
مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ وَقِيلَ أَهْلُ كِنَانِهِ عَدُوُّهُمْ وَقِيلَ سَلَامُهُمْ قِيلَ وَلَا الْكُفْرَ مِنْ مَرَامِهِ هَلْ يَحْتَسِبُ قِيلَ مَرَى قِيلَ
مِنْ أَحَدٍ وَاسْمَعْ لَهُمْ زَكْرًا صَوْتُهُ عَنْ أَبِي عَتَاتٍ وَفَتَادِهِ وَالصَّحَاكُ قَالِ ابْنُ زَيْدٍ الزَّكْرُ الْحَسْرَةُ وَقِيلَ لَهُمْ
مَدَّ كُرُونًا أَيْ سَقَا لَهُمْ عَلَى لِسَانِ أَحَدٍ ذَكَرُوا وَلَا صَوْتَ **الحكم** تَدُلُّ الْآيَةُ أَنََّّهُ يُحْعَلُ فِي قُلُوبِ الْمَلَائِكَةِ
الْعَدَاوَةُ وَالْعَصَدُ وَحَمَلُهُ عَلَى هَذَا أَوَّلِي لِعُمُومِ الْآيَةِ وَلِهَذَا لَمْ يَنْصَحْ الْوَالِدُ بِالْحُلُولِ إِلَى الْعَذَابِ بَوْلَدِهِ وَبَدَلُ الْقَاتِ
الْقِرَانُ بِلَعْنَةِ الْعَرَبِ فَلَيْسَ فِيهِ شَوَاهِدٌ وَبَدَلُ عِلِّيٍّ أَنَّ الْعَرَضَ الْإِنْدَازُ وَالذَّكْرُ وَبَدَلُ أَنْ الْوَعْدَ بِالْمَسِيرِ وَبَدَلُ
قَوْلُهُ فِي الْوَعْدِ لَوْ كَانَ الْفَانِ مِنْ هَلِ الشَّارِهُ لَمَّا احْتَضَرَ لَكُمُ الْمُنْهَسِرُ وَبَدَلُ عِلِّيٍّ الْيُذْرُ مِنْ الْمَغَاضِي مَالِ

ذلك وما انزلنا عليهم وكلاما الثاني لا حزن عليهم ولا عذب نفسك فاما القرآن بذكره فمن امر فلينبه
ومن كفر فلا يحزنك كفره فليطهره فليطهره فليطهره فليطهره فليطهره فليطهره فليطهره فليطهره
الغالب تزيلا اي ازالة من ذلك مع خلق الارض بدانا الارض لتسقيم رؤس الارض في السماوات والارض والارض
العالمية على اعظمها فليطهره فليطهره فليطهره فليطهره فليطهره فليطهره فليطهره فليطهره
كلاما كما تقدم حكمه اظنه حكمته وبديرة في السماوات والارض كدلك في العرش وقيل استوي على العرش اي
اي قادر على حكمه واصا به قيل العرش الملك الاستوي الا قد دار به ملكه انقال عرشه اي ملكه وقيل
استوي على ما خلق السماوات والارض عرشا مستلما وقيل العرش المستقر لانه سقف الارض فانه قال هو على هذا
العالم الذي هو السماوات والارض عرشا مستلما وقيل استوي على العرش اي لم يخالق في العرش سائلا قوله فاذا
استوي انت ومن معك اي من معك تمت اشغالك ولا تحمل الا تستقر لانه من صفات الاحياء ولان الارض لا تخرج
والارض على العرش فليس مدح له ما في السماوات وما في الارض وما منهن وما تحت الارض ما في بحر الارض
من الكثرة والاموات وقيل من النور والحيوت وقيل المزاب تحت الارض والوحدة انه ملك العالمين والجميع الاشياء
وان يحذف القول بخلق قيل فيه حذف اي ان يحذف ولا يحذف فاصبر على احدا بطرفه لانه العالم على الاحرفاء
تعلم السر واخفى نعمة وما هو اخفى من السر وقيل اخفى بمعنى احفى وليس بالوحد لانه عبدك عن معنى افعول مع
معناه وذلك شاذ ولانه اذا كان معنى احفى كان ابلغ وقيل احفى ما ليس بخار وقيل ليس العزم واحفى لهم
والضامير وقيل ليسوا بما يحدثه نفسك واخفى ما لم يبدع ان يحدث في اي الحال وقيل السر ما حدثت العبدات
في حبه واحفى ما اصغر في نفسه ولم يحدث به عن امر عاين والحسن وقيل السر ما اصغر العبد واحفى منه عالم
كس ولا اصغر احد عن قناده وسعيد بن حبيب وبنو عبد وقيل السر العمل الذي ستره عن الناس واحفى الوسيو
عن محامده وقيل يعلم ستره ولا يعلم احد عن ستره ستره ستره ستره ستره ستره ستره ستره ستره ستره
كلها رجوا لله عن فضيلة ثم بين ان الله لا يشاء الخسيع يعني كل شئ مدك علي مع حسن لان اللقطة بحوز عليه تعالى وقيل
اسم لا بد ان يكون مفيدا لمعنى **الاحكام** مدك اليه على ان العزان يحدث لسمع عليه الاموال وبذلك على ايه عر الله
ان المذبح عر المنزل وبذلك على ان من يمسك بالعزان لا يشي ابد ومن حمله على مشقة الدنيا فهو من قال الله
به فقام اللبد واما الحسن وابو علي فحمله على مشقة الآخرة فهو على عمومته وبذلك قوله مذكورة على وجه الفكر
فيه واما خسر من حشي لانه المستغفور والآفة فهو بذكره الجميع وبذلك قوله الاشياء الخسيع على اشياء منها الامم
غير المشي ومنها انه لا حوز عليه اللقب ومنها ان اسما به يد معاني كلها ترجع الى صفة مدح واسما به على

عالم السر والجهنم واخفى ما هو الله تعالى
سبحه الله الاله الامم

[illegible]

اذ رأى نازبا لليل قبل ليله الجمعة عن الحلبي وقيل استاذ موسى سعييا في التزجوع الي في البتة فاذن
 له خروج باهله وولده فولد له ابن في طريقه في ليله ساسه محله واصله الطريق وبعثه فاسسه وقبح
 النار فلم تزل قابضه اذا من بعد عن سائر الطريق عن هب وقال لا هله امرا به امكروا اقسموا مكر هذا وهي
 من شعيت كان زوجها مدين عن اي تسليم اي امته اذا اصرت نازبا لعل اي اسكن منها بعثت شعلة من النار
 تضطلون بها او اجد على النار هدي فيل احدا بدلي على الطريق الذي صلتته او اجد على النار هدي اي طوقا
 فلما اياها اي في النار قبل في حجره خضرا من استقلها الي اعلاها مستوف فيضا نازبا ايضا وسمع تسبح المليله
 وراي نورا عظيما ولم يكش الحضره تظفي النار ولا النار تظفي الحضره وفي كان نورا ولم يكن نارا وفي النار
 والنور واحد ولذلك قال علي استوف نارا ثم قال ذهب الله نورهم وفي النار اي ذلك كبر وعجبت وعلم
 معجزة القلعة وانه لا من عظمه فالتعليق السكينة نودي فقال سبحانه نودي اي اذاه الله تعالى وقال تعالى
 ما اوتيت اي نازبك قبل كثر العمايه لتاكيد البتة وازاله الشبهة وحقق المعرفه وقيل لما علمه الله تعالى
 فقال من يكلمه فقال الله اي نازبك عن اي علي ومع قول كيف اسمرعه كلامه قلنا الكلام فعل المتكلم فخلق
 النار في السموات واستمع موسى كان هو المسكلمه كما الواحده من كلامه في لسانه وفي الهوى وفي
 العبد او يكون هو المسكلمه نوحه قوله تعالى موضع اخر من السموات دلالة يسمع من السموات وانه كلام الله
 تعالى فلا يحتمل الاتحاد كما فاعل عليك امرهما قبل امره فخلق عليه لسان بقدمه الارض فمسيه تركه الواحده
 المقدس عن الحسن وابن حزم ومجاهد سعد بن حبر ويلي كانت من جلد حماز مية عن عكرمة ومتي من
 السلك مكره فحواسنا احتمل انه لم يكن مكره ما في شرعهم واحتمل انه كان مذبوعا واحتمل انه كان السك
 ضروره وهذا من صحيح الخبر وقيل لان الحما من علامه التواضع ولذلك كان بعض السلف يطوف خافا فلما
 اراد ان يكلمه امره بذلك التواضع عن الاصم وقيل كان موسى ليسر البعد بعامل الاحاسر وخوفا من الحرش
 فامته في ذلك وامرخلعه واعلمه بطهارته فامته ما كان عن اي مسلم وقيل لان من لمع المقصد خلق بعله
 فامره بالخلق عبارة عن الوقوف مكانه فلما امر بذلك القائم موسى عليه السلام انك بالواد المقدس
 قبل الميزان عن ابن عباس ومجاهد وقال الاصم بوزل شعبة الزرق والحسن وقيل المظهر عن اي علي طوي
 اسم الوادي عن ابن عباس ومجاهد وبن يرواي علي وطلحي بالبركة من عن الحسن ومكون معبره من قوله
 طوسه طوي فانا احسنك مصطفىك للرسالة فاستمع لما نوحى لما نوحى بالنبوه امرة بالاستماع الوحي ثم استدا
 بالوحيد فقال اي انا الله لا اله الا انا امرة بان يبلغ ذلك فوجهه فاعبده في دن غيري واقم الصلاة لذكرك

الله

ت

ضرب من جدتها فبذره صفه مدح في طبعه كقولنا عالم قادر حي سميع بصير عني قدير ملك في محوه ومانيا فبذره صفه
 فعل الظلم لستحق ما ظالم فعلم الله عز وجل انك علوا كبيرا ولا تعلم المشبهه بالايه في اثبات الحجه والمكان من المشبهه
 اذا احتل فليس له ان يحماه على المكان وكذلك العرش يحمل معاني ولا تاخذه من خصاص الخوصه لان المعنى
 ومضى ميل فاما معنى الايه فجوابة قد بينا ما قاله مشايخنا فيه وان كان الاصح ما ذهب اليه ابو علي علي المزاريه الا انه
 ما ذهب اليه الخلا يده انه فعل لسبحي الاستوي في هود مستق اوصفه نسي الاستوي علي ما قاله نعيم نعيم
 والدكلام في مستاد المذهب وجهه مدح علي كونه معقولا **قوله** **وهل اناك** حديث موسى
 نارا فقال لاهله امكثوا الي اسير نارا لعل اتيكم منها بعير او احد على النار هدي
 فلما اناها نودي يا موسى افي انا رزقك فاحلح بعليك انك بالوادي المقدس
 وانا اخترتك فاستمع لما نوحى انى انا الله لا اله الا انا فاعبدني وافر الصلوة
 لذكري ان الساعة آتية اكرا حقيقا لعمري كل نفس بما تسعى فلا يصدنكم
 من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى **قوله** **وهل اناك** حديث موسى
 بكسر هاء لا لقا السباكبر قوال ابو جعفر ونافع وابركبير وابوعمر بن موسى افي انا رزقك فاحلح بعليك انك بالوادي المقدس
 بكسر هاء علي الاستيناف بقدره فقال افي فاما الاياق فمهما ابو جعفر ونافع وابركبير وابوعمر والباقيون
 وفي طوي لاث قران الاول يضم لثا غير متوزان ابو جعفر وابركبير ونافع وابوعمر ولعمرو بن النضر الطوسي
 ابر عامر وعاصم وحمزة والاساي الثالث يميز لثا غير متوزان وهو ذلك عن ابي عمرو وذكر الله اصله
 الاجزا لانه اسم المقعد وهو معدول وطوي ومنه فليد كبره وخودهم منه من فزا بالسهم وسهم من
 لاجل الباء فاحمزه اما بالسيد احترامك بالنون والالف علي النجم وقران الباقر والحفي احترامك بالنون
 فزاد العامة احصيا ضم الالف وعن سعيد بن جبير والحسن احصيا نصح الالف اي اظهرها **قوله** **وهل اناك**
 الذي يوتسره والعيسر الشعله وهونار في طريف عود وقصه والخلع نزع الملبوس على نوبه وخلع نعله والوا
 تسمع الجدل وقال النعماني العظيم من محاري المنا واد واصل عظم الامر ومنه البريه لاهاعطه في امر عظم وهو العبد
 الهلاك ردي دي اهلك **قوله** **وهل اناك** حديث موسى افي انا رزقك فاحلح بعليك انك بالوادي المقدس
 الامر بالالف قوله فلا يصدك عنها لانه امر **قوله** **وهل اناك** حديث موسى افي انا رزقك فاحلح بعليك انك بالوادي المقدس
 قال قومهم حوما قال موسى سئل له وامر بالمصير فقال سبحانه وهل اناك حديث موسى افي هل بلغ خبر
 وهو استغفها م وامر بالاثبات كانه قيل فذا اناك وذا اناك خبره وقيل لم يكر اياه خبره ثم اخبرنا

رحم الله من هو الصبر المجاهد المعترف وهو الأصل ثم يستعمل في القوة وهو في العسر والتوفه والامكا
واحد مثل التوف في الادب وساو كات ففعله وساو كات فتعلت وهما معن والهش ضرب في ذق الشجر لست فط
مشر مشا **قال الزاجر** اهش العضا على اعنمي من بلغم الادراك والسامع والماء بالمخاوع واصلا لاذ
نقال ما هذا في لاذ والماء في واحد ثلاث لغات ما زده بصر الزاود فيها وكسرها عن ابن عباس في الاحاده
نذا الشيء عليه ما كان عليه اولاً والتسيرة والطريقه من النظائر والتسيرة من زوال الشيء في جهه شاذ يسير
جسنة والقصر الجمع من التسير والحوج الميل ومنه حياح البطار لانه ميل به في طير انه حيث شاذ والطعان محاوره
للجني العصيان طبعاً طبعاً ما وطيرة الباعى ومنه قوم طعاه **الاعراب** انتصت سيرتها قبل وقوع الفعل
عليها وهو قوله تسعد كل سيرتها وقيل سرت الخلفه بعد رده الى سيرتها الاولى وفي بصرها وجهان احدهما الحال
والاخر ان يعطيك اية اخرى فحذف الحافى الكلام من الدلالة عليه الكبرى محله بقوله ليرى الكبرى في انما
منح اي يدك **المع** ثم بين بعلي ما اعطى موسى من المعجزات وما امره بالتسليح فقال سبحانه وما لك سميك
موسى قل سميك صله لك فحما اوصل الى الذي وقيل لما كلمه زاي بك العجايب فحيزه كان لا يعرف المعجز
من الثمار فقال سمك لعرف ان الهبر ما فيه العسل ومنه قيل لما ملك سميك اي سوال هو حواينا انه لسن هو استعفا
وانما هو سر لمحض ذهنه وتعلم انه لا تساله الا لا مري طير وقيل لما حيز حاطبه بخرى من الاربعين
لست قلله وقيل ليقع المعجز بها بعد السك واذاله التشبه وقيل اذ ان تساله عن منافع العضا فلما بين
لجزان فيه منافع اخرى كونه معجزة له ومنه العجز والحجز وعبرهما وقيل لما تساله عن منافع العضا فلذلك اجاب
بالمنافع بقوله تسالونك عزدي اقرب من اى عن قصته قال موسى هي عضاى وكانت لها سفتان وفي اضعها سنان
وقيل كانت من اسنحه اخرجها ادم عليه ونوازتها الى ان بلغت شعبا فبرعها الى موسى اتوكا عليها اعتمد عليها
اذا استعس طه اذا هشتشت واعبد يعنى بعف اهش بها علي غنمي اخذ بها واذق الاشجار لترعا غنمي ولي فسا
ما زل اخرى لم يقل اخر لوستالى قال ابن عباس كان يحمل عليها زاده وتركها فخرج الماء وصرب الارض فخرج
ما يكاد وكان يعنى بها غنمه من التسامع ولا اظهر عبد وكلمه واذا اذا الاستقام من اليرطبات وضارت سعتها
كالدلو وكان يظهر عليها السمعه وكانت كحلته وتوسيه واذا اشتمى حمرة زكرها فمحر كغض بل السمحه ومهرها
قال الصايم موسى قال لقاها فاذا هي منه سعي من سرعه وقيل ضارت حبه صفرا لما عوف كعزب القتر وحملت
حبه ضارت بعلها وهو اكبر من كون الحملات عن ابن عباس وقيل من لحمها اذ دعوت زاعما عن فرد السعي قال الله
تعا حدها ولا تحف لم يزل عليها حبه العسل وانما كانت معجزة لبوتك فحدها امنا مطمئنا ولا تحف مزهاو

ويلذكر فيها السبع والاعظم عن الحسن ومجاهد وقيل ان اذكر كالمجد والشاؤف ملك كبريها وقيل ان كبرها
فامتها عن قتيل وقيل لي لا يصل العزى كما فعله المشركين عن اي مسلم هو مزدود علي اي اسمع لها يوحى
وليس الوجه لان الكلام مستقيم من غير تقديم وما حيز ان الساعة ايده عنى القيمة فانه لا مجاله فاذ
صليته واجازيك فاحذر لها اذا احضرتها واكاد اصله وقيل كاد اذ يدك قوله كدنا ليوسف اي اذ يدك اي
احضرتها الا لفي اظهرها ولم اظهرها والاول الوجه وهو حقيقه الكلام وقيل اذا كان مفتوح الا لفي
واذا كان مضمنا فهو الا يشر ان مقال احضرتها اظهرها واحضرتها سرته وقول من قال احضرتها معني محي عليه ليس
عالم لذاته وقيل اظهر شرابطها ومتى لم احضرها فقتلها انما يكونوا على مجرمها اذ لو تم فقتلها لان اعز بالمعصية
لنا مبرر العزض لقسمه فقال شجنته العزى كل من عمل من حرمه شر وليس من الظلم للمطالوم ولا الضمير
لم يصدقك عن الساعة من لا يؤمن بالساعة عن اي مسلم فوجع الصبر ان علي سى مقدم ذكرها وقيل لا يصدقك
بالساعة من لا يؤمن بالساعة وقيل عن عود من امره من الرسله وقيل عن المطاعه وقيل عن هذا الظلم
لا يؤمن بها قبل الصلاة وقيل بالساعة وقيل بالزينة وانبع هو اه فتردي اي يهلك فيه لا بما به عدل
وان موسى اوصد عن ذلك لهلك **الحكام** تدل الآية على انه تعالى كلم موسى وان كلامه مجرد عن
ولا يهاز وخطوئه ولا لله تسجيل ان يادي موسى يجمع فعله وليس بموسى ولا فعله بل ان موسى
في ملك المعبد وانما علم موسى انه كلامه مع المادي من المعراج في النار وفي الكلام في الشجرة وغير ذلك
علي ان الواجب المداية بالرجاء الى التوحيد وبذل علي انه كان منعيا الصلاة وذكر علي موسى النبي
وخبو الصلاة عند الذكر واذا نسي لم يجب عليه مدسح وزوي مثل ذلك في خبر مرفوع وهو في سر بعضا
علي ان قبل الشا عدا لا يعلم غيره تعالى لطفا لعباده وبذل علي ان احدا لا يعذب بسعي غيره فيقول
الجزا والمغال المشركين وبذل قوله ولا تصدك عنها ان الصد فعل العبد وانه لا يخلق فعال العباد
له لكان الصد من جهة وكذلك قوله عما ينبغي وقوله وانبع هو اه وكل ذلك بطل على صحة قولنا في الكلام
وما لك سميتك موسى قال عصى اى توكا عليها واشتد بها على عصى
ما زلت اخرى قال لقيها ما موسى فاقها فاذا هي حية تسعى قال خذها ولا تعذب
سيرة بها الاولى واضمم يدك الى جناحك كخرج مصا من عرشك اياه اخرى ليزيد
انما الكبري اذ هب الى فرعون انه طغى **العزاه** العزاه الظاهره اهش بالشعر
بالسيرة لانه ليس المعزوف وسبلا المعز من ساعده فقال العزى عاقبة من السر والسر وقال بعضه

في نصب هذين قولين في الآية مفعولان أحدهما الأول فربما والمفعول الثاني في جهة الخبر الثاني
 ان يكون هذين بعده لقوله وربا مذكرا ولللسان المعنى
 ربنا اشترج لي صديري فيلنا له حصته اشياء يسعجرب علي البذعة الحياتية او لها شرح القيد يعني وسع علي صدي
 ح لا اهر ولا اخاف ولا اعتمر وانيها وسري امري اي سهل علي اما كلمته مراد الرسالة والتحول في اليها
 وديكاه الي الحق والشفا واحلك عقدة من لسان ينفقها واولي لسان الادب معلق باللسان وكان لسانه عقده وفيه
 شيان احدهما الخلق الادب والمالي السعير فسال في ذلك عن لسانه ومتى فيلنا كان ثبت تلك العقدة في
 لسانه فلما كانت حلقه في لسانه فرفعه معجزة له وقيل حمرة طرحتها في فيه لانه احلجه فزعور في نفسه ففهم
 فقالت اسماؤه ضي لا يعقل وعلا مته انه يعرف منه الحمرة والهمزة في باطن الحمرة فقرأ فلما الحمرة فحلها في
 عن بعد حيرة ومجاهدة والسدي وويل ان حيريل حوالدة من الهمزة الي الحمرة ففهموا فاعلموا قولي دعائي اما هم
 اليه اذ اي الرسالة وويل انه حل اكثر ما كان في لسانه الا سمته منه بدليل قوله لا يكاد يسر عن اي مسلم وكل
 اتقاد دعاه حل العقدة عن لسانه عن الخسر وهو الوجه لقوله اوتيت سواك يا موسى قوله لا يكاد يسر يعني لا ياتي
 بيان وعده وقيل انما قالوا ذلك تمويها لسر فوالوجه عنها وراعى واجل في زيرا من اهل اي طهر او معلا
 وخامتها من هو فقال هرون تال ان جعله وربا او كان اخوه لايده وامه مصر وسوك الله يعلي منها في النبوة
 وقال اذا كان محب علي الله ان يعطي ابياه ما يكون اقرب للمقولة يكون لطفا فاما معنى الشوال قلنا محتمل انه كان بعد
 وتعلم ان يكون لطفا عند الشوال في لولا الشوال لم يكن كذلك وتعلم ان يكون عظيما كما مر موسى في اعطاه عند سواله ولك
 شك الله سأل ذلك باذن كي يستجرك كسيرا وذكر لبيك في ذكر ان حمدك في سني
 عليك اوتيت من نعمتك فيل يستجرك صلى لك وذكر لك هيا ذكرا انك كتب به بصيرا اي عالما باحوالنا ونبيل كنت
 بصيرا ابد الاستعانة بهذه الاشياء وويل لعنفه عند الانفراد **الحكام** تدل الآية ان كل ما مورس بحسن
 سألها استعير علي اديهم وبذلك علي ان لكل واحد مما سأل يبرأ في دا الرسالة لانه ثم وسادي بقوه حسان في تباد
 لسان في موافقه اعوان وبول علي ان افعال العباد فعلمهم وان الاستطاعة قبل الفعل والعبد محير لانه عليه السلام
 طلبه من الله تعالى اراحه العله بالالطاف ولو كان الا مرسما فزعمه المحيرة لكان الواجب بقول الخلق في البري
 واعطني قوة الادب واخلق في فزعور قدره الصول ازاله الحسم عن طلبه لا خلق فيه الكفر ولا العبدية الموحية
 للكفر واقدر علي الامان لان هذه الاله لا ما شأ عندهم وبذلك علي ان الواجب الاقطاع الي الله تعالى والا
 به في جميع الامور قوله **قال عداوت سواك يا موسى ولقد مسأ عليك**

في قوله
 وويل لعنفه

امرته ان يدخله في صلبها فادخل فصار بين الشجرتين كسائر الناس وصارت الحية عصباً كما كانت
الاولى واضم يدها الى جناحه قبل اجمعها الى حبلها قال الصلي الى سفلك من الابط وقيل الى عقدك من
وقيل اذلفها في حبلها وقيل الحاحان الساحل عن ابي عبد مخرج سقا فبذلها شعاع كشعاع الشمس بعثي السهم من
قيل من غير مريض عاتق ومجاهد وقاديه والحسن والشدي والتماك اية اخرى معجزة اخرى لك لترك من ايماننا الاله
قيل المعجزة العظمى وقيل البد السفا وقيل قلب العصب حية الاله الكبرى هاهنا فرعون وقومه ولما حملته الزمالة وال
المعجزة امره بالسليج وقال ذهب الى فرعون فارعه الى دني فانة طغياني مجر ونكرو في كفره **الاحكام**
وما لك سمك عيان القرآن محازا لظاهره استيقظهم ومجالي الله عنك وبذل علي ان الجليم حوزان من
ما كبراً لذلك قدر كونه عصا لما ازايد فلبس احده وبذل علي ان للحمية ان بحجة حمله ونفصلاً لانه ذكر بعض منافع
مفصلاً ثم احمله وبذل علي معجزة العصا منها قلبها حده ومنها قلبها بعد ذلك عصا ومنها اخرها من غير
ومتى قلبك حوزان قلبها حية دلالة على بونته وهو لا يعرف لك قلنا الواجب اظهار معجزة من غير تعبير الا ان
عرف قلبك لك لما كلمه وعرف المعجزة في الشجرة ثم اعطاه العصب واليد دلالة لقومه وقيل اظهر ذلك لانه
ليزول عن قلبه الهيبه عند قلبها كمشهد فرعون ومتى قيل لهذا اذا فموتى قلنا لما صارت حية خافها الله
علي ولم يستمر خوفه وبذل لك الطعان فرعون لذلك اضافه اليه وذمة عليه ولانه خلقا لله تعالى لم يكره
موتى عليه السلام مقلده **قوله** **قال تاسر لي صدرتي وشري امرتي** **قوله**
عقد من لستاني بقضوها قولي واحمل وزيرا من اهلي هرون احي اشد به
واشركه في مزي كي مستح كعيرا وند كرك كعيرا لك كك ما نصير
قرا الحشر وابر عامر لسيرة ازري معجزة الالف وقطعه واشركه بصر الالف على الجزا والحدايه عن موتى اي اعد
وقرا الالف نور اشبه بوض الالف واشركه بصر الالف على اللفا وهي الالف احي بر كير وانوعت وواشركه
في الوصل الى ابر عامر فانه ما سكتها لانه قطع الالف بغيرها ولا خلاف في اثباتها في الوقف فالخلف للتحقيق
الشج في القدر وشرحت الميريشه واومحته وشرحت صدره اي سفته ومنه سرح المعنى بفتح القوا
شبه الالف من ستره بستره وهو ميسر ونقصه العبير ومنه اليسر والخل في العقد والعرو حله على
خالق الشيء محلول في الشيء العقد والعقد مجتمع صعب جعلها سفكك عقد عقد عير وعقد
عاقده الشيء معقود والوزير الطهيز ومنه الاوزر واصل الباب العل كانه يحمل البقا عن نفسه ومنه الاوزر
على امرتي اي كان لي طهيرا ومنه المرز والاراز لانه شذب على الطهر والشذب من السطير شذب فهو ساذج

هلال سها منه مطيئة وقتك سها قبل قطيعة من عتاتين وبل حين فله كان ابن ابني عشرة سنة عن كعب وقيل
 كان ذلك قبل خطا ومباروي عن النبي صلى الله عليه وسلم فيمنك من الغم اي غم القتل وكربه لا تخاف من الشيطان
 ان يفسد به بالقطيعة وميل الامة لم يعلم الحكيم القتل منعها في عبد الله فمناه من على عهده وفتاك
 مونا قبل احتساب الخبايا عن ابن عباس ومنا دة والحقال ومعناه عاملنا في معاملة المحرر حط لا منقطع الزمالة
 وقيل الخصال خلاصة من المجملات وذلك انه دفع في محبة عبد محبة خلقه الله منها
 اولها ان الله حملت به في السنة التي كان فتنون بين الانبياء ثم القاوه في الهجرة من مكة الى المدينة
 ثم اجازته ثم احبزه والهم بقتله ثم لم يزل يظن من عتاتين وميل سرة باهيك العبد في امر المعاش حتى رغب
 لشعبه عشر سنين عن الحنين والى علي فليست اي محبة سنين قبل عشر سنين وقيل كان وعشرون سنة عشر ايام
 من ايام سبعة ثمان عشرة اقام عند حجة ولدت عن مقابل في اهل من مدينة شعبة على ما من من مضر ثم
 في علي قد ياموت قبل علي موعده عن مقابل وكان الوعد له وبوه مقدم على لسان سعي وبعض الامم وميل حصة
 الذي قد ذكركم عن محمد بن كعب بن جابر الذي قد ذكره الله تعالى كلامك وبوتك والوحى اليك
 وميل على ان تصدقته وهو العلم الذي نوحى به اليه من الامم **الاحكام** يدل الله علي ان الله تعالى
 ابارك في قوله فسطح قول من قال بقي لسانه ادي عقده ويدل قوله ما حده عدولي وعذوله ان فزعوا حده سنة
 او احواله ما مره ومنه قيل كيف كان عدو الله في الحال الحرة اما لانه كان يقتل كل كافر ويصاد كل ولد وكان عدوه
 معه لم يزلوا موسى لما بقاءه في الحال وحمل ان يصير عدوا له ويدل على كسره نعم الله تعالى عليه وانه
 كان محبة ومحمد من كل محبة ونعطيه كل نعمه ويدل على ان ذلك القتل لم يكن عارا ولم يكن مباحا لذلك اعتمر
والعقوبة **واضطجعك لنفسه اذ هانت واخولك ما في الدنيا في كزي اذ هبالي**
 فزعوا بطعنا وقولا له قولا لسا لعله نذكر او يحش قال لا رثنا انا خائف
 فزعوا علينا اوان نطعنا **المراد** فراه القافة لا سنا وعن ابن مسعود لا سنا فنع لا نضعها والوهن
 الضعف والعلل فسر الآية به والامم فراه لا خوز الا بالشايع المشفيع **المراد** الا منطبع او فعال
 الفع والاصطناع والاحتارة والاصطفا نظائر اضطجعه اصطناعا وهي لفظ مستعملها السادة لا ساعمر
 اذا ارادوا دفع مزلتهم بالاصطفا من هم ومنه يقال فلان ضيعه فلا رثا فانه احتارة لنفسه واحتضه تلك
 المراد الوحي مع الوأوصفها المتور في الارض والصوف وفي الامم ونيلنا فاه الامم وهو وان في سوان
 قال العجاج فها ونا محمد وان عموله الالهه فامضه وما عرو والوا العرو وانيت عمري لعه والافراط

مرة اخرى اذا وحينا الى امك ما نوحى ان اقدمه في التابوت فاقد فيه في الرضا
اليوم الساجد اخذ عدولي وعدو لاه والقتل على كفة في ولضع على عتبة
احثك فقول اهل ادم عيا من كفله فرحها الى امك كي يقر عينا ولا تحزن ولا
فحبال من الغم وفناك فتونا فلبث سنين في اهل مدين ثم خست على يد زنا موسى
فرا ابو حنيفة ولضع بكسر اللام وسكون العير والبدون بكسر اللام ونصب العير فالأول عطف على قوله
اليوم الساجد الثاني فعلته ذلك لتضع على عتبة **الوجه** السؤال يطلب اصله من السؤال في محو الميم
واضله القطع ومنه اجر غير مضمون اي غير مقطوع والامن العمة كلمة قطع من عزه وعمله له واليه العز الاله
فلسفه حيز وان كان بضعة الامر من سير نص على الطر و قيل بقدره في سنين فليأخذ ويضام **المعنى**
اعطيت سواك مزادك وطلبك ما موسى طلب العمة فقالت سحجة اذا وحينا الى امك ما نوحى في قوله في المنام
وقيل وحى المنام عن الحشر وذلك ان اخبر بها لها وويل على لسان بعض الخبيث وقيل على لسان بعض علماني ايزايل
فقال ان قد فيه في التابوت فلسمع من في الكتب وويل من الهنة وقيل راز وما فعبه انه ان والملك
يدي رجل من ايزايل فاحد في ذبح الاولاد وسدد في ذلك وكل من كان يقطع فبطيله فخطها فلما قربت
جعلته انه في التابوت في القبة في اليم وويل الذي وضع التابوت مؤثر في فرعون سمه جدي قتل عن معال فاقدم
في المحرقة هو يله مصر فلقد اله الساجد في شاطئ البحر وقد سنا انه امر والمزاد حيز بقيقه اليم في السجل
في عذوله لموسى هو فرعون ملك هو عذو في وان لم يعرفه يعرفه بعنه وويل بصير عذو في المستعمل
فمن يدار فرعون فليخدا لنا نوت في فح فاذا فيه ضه قال عيا الميم عليك محمد من قيل جعلك مجتهد
فراه فرعون فاجته وراه امزانه فرعون فاجته فرماه في حجره واجبر اليه والي امه ليكون اسير له واعط
على موسى في لاهته واجتهه الي حامي في لاهته مسحه من حال لا يصير عنه من راه عن عطيه العوفي في
عنه فلاجه فراه احد الا احبه عن فراه ولتضع على عيني اي ليعطى على محبة واذا في امه اعطاه
من كل شئ وهذا من وضع الخلام عن في تسليم وفيل في وسط لك الذراع على علم من ومعرفة لصل الى
عراي على في لاهته ان يقبل في احد الا في امه فليخدا احثك في لاهته احثك في لاهته احثك في لاهته
التابوت وكان الناس ينظرون ولا يسمعون فقول اهل ادم عيا من كفله لاهته امته من قول في كل
احته واسمها مريم قال ادم عيا امراه فضمه ورتبه ورتبه وهي في لاهته وقالوا انهم فاهت بالامر في
قوله فزادك الى امك اي زحفاك اليها كي يقر عينا بروتته ونقابه ولا تحزن من خوفه ولا

انما خافا التلعب بالادب الاحكام
 في فنون الاشياء في رسول الحق فيه الا انه حذف لاله الكلام عليه و بطل قوله قولاً لينا على وجوب الله فوق الدعا
 الى الله تعالى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر من مبادئ الهدى الى ربنا وهداه وعلّمه وبطل على انه ارسله
 في معاد يقول هذا فقل من ادعى الربوبية فكيف فقد من يدعي العبودية وبطل على ان في القرآن محال لان الله في صفه
 الكلام مجاز وهو ما هنا في علمه الفصاحة وبطل على ان فعل العبد جاز من حيث اذ لو كان خلق الله تعالى الخان
 الذوق وغيره سواء وكان المعبر خلق الله فيه الامار وبطل قوله لعله ان الله اراد منهم ان يذكروا خلقه وقول المحرر
 وبطل على ان الانبياء هم شرا عذابهم في نوره الله **قوله** **قال لا تخافوا في معكم اسمع**
وازي وانياءه فقولاً **انا من رسول لا زبدي** **فارسنا** **معنا** **في اسرائيل ولا بعدكم** **قد جئنا**
بالبينات والهدى **عليكم السلام** **عليكم الهدى** **انا قد اوحى اليكم العبادات على من كذب**
وقولي قال فمن **تكم يا موسى** **قال انما الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى** **الهدى**
رزي **بصيرته** **عن الحثاي** **وكل شيء خلقه سمع** **اللام** **على فطر** **ما صرف** **رزي** **بحو** **عن امر** **عنا** **يرى** **القرا** **على** **سلوك** **اللام**
عنه **اسم الله** **الرؤية** **ادراك** **المركب** **في** **رزي** **هو** **راي** **هو** **الشيء** **مركب** **الابصار** **والسمع** **المركب** **للمسمع**
مع **بسمع** **سمعا** **فهو** **سماع** **الراي** **من** **سمع** **ورزي** **والسمع** **والصير** **من** **كان** **على** **حاله** **بسمع** **ان** **مركب** **المركب**
والسمع **اذا** **وحد** **ولذلك** **نصف** **الله** **نصف** **الله** **سميع** **بصير** **ولا** **نصفه** **بانه** **يسمع** **راي** **لا** **بعد** **وهو** **المركب**
المعنى **ثم** **يرى** **الله** **انها** **منها** **واما** **ايتها** **فرعون** **وما** **جرى** **سهمها** **فقال** **استحانة** **قال** **لا** **تخافوا** **اني** **معكم** **قل** **بالبصر** **والخط**
والذبح **عنكم** **فلما** **سما** **الى** **عمره** **واذ** **بالرسل** **له** **بقوة** **فلا** **فيل** **العلم** **والرؤية** **والقدرة** **استمع** **ولكنها** **وقوله** **وازي**
علما **وفعله** **وقيل** **السمع** **وازي** **ما** **جاء** **بعملة** **به** **والهم** **كما** **ما** **جاء** **به** **عن** **ابن** **جرير** **ثم** **فسر** **في** **احمله** **في** **قوله** **قوله**
لينا **فقال** **سمعت** **فلما** **ه** **فانياء** **وقوله** **انا** **ارسل** **الى** **كذلك** **فان** **يل** **معنا** **في** **اسرائيل** **اي** **الملك** **من** **اعمال** **لك** **ولا**
بعد **هم** **وميل** **نحو** **الانبا** **واستعجاب** **الرجال** **استحيا** **النبي** **وعلم** **الله** **لا** **يتم** **لك** **الله** **باطفاق** **المعز** **فقال** **فحياتك**
مخ **من** **يك** **البدن** **العض** **وميل** **كانه** **قبل** **لحم** **ما** **الحمة** **عليها** **فلما** **فقال** **لا** **قد** **جيد** **ك** **عليه** **من** **يك** **ثم** **بين** **ان** **تلا** **مه**
الذا **من** **لكن** **المعنا** **فقال** **سمعت** **والسلام** **عليكم** **من** **اتبع** **الهدى** **الذي** **جاء** **به** **ان** **قد** **اوحى** **اليكم** **العذاب** **علي** **من**
كتب **وقولي** **اغرض** **عن** **الحق** **فان** **فضل** **الامر** **والسعي** **بالوعيد** **فقال** **فرعون** **من** **تجاء** **يا** **موسى** **وبقدره** **فمن** **تجاء**
يا **موسى** **وهو** **رحم** **له** **لا** **له** **المكلام** **عليه** **استوي** **وس** **لا** **ي** **فيل** **انما** **قال** **لك** **تكون** **نا** **وميل** **سأله** **عن** **ارسله**
وفي **الكلام** **حذف** **كانه** **قال** **عانياء** **وقوله** **له** **ذلك** **فقال** **مخ** **مخ** **يا** **موسى** **ثم** **ما** **الذي** **اعلي** **كل** **شيء**

الاسراف في التفسير واضل الباب السدوم ومنه القارح المستقيم والمتقدم انما هو القوم الى الما والى
تقدم فيما ينبغي لا يقدم او تاخر فيما يحل التاخر ومنه انما امر ظلم على الحوص فكان الاسراف يقدم في الساعد على
الامر الذي محله رفع لانه خبران واسم في ما اياه يعني ان فرعون طغى وتياجرم على النبي فرعون اسمر اعجمي لا يسمع
وهو في محل الجفر المسمى المعنى ثم يترفع انساله الى فرعون فقال سمعته واصطنعتك لست ابي الخصال اخر
للتسالة وميلت وقت من لئلا لمحتض في متى قبل ان يحمله ذلك قلنا لا لطاف التي سلحها به حتى يصلح للاضطفا والى
لست من صنف علي اذ ادني في ميل لذي كانه حب عليه من السرايع لمصالح عبادته بعد لسانه عنه واقامه مقام
في ذلك وقيل يقوم ما مزي لان من اصطنع غيره وانما استطاعه لمحسن في امره وقيل لست في قوله ثم يترفع
اصطنعه فقال اذهب انت واخوك يعني مؤبى وهرون يا بني حتى قل البد والعصا وميل الايات السبع ولا تيا قال
ضعفنا عن بر عقاب في ميل لا سطعا عنه اصا وقيل لا مفترا عن السدي في ميل لا مقصر عن محمد بن كعب وقيل لا محله في قوله
حتى مقصرا في امر يمي في امر في امر التسالة والذنا الى الله تعالى وتوجهه وذكره اذها يعني مؤبى وهرون
فيل لم كثر الامر بل لذهاب قلنا لما طال الخطاب في اعترض خلافة الاعتراضات كانا عبادته ما كذا وميل الى
في الامر وفي الثاني امرها لصير اسير في شريك في الامر وقيل في الاول امرها بالذهاب في الثاني من طاعت
عن تسليم الي فرعون انه طاع اي جاوز الحد في العضان في قوله ليا قيل اذ فقا به في الدعاء والقول والظن
في القول عن بر عقاب وذلك لان الخبرين اذ دعوا وميل كناه عن السدي وعكرمه واختلقوا في هبته بل انه
ملا الولد وميل في قوله وقيل القول الذي هو قوله هل لك ان يني واهديك الى ربك حتى
وقيل ان فقا به فانه زناك واجتنب اليك ويل عداه على الايمان بموا عبد حسنه ولا سعيك لطعام والشراب
ما لسمع والصبر ولا نصيبك في امر صرالى بحمد الآخرة دائما فلما سمع ذلك اراد ان يورثه فعه هلمك وقيل كان
لمصر فلما اوجى الله الى موسى اراد ان يضر او حيا في هرون اربقا مؤبى ملعاة على دخله واحمرها اذها الى فرعون
تذكر في لادعواه على النجا والطمع لا على الياس من خلافة بعدهما على هذا الوجه لعل جمع اليها وقيل في النظر
ما ان تعرض معهما سكره ما اعمل عنه من بوسه الله تعالى وعبوده بفسد او عشت خاف الوعد والعقد
لعله سكره قلنا انما خاف ان يفرض علينا ان نشرف وبجاء وز الحد عن الصالح وميل الصل والعقد
ابر عقاب وقيل بعلبا وميل بجعل علينا ما لا يورث عن اي مستلم او ان يطعي قل منكر وبعضه ومنه قيل كيف خافنا
ان الله تعالى يحفظهما فحوا بنا فيلنا لاذلك زيادة في بقوة قلوبهما وقيل خافا ان يالهنا مكرهه وميل الى
لا خفا ومنه قيل السر كبت فيهما الى ان مؤبى ما قلنا بعرو لكر حورا بما خافا الاذي والمكره لا العكر

ط الاسماع

القاربان كافرًا فقال ما بال القرون الأولى ما كانوا كفارًا وما عبدوا الخلق و قيل لما خوفاه مثل يوم الأخرى
 قال فرعون ما بال القرون الأولى يعبدونكم فما حال الأمم الماضية قبل الثواب والعقاب فيل فماذا
 الله و قيل في أعلا هذه القرون ومتي قيل لنا ذالم حجب موسى عليه السلام فهو اسال الله تعالى عن كعبه خالهم لا عن بعض
 الخوارج ولو سأل عن ذلك لقال المؤمن في الجنة والجنة في النار فاما كعبه ففضل الخوارج قال الله اعلمه قال موسى علمها
 عذري في حات بل هو محفوظ عند الله عن اي فيسلم و قيل هو مستور في اللوح المحفوظ و قيل لما ابدى الحات ما يسه
 الملك لا يصل في اي لا على ولا من من السنين عن اي فيسلم و قيل هناك واحد عن محاور و قيل لا يصل في اي لا ي
 عليه ثم وصفت فقال الذي جعل الارض مهادا و قبله متصل بقلبه من الارض الواحد مع جعل الارض
 للعبادة فرشا لتصرفوا عليها ومما لم العاشر وتلك لكم فيها سبل اي جعل لكم فيها طرقا للذهاب والرجوع
 في انهارها و ازل من السما ما اخرجنا به قبل هذا الكلام من غير ما يقدم من كلام موسى و قيل لم كلامه استلف
 الكلام من جهة تعاقب الافراد و هذا من تلوي الخطاب الذي بعده العرف من الفضل و قيل هو من
 كلام موسى واصفا الى ههنا لا روع مخرج النبات ثم قال الذي قالوا ارواها اي اصافا من نبات شجر
 حلت الارض الطعوم والاشجار منها ما يصلح لطعام الاستار وما يصلح للذوا ومنها ما يصلح للذوا امه ثم من ان
 هذه الاشجار لنا في العباد فقال سمحة كانوا ابا حده و لسن يامروا ربوا الحكام اي ان يرفعوا افهامهم فما قبل كلوا
 الطما و اربوا الحكام فيما لا يصلح لهم منها في ذلك فيما تقدم ذكره لايات لا ولي النفا قبل الذين يتفنون عندهم
 الله عليهم عن الصالح و قيل الذي النوع عن قناره و قيل الذي السقي عن ابر عمار و قيل الذي المعتول منها خلقناكم
 اي من الارض خلقنا ادم وهو ابوكم و قيل ان الملك اخذ من تمام المكان الذي يدف فيه فيذره على النطفه فيخلق من
 الذرية النطفه فذلك قوله منها خلقناكم عن غطلة الخراساني فيها معبدكم اي في الارض عند الموت من الدفن ومنها
 ومنها من الارض يخرجكم تارة اخرى اي يخرجكم احا عند الموت وهو المدة الاخرى **الحكام** تدل الاية على
 اتفقا لا يجوز عليه النسيان لا عالم لذاته و ذلك قوله الذي جعل لكم الارض انما تعرف بافعاله و يد قوله تارة اخرى
 في ايات المعاد والخسر **قوله** ولقد ارسلناك بالبينات و قدزناك بالحق و قدزناك بالحق و قدزناك بالحق
 من اننا سخرناك موسى فلما سخر مثله فاحعل سنا و بسلك موعدا لا تخلفه محس ولا
 انت بما سوى قال موعدكم يوم الزينة و ان تحشر الناس محس و تولى فرعون مجمع كبدته ثم ان
 المراد ابو جعفر موعدا لا تخلفه حزم الفاعل جواب الامر انما تولى الزرع على الخبر و قدرا الحيق ابر عامر و غاصم و غيره
 و الاغش سوي نعم السير و الباقر و خسرنا و هما لغتان قبل عدي و قبل اذ اصرفا العتار و اذ اتى السير من صلاتهم

خلقته ثم هدي قبل اعطى كل شيء صلاحه وهذه لما نطق عن الحسن فتأده و قيل اعطى كل شيء صورته التي قبله
الى مطعمه ومشرطه وسكنه ومنحه الى غير ذلك عن محمد وعطيه ومقابل وقيل اعطى كل شيء الجسد للطن
للشعر واللسان للمنطق والعين للبصر والاذن للسمع وقيل اعطى كل شيء خلقه بغير شكله لللسان الزوجه وال
النافه وللغتر الزمكه وللحمار لثان ثم هدي اسجه و قيل اعطى خلقه كل شيء من المعمر في الدنيا ثم هدا الى الزمان
والذي يتوصل اليه نعم الاخره دائما عراي على وقيل لا يعرف خلقه كل شيء بملكوته وهدا الى معاشهم ومكانهم
بذل قوله اني معكم اجمع واري انه مع العبد بالحفظ والحراسته ولا يجوز حمله على المكان لانه من
الجهنم وبذل قوله اجمع واري انه يتامع مصر وهما صفتان غير كونه عالما وعلمي قل هل هما عالمان
فشاكلة خلافه بقوله العباد ذكرا انه ترجع الى كونه عالما ومنى ببل هل هما كمالان قلنا كونه فيهما
معناه انه حي لا افة فاما ما معناه منرا مبرز كالسائر المبركات فهي حالة مقصاه من كونه حيا وعنده
المبركات وبذل على الله كان يستعبدني اسرائيل حق قال ارسل وبذل على الله اظهر المعجزات ان الله
اما بحسب المعجزات لك قال جمال طه وبذل على ان الحكاه لمن اتبع الهدى وبذل على ان لا يجاد للمعجزات
قوله رما الذي اعطى الله تعال عرفه فقال له لا طرقتي لك فبطل قول من يقول ان الله لا يعجز
وقوله المشيئة قوله جعل
وفي الاصل الذي جعل لكم الارض من هذا اوستلك لكم فيها سبلا وارسل من السماء
فأخرجنا من اهلها واحدا من باب شتى كلوا واربعوا انما علم ان في ذلك لآيات لاولي
منها خلقناكم وفيها ميعادكم ومنها جرحكم ناره الاخرى القراءه قرا غامر وحمزة وال
مهدا بصيرا في الباقر فها بالالف وهو كالفرش والعرائش في هذا الخلاف في الرخوة في القول
المرحع لا أرضها انة بالالف الله بالالف والجان والشان واحب منقته في المعنى والعز
لا وزن بعضهم مع بعض وحمزة العز و منة العزان واولوا الهوى والوا المعقول وهي جميع في
وكسبه وهو سحر في خوف الله اصله من الهوى وهو الاولي النهي لا يتم سهاون السحر عن الصالح
منع الى انهم يقال من عت العزم فهو عزم الظم يقال كيف متصل قوله فها بال العز و الاولي
وهو الدعا الى التوحيد قلنا مع وحوه قلنا لما دعا موسى الى الاقرار به لعنه في قوله ان العباد
اكانا نعلم باللعز و الاولي لم نعثره و قيل لما اظهر المعجزة وسيل التوحيد حيز وحاف النصب فاجله
اخر من الشواك بلينا وكثيرا ما فعله المبدعه مثل ذلك عند ظهور المحذو وبطلان الحاسر و اوعده

بطركم المنلي فاحمونا كبدكم ثم اتوا صفاء وقد افلح اليوم من استعلا **الغراء** قرأ حمزة والكسائي
 وحقق عن غايته فستحكم بفتح الهمزة وكسر الهمزة والباء قوت حشر الباء والحاء هما لعدان سحت واسحت احلف لغراء في قوله
 ان هذان علي حشر فذات اولها قرا ابو عمرو وعيسى بن عمر ان هذان لعدان علي ان احلف لعدان وهي لغة الحجاز
 والامم عني ان القرآن بولاهم فقال ابو عمرو واني لا نسبح من الله ان هذان هذان وراعيان هذان
 شديد نون قال الف من هذان وحفيف النون في احدى النونين ووافع وبر عامر وابو بكر عن عامر وحمزة الكسائي
 وما شافني يراه عبد الله ان يفتح الالف وحفيف النون هذان لا سحران والذي عليه اكثر القراء ان هذان
 شديدان فالله هذان في بديل فيل فيه وحوه اولها ضعف عملان لا يما عمل بالشبه بالفعل وليست اصل في العمل
 فلما التا حفت لم يعمل ومنها ان هذان سده الذي في البناء وقل هذا اصله ان بدت لقال ان ذاك كلمة منقوصة
 فالتا لقال ممد السد وند الف السد فصار هذان في اجتماع ساكنين من حشر واحد واحم الحروف واجد
 تكون حرف الف او اصل الحرف منقوص فلا يحط بعض الحروف الف الشبه لأن النون رل عليه فلم يعمل
 ان عمل في الف السد يعني ان هذان قال الظفر قال الفراء والالف عامه في هذا فلا يزال حال كما قالوا
 الذي نزلوا واما بديع الحميم فقالوا الذين رزقهم وقصمهم وحفصهم لا سحر وفيل المعنى ان هذان
 لعدان وفيل المعنى ان هذان اصارت الف السد عوصا منها فلم يزل عن حالها وهي بلغة الحزب من كعب
 بن عمرو وبنو حنيفة من بني السهم ويشدون اسعازا منها فوالله الظفر ان ما قالوا والالف عامه فمعلوم مع الالف
 وضد بالالف يقول هذان ورايت رجلا في ابراطان وقال الخرور دمننا من ابراطان صرته وعد الحامي البر
 عمنه ازاد من ادنيه وقيل ان جمع نعم **قال الشاعر** بكرت علي عواد لي بحسب والود بهمه م ونقل شيت
 ادعا ان قد كبرت فقلت له م اي نعم فاما ما روي الحشوية عن عائشة انها خطبه وقعت من العانة وعن عثمان
 في خطبته العزب بالسنتهم وانه فيل عمره فقال دعوه فانه لا يخل حراما ولا يخدم حراما فلا يصح الله
 لانهم لغوا الحايه في حفظ القرآن ومثله فليت ثم لم يردوه فلم يعتبروه كيف والفر الغاء عليه وسندور ذلك
 الى الصحابه قرا ابو عمرو وما حمزوا بالوصل وفتح الهمزة اي احمدوا مكابكم ولا بدعوا سلا رور عليه والباء
 بقطع الالف كسر الهمزة واصله من اجمعت علي امراي عزمت عليه واصمرت **قال الشاعر** ايت حوي
 والنبي لا يلع هل اعدون وما را في مجمع **اللعنه** الامر والامع والاحتلاق بطلر واصله
 من القطع فزاة نفوره واقرى امرا والافري الكذب لانه يقطع الحرام لطلر فله في جملة الحق والسجيت
 استنضا الحق سمته بحتا وسحت حمزة اشتق حلقه وسحت الله العا فاستامله واحته ومال مسحوت

ب

فهم مد سوا وقتا الحشر و هير عن حفص عن عاصم يوم الزينة نصير المير الزينة فهو نص على الطرف في المير
المير على الاستعداد والخبر بمعل يوم اسما لا تك عطفه عليه اسما وهو ان يحشر الناس في **الجنة** الاية الاصل
اي امسح و السوي الوسيط و اصله من استوي لشيء و الذين بعض السبر ما ترمي به و الحشر الجمع و اليد المرو و المير
النظار **الاصحاب** موضع قوله و ان يحشر الناس كلها نص لاجتداد **المعنى** ثم يتر على ما قابل به و يتر
فقال سبحانه و لقد ارزيناها اياها كلها اي اريانا فزعون كل الادلة التي اعطيناها موسى و غيره ذلك و قوله
التوحيد و العبد و ما يهدي المهدى عن اي مسلم و قيل هو معزاة موسى الى الله على توحيد الله و يوم
عراي على و اما اصابه الى عينه لانه اذا اذ ذلك على يد موسى فكذب موسى بعد رؤيته الايات اي و صفته
و اي و امسح عن موكب ما دعي اليه من توحيد الله تعالى و عبادته و طاعته ثم منسبة الى التجر بليسا على قوله
لعمركم ان من اراد صا سحر كما يهوى موسى قيل ان من مضى عراي على و قيل ان من مله فاه و هير انه يريد الدنيا فلما
مثله اي مثل ما ايت به فاجعل سدا و سدك موعدا اي امزب سامعا و الوقت الذي نلتع فيه لا نلتع
انت محاما سوي و يلهو سدا و ينك عن قتاده و مقابلة و الشدي و قيل مستويا بين الناس فاما سدا
نصفا عن ابن عباس و قيل و سطا بين العزب و المعبد على عبده و القس و قيل معنى سوي المكاتب عن النبي
حالنا في الرضى قال موسى موعداكم يوم الزينة قيل كان يوم عيد يتر يوم و يحتشرون عن قتاده و ابن عباس
و ابن زيد و ابن جح و قيل يوم يتر يوم من سور على العز او قيل يوم عاشورا عن سعيد بن جابر و ابن عباس و
السور و قيل يوم المهرجانات و ان يحشر الناس في **الجنة** و هو صدى لانها تجتمع الناس بها و اجازة
يسافكون الميع في الحجة و بعد من الشبه فتولي و عوراي بصرف و فاروق موسى على الوعد مع كده
ثم ان المعاد قال ابن عباس ان نوا السبر و مسجين ساجرا مع كل و اجد حال و عطف و قيل كانوا الاربع مائة و قيل
في تام موسى للشيخ حاتم بن بطرك له لعل الفرق من المعز و الشجيرة و قيل كانوا عدد كبير **الحكم**
الاية ان التكليف بعد اقامه الحجة و رؤيته المعجرا عظم و العموم عليها انما و بدل على ان احوال العباد
اذ لو كانت خلقا لله تعالى لما اعتبر الالام و لكان لا اعتبار ان يخلقوا و لا خلق و لانه اذا فالتحدي و التذات
الاعتبار على فعله و بدل على انه لو اعد لتويع جميع الناس و هذا غاية المعجز لان الشعبه اما بعد على انهم
و ربما اذوه جميعه و لئلا و من موسى عليه ذلك بان جعل المواعيد او مجتمع الناس **قوله** و بالمر لا
و بالمر لا يقتضوا و اعيا الله كذا فاستحكم بعد ان قد حارب من امرى و تبارك عوا و بالمر
و اسروا المعوي قالوا ان هذا ان الشاخر ان يريد ان يحشر من اراد صله سحرها و

من التجرى انوا صفا قيل ختمنا عن مقال في الصلوة وقيل ضفوفاً وقيل محتمس على امركم لا يختلف من اثنان عن ابي
 يسلم وقيل محتمس من الغلي والمجتمع عن ابي عبد الله واما قالوا ذلك لانه هه في قلوب العوام ليلهم الى الكثرة وقد افلح طغف
 بالعباد يوم من استعمل من غلب فيه معناه ان الغلو مل عليه اليوم وقيل ان ابدوا ان الغور بالحجة **الاحكام** بد الله تعالى ان
 علاه دعا الله البداية بالبداهة الى التوحيد والعظمة المحسنة وانه الاولي وبذلك علي ان الغور بالحجة لا بالعلية وذلك على
 انهم عند العجز من مخاضه مؤتي عبد الله الى الطبع عليه نقولهم ان هذا السحران وهك في غايه اهل البع شواقول
 في اهل الحق والطعن فيهم والسفير عنهم ومن مكالمهم وبذلك علي ان القوم كان عرضهم الدنيا لذلك جعلوا
 الشهادة ان يؤمنوه وهزون في بيان الدنيا فمن احب الدنيا عاب الحق وبذلك علي ان الاقرب في المنارة عنه والنهي يعلمهم
قَالَ لَوْ اِنَّا مُوسَى اَمَّا اَنْ تَلْمِزَ اَمَّا اَنْ يَكُونَ اَوْ ل
مَنْ اَلَيْ قَالَتُ الْقُتُوفُ اِذَا جَاءَهُمْ وَعَصَتْهُمْ حُلَّ اِلَيْهِ مِنْ حَرَمِهِمْ اِنَّمَا يَسْمَعُ
فَاَوْخَسُ فِي نَفْسِهِ حِفْهَ مُوسَى قُلْنَا لَا مَحَلَّ لَكَ اَنْ تَكُنْتَ اَعْلَى وَالْقَوْمُ فِي مَحَلِّكَ
مَلْفَقٌ يَصْنَعُوا اِنَّمَا يَصْنَعُوا كَيْدَ سَاجِرٍ وَلَكِنْ فَعَلَ السَّاجِرُ حَيْثُ ارَادَ فَالْقَى السَّيْرَ
مَحَلًّا قَالُوا اَمَّا رَبُّهُمْ رَوْنٌ فَمُوسَى **المراد** فما ابر عامر وعقوب يحمل اليه بالثابذة الى
 الجبال والعض وقرا الباقرين اليها رداً الى الكبد وقرا ابن عامر يلفظ التسديد ورفع الفاء وقرا حفص عن علي
 يلفظ يكثر اللام وحزم الفاء والاصل ملقف فاد عمر احدي التاب في الاخرى فصار ملقف فاما جزم الفاء
 فانه جواب السراط كانه قبل اذا القى عصاك ملقف من مع فعلي مع الخبر عنه وقرا حمزة والكسائي كيد
 كيد السحر في كيد السحر وقرا الباقرين بالالف في السبعين علي فاعل قال النوعية اضافة الكيد الى السوط
 والي من اضافه الي السحر وان كان ذلك لا يتبع في العرشه وانهم ينفقوا علي ولا يفلح الساجران بالالف
اللعنه الا لقا مصدر القى يلقي اذا ابتدء وطرحه واللقاء والترح والسند والترمي بطائر والمجل واحد جمعه
 جاك احمل لان اجلك المصع القليل والحال في العيز والحمل لا يحمل الولد كما يحمل الحمل والعص جمع عصي
 فقال عصه وعصوان في مجمع اعصه وعصه والتجمل هو ان سطر الى الشئ يحملها اي يطعمها علي صفه لست عليها ومنه
 الحالك منه الحديث وسجل ابرهام اي اذا نظروا اليها حلتها فاطره ونوحس الشئ احسنه واحسن مثله
 اذا احسن وحره يقال لفت الشئ القفه ولففته والنقته اذا احسنه يسرعه او طعنه اما كلمه ما كبد
 ونقال انه معني الذي ان كان معني قوله كيد سحر حيز الذي فيكون مرفوعاً كانه قيل ان الذي صنعوا
 قبل ما جرت رفع كيد لانه جبر ان وان جعلها شئ واحداً ويكون للتاكيد ونقع الصعده علي الكبد

ضم

قَالَ السَّاعِدُ

وَمَعْدَمُهُ عَمْرٍاءُ مَن يَأْتِيهِمْ مِنَ الْمَلِكِ الْمَلِكُ وَمَعْدَمُهُ مَعْدَمُهُ
مَنْجٍ وَاسْتَحْتَمَتْ مَعْدَمُهُ كَرَمٌ وَخَيْبَةُ انْقِطَاعِ الرُّطْبَةِ نَقَالَةُ جَمْعٍ مَعْدَمُهُ أَيُّ عَيْزٍ فَضْلُهُ خَالِدٌ حَابٍ بِحَبِّ
الْمَجَادِلَةِ وَاضْلُهُ الرِّجْعُ كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْخَصْمَيْنِ عَاوِلَ الْمَلِكِ عَرَضًا حَمْدُهُ مَارَ طَائِفِي الْأَمْرِ تَارَعًا وَالْمُؤَيِّدُ
يَكُونُ سَمًا وَمَعْدَمُهُ أَوَّلُ الْمَلِكِ لَمْ يَلَمْزْ وَجَمْعُ الْأَمْثَلِ فَأَمَّا لَوْ هُمُ السَّائِرَاتُ فَالْإِسْتِعْلَاءُ عَلَيْهِ وَدَرْكُ الْعَيْدِ
اسْتِعْلَاءُ فَلَانِ عَلَى النَّاسِ عَلَيْهِمْ وَاضْلُهُ مِنَ الْعَاوِلِ نَقَالَةُ أَيُّ غَلْتُهُ **الاعْوَابُ** وَيَلْمُ مَعْدَمُهُ عَلَى عَدْرِ الزَّمَانِ
وَيَحْزَنُ عَلَى الْبَدَا حَوْلَهُ وَلَمَّا مَن مَعْدَمُهُ الزَّحَاخُ ثُمَّ أَوْصَالُهُ جَمْعُ لَانَهُ مَعْدَمُهُ وَضَعُ فَمَعْدَمُهُ لَانَهُ خَوَابُ الْمَلِكِ
وَهُوَ قَوْلُهُ لَا تَفْتَرُوا **المعنى** ثُمَّ يَنْتَعِلُ احْتِمَاءَهُمْ لِلْمَوْعِدِ فَقَالَ سَمْعَةُ قَالَ لَمْ يَمُوتْ لِيَسْتَحْمِرْهُ لَا تَعْلَمُ لَهُ أَحَدٌ
عَمِلُوا مِنَ السَّحْرِ لِيَقَامُوا مَعَهُ مَوْتِي وَعَظِيمُ مَوْتِي عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ وَيْلَكُمْ وَيْلَكُمْ كَلِمَةٌ وَعِدَةٌ وَعِدَةٌ وَعِدَةٌ
أَنَّ الْوَيْلَ وَالْعَذَابَ لِمَنْ يَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ هَذَا أَيْ كَذَبُوا بِأَن يَنْسُبُوا عَجْزِي إِلَى السَّحْرِ وَخَوْفُكُمْ الْحَيَاةَ حَوْلَ
فَرَعُونَ الْحَيَاةَ الزَّيْلَ الْمَعْنَى وَأَمَّا ادْعَوْكُمْ إِلَيْهِ لَسَرِّحُوا مَعْدَمُهُ قِيلَ سَمْعَةُ مَعْدَمُهُ عَرَفْتَاهُ وَبَرُّ الشَّيْءِ
بِمَعْدَمُهُ عَنْ مَقَالِ وَالْحَلِيِّ وَآيِ عَلَى وَتَدْحَارُ مَرَّ مَرِّي أَيْ حَسْرَةً وَانْقِطَاعَ رَجَاؤِهِ عَنْ ثَوَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَرَّ مَرِّي
مَوْسَى عَطَى وَخَوْفُهُ فَتَارَعُوا أَمْرَهُمْ سَمْعُهُ بَعْنِ مَعْدَمُهُ الْقَوْمُ فِي حَبِثِ مَوْسَى وَهَرُونَ وَفَرَعُونَ وَمَعْدَمُهُ
وَأَسْرُوا الْحَوِيَّ يَحْتَاجُونَ كَلَامَهُمْ وَاحْتَلَفُوا مَعْدَمُهُ عَالِمُهُ أَقْوَالُ الْوَلَّاهِ مَرَّ مَرِّي فَرَعُونَ فَرَعُونَ أَيُّ تَأْخُذُ
عَنْ لَمَّا عَلِمُوا مَرَّ مَوْسَى وَمَا يَسْأَلُ مَرَّ مَوْسَى وَهَرُونَ عَرَّيَ عَلَى وَآيِ مُسْلِمٍ أَيُّ تَحْجُوا مَعْدَمُهُ فَرَعُونَ أَبْطَالُ الْمَرْءِ
مِنْ عَوَامِ الْبَائِزِ لَمْ يَكُنْ هُوَ عَلَيْهِمْ لَمَّا عَلِمُوا أَنَّهُ حَقٌّ وَاحْتَلَفُوا فِي الَّذِي يَسْرُوا قِيلَ لَوْ أَنَّكَ تَلَحُّوا سَمْعُهُ
أَمَّا تَأْخُذُ قَوْلَهُ مَرَّ عَرَفْتَاهُ وَقِيلَ لَمَّا قَالَ لَهُمْ وَيْلَكُمْ لَمَّا عَرَفُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا قَالُوا أَمَّا هَذَا فَقَوْلُ الْوَلَّاهِ
بِمَنْبَتِهِ وَقِيلَ اسْرُوا عَنْ مَوْسَى وَهَرُونَ هَذَا لَمَّا خَرَّ ابْنُ بَرْدَانَ مَرَّ حَاجِمُهُ مَرَّ ضَمِيرُهُ عَنِ الشَّيْءِ قِيلَ لَمَّا
قَالُوا ابْنُ عَلِيٍّ مَوْسَى اسْتَعْنَاهُ وَفِيكَ الْوَاقِلُ الْفَصْلُ الْجَدِيدُ مِنَ السَّحْرِ وَتَارَعُوا قِيلَ لَوْ لَا مَعْدَمُهُ بِالْحَالِ الْعَلِيِّ
تَارَعُوا الثَّوَابَ نَمُوهُوَ عَلَى الْقَوْمِ لِيَلْغَوْا ذَلِكَ وَقِيلَ هَرُونَ لَمَّا اسْتَلَامَ لَمْ يَفْعَلْ مَرَّ مَوْسَى مِنَ الْأَتِ
وَكُنْتُ عَفْوَ مَائِيهِ إِذَا الْقُلُوبُ ضَارَتْ حَيْثُ وَإِذَا احْذَرْتُ عَفْوَ كَمَا كُنْتُ وَلَوْ كَانَ سَجْرًا لَمَّا ضَارَتْ كَلِمَةُ
إِلَى الْأَتِ كَبِيرُهُ فِي التَّمْوِيدِ كَمَا احْتَاجُوا إِلَيْهِ وَمِيلَ اسْرُوا مَعْدَمُهُ فَرَعُونَ دَفْعَ مَوْسَى وَهَرُونَ لَمَّا خَرَّ ابْنُ بَرْدَانَ
مَرَّ مَرَّ سَمْعُهُمَا وَيَدْعُو بِطَرِيقِهِ الْمَثَلُ أَلَمْ تَعْلَمْ عَلَيْهَا فِي السَّيْرِ وَالْمَرَّ عَرَّيَ عَلَى وَآيِ مُسْلِمٍ وَمَرَّ مَرَّ
الْأَشَدُّ بِالْحَقِّ وَالْأُولَى فَاجْعَلُوا كِبَرَكُمْ بِلَمْ مَرَّ مَرَّ مَرَّ لِمَعْدَمُهُ عَرَّيَ عَلَى وَقِيلَ مَرَّ مَرَّ مَرَّ لِمَعْدَمُهُ بَعْضُهُ لِمَعْدَمُهُ
وَمَعْدَمُهُ عَلَى قَرَاهِ الْفَقْدِ انْقِطَاعِ اجْعَلُوا وَأَعْرَفُوا عَلَيْهِ وَعَلَى الْآخِرِ اجْعَلُوا مَقْدَرُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْعَاوِلِ

الناجز اي لا ينفذ سعيته الشاخر اذا لا حقيقة للشجر حيث اي من السحر وقيل حيث كان من الارض وقيل حيث
اجتال فلما زادت السحرة ذلك وهم الخذاق علموا انهم لم يستمن السحر وانما معجزة امنوا فقال تعالى فالتج
الشجرة سحرنا بغية سحرنا او قالوا انما برز في موسى واضافة اليهم لكونهم رسله ولذا علموا اليهم
الاحاديث بقوله اما ان لم يلق الاية على ان الالقاء فعلهم اذ لو كان خلق الله تعالى السحرة هذا الكلام لان الالقاء
فعل فاعل واحد لانه اذا كانت الالقات جميعا منه بفعل فلم صار احدها كسرا والآخر طاءه ولان موسى قال
بل القوا ولا يصح حمل على الالقات لان الالقات غير معقول ولو عمل لكان مع حصوله الا بعد الخلق فهو موحى الخلق
ولانه لا معنى تحت الخلق فيهم كسب الاله خلقه مع قدرته وهذا ما بين للعبد فيه ولان الالقاء بحكم غير محمل
القدره وذلك عندهم ليس ينسب للعبد وبذلك قوله فاحسن في عبادة خيفة الله بحوزان بحاف المنع في تومنه والاولى
انما على العوام التشبه والاكاف فهو على صيرة من امره وامرهم وبذلك على ان القوم لما زادا ملك الايات
وكما اخذوا من قوا من المعجز والشعيرة فعلموا انه حق والحياه غير مقدوره لاحد ومنها صورها صور
الغيب وذلك مما لا مقدور عليه غير الله تعالى ومنها ان حرركاتها حرركات المختار لا حرركات المضطر وذلك مما لا
مقدور عليه غيره تعالى لانه محتاج الى اله وقدرة ومنها انها كانت حتما عطيا وملك الزيادة غير مقدوره لاحد
ومنها انها كانت تتلج مقدار ثلما يه حمل بعير وذلك بعض العباد ومنها عودها عطف ما ينه كما كانت ومنها امتها
كذلك مع ما حوفا من الحبال والعصه حتى لا ينفذ علمها باده وروى ان من سهرهم قال لعمري ان كان هذا فليس
به الحبال والعصه لسر هذا سحر انما هو امر الله تعالى على علمي ومنها انها كانت تقف على القاموس واحدة وكل
ذلك يدل على معجزة قوله
قال امسره قبل ان اذن لكرامته الكبير كرم الذي علم البحر
لا تقطع ابيكم وازجلم من خلاف لا صليكم ويخذوع الحمل ولعلم من احداك شدة
واقتر قالوا الزبور كعلم ما خانا من السنات والذي فطرنا فاقض ما انت فاضلنا بعض
هذه الحياه الزنا انا انما برقنا لعفرت لنا خطيانا وما اكرهتنا عليه من السحر
والله خير وانق الله مريد محرم فان له جهنم لا يموت عنها ولا يحيا ومن مات
موسى قد عمل الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى حثا في عذب تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها وذلك جزا من نكاح **العه** **الامان في اللغة المصدق منه وما كنت مؤمرا ولو**
كما يدر في السر اسرار محصوره مشتمل على محرم وحليل اذ كان والعرق من قوله امسره وامسره
ان في امسره معنى الاتاع ولا كذا لانه قد مور من غير اتباع مما دعا الاله اذ اقل من الداعي الامر

لها

ابا

فمنه وقيل يجوز فيه النصب على ان يكون ما كافة العمل ان قولك انما صرت زيدا كقوله تعالى انما اعبد الله
دون الله او انما اعبدني فقولك ان عظم فعل واضله عضو فعلت الواو اللاحقة ثم اذ عمت الواو في الياء
الواو يا فصارت بعليله ثم كثرت العيون لا نكسار الصاد وفعل وفعل وفعل مثل السد واسود المعنى
ما حزي من الفزيقين فقال شحنة قالوا هي الشجرة بما موسى اما ان تلقي عضاك برديك واما ان يكون من
التي عناه وحله واما قالوا ذلك ايها ما لان الغلبة لهم وويل كان لهم جز العنق انما سلبت مزة حبه ومن
عراي مسلم وويل كان جميع القوم فرعون وحسوده في ناحية والعوام في ناحية وموسى وهرون في ناحية
قال موسى لا لقوا اثم وليس هذا مزايا واما هو عيا مع الحزن من كان القادح حبه فليلق عراي علي وويل
امر بالالقاء وحده الاعتار لا على وجه فاذا جبالهم فيه حذف كانه قيل بالقوا فاذا جبالهم
لم خسر الجبال والعنق والالقاء الشجر لا اسم الا هم بل محتاج الى آلات كثيرة فلنا لان معظم امرهم كان ذلك
ذلك العنقه والمقصود بحبل اليد هو عراي موسى من محرماتها مستعجي مشي ومي كليل كيف صدعوا حبلها
قلنا كانوا انقروا العنق وحملوا فيها الزيت وكذلك فيها الحبال فلما اصابها خر السمن اهترت ومخزنتها
عبد الشجرة وصمكت العنق والجبال قلنا اخذوا فيه قيل كانوا اسعير الف شاحز ومع كل واحد من
اي مزة وويل يشع ما به عراي حرج وويل كانوا اعدوا كثير مع كل واحد من عشرة وويل
عشر حبال عشرة وعنه وويل كان قد زلما به حمل بعراي وحسن في نفسه قيل احسن واحد وويل
قيل خاف ان يلبس على العوام ويطنوا المساء واه مشكوا قد يتبعوه وشك من به عراي مقابل اي عراي
لانه لم يدر ان العنق اذا انقلب حبه هل يظهر المزيه لانه لم يعلم انها تلتقيها وزيل الشبهه وكان
خوفه لا بها لو اعلنت حبه لا دعوا المساء والاسماء والاهوي معهم والذوله والملك لهم وانساب الدنيا
فلما لم يلق في التاشبهه وبحق عند الجميع ضجه امز موسى بطلان تحزهم وقيل خاف ان يفرقوا
العنق ولينسوا على العوام عراي علي وقيل خوف طباع لواء اي من كثره ما القوا قلنا لا خوف ما موت
العاليه القله هو وهذا بذله عيانا ازاد التلبس حبه امه الله والقرمه في بينك اي العنق لم يلق اي يبلغ
اي ما صنعوا فيه من الجبال والعنق لان الجبال والعنق احسام ليس بفعلهم ولا يقدرون عليها غير الله
صنعهم الميزا من التي حلها من جميع ويزن قيل لما التي عناه صارت حبه وطلة فت حول الصوف حبه
كلهم ثم قصدت الجبال والعنق فالتفتها كلها مع كثرتها ثم اخذ موسى وعادت عينا كما كانت
من الشجر وذلك اشارته الى الدب ثم قال هذا حديث مصنوع اي كذب موضوع كذب عراي مزة وويل

ثواباً واثقاً للحواسين واثقاً عقلاً للعلاصين منكلاً فاني فالك انه منات ربه محرم ما قيل بعد من الله اعرض
 من القصة فاعبر وجه الحكاية وقيل هو حكاية عن السحر ومع منات ربه قيل الى الموضع وعده ربه عن اي غي وهو لا يؤ
 يرم ما قيل مشركاً وقيل غاصاً فان اضعهم اي ما واه ومن له جهنم لا يموت مما يستريح ولا حياة هنيهة تستريح بحاله
 ومنات مؤمنة اي ماتت على الايمان واثق الآخرة فعمل الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى التي رويها
 فقال تحية خات عدنا قلمه يعني دامة محرم من تحتها الاهاز محرمي المنا في الدنيا رخت شحارها وانسها خالدها
 وذلك جزا من رزقاً قيل يلقون من الكفر والمعاصي فيموتون يعطى بالاعمال **الاحكام** يدل قوله انه لكبركم
 الذي علم انهم عمر عن الحق وعزلوا عن المشيئة والوعيد والتمويه وبذلك علم بصيرة القوم حيث لم يبالوا بوعيده وكان
 الحسن يقول سبحان الله لقوم امنوا فثبت في قلوبهم الايمان حتى لم يعظم عندهم وعيد فرعون حين قالوا فاقض
 ما انت قاض في ذات الله وانت احبهم اليوم صحبه القرآن سبب عاماً يبيع لانه يثمر حسنة وبذلك احتمل الايات ان الوعد
 والوعيد ان الثواب خير اعلم العمل وبذلك علم ان افعال العباد حادثة بمرحمتهم وذلك ظاهر **فولاه**
والله اوجنا الى موثبي ان ايسر عبادي فاصوب لهم طوبى في الحربين الا حافوا ذكراً
والأخشي فابتعهم فرعون بحوده فاعشيه من اليم ما عشيهم واصل فرعون فومه وملا
هذي امرأه احمزه لاخذ بذكره ولا حشا حزم العاد وحتل الهي وحتل الحدا فهو جواب الشرط كانه قبل
ان يورد محف ووا البا قون بالالف ورفع القائل الهي و الحبر فاما ولا حشة بالالف ففقاو العرا فهو على
قراه منه كقوله بولوكم لا بد من لا مصرون الحلام وكما ان الفزا لموا حيزه في تحت الحزم لكان موا
السعة الوحي الله المعنى الى العسر على وحده كما واستعمل الى لتمام والزوايا واللام والاسروا لم يدرى
السيرة بالليل سراً واليه يسر خلاف الزبط والوطوبه واليوسه عز صان لا بقدر علمها غير الله تعالى
وهما شرطان في وقوع التاليف على وجهه لا لراق يقال ستر الله على جعل سراً العير ومسجها
والنسر سكون الياسو من الباب قال ابن السك يست الا زمره هبها وبهاها مست اذا كثر يسرها
والسرسع اليها ما كان طناً مسر وقيل الياسر الذي لم يزل كان يمشوا واليسر ما كان طناً ميسر قال ابن السك واليسر
جمع ما سرقوا على بر عسرة جمع النسر يعني الناس من جمع اليسر سكون الناس من الابدراك المحقق ذلك المعذو واذكر
منه اليسر واذكر العلم من وندرك القوم والبرزخ كاتهم من الابدراك المحقق من الحقائق ومنه ذكرك اننا اى
منزل الحقائق انهم الحقوا بها والعشا العظم ومنه العاشية والعشيان ويستحب القية عا شيد لا بها عشي باولها
وقيل لعل الشوط صرته والعشيان بكسر العين تان لم يزل الجراه **الاعراض فصب طرباً بقوله اضرب بعد ربه**

الحي شيء واحد والاذن الاطلاق في الفعل اصله الا علام والفرق بين الاذن والامتنان في الامتنان زيادة المنة
به وايسر في الاذن ذلك وفي الامتنان الاحتراز لانه يؤمنه امتنانه والامتنان
النما في الخير ومنه الزكاه لان المال ينمو اهلها والتركي طلب الزكاه وقيل اصله الطهارة **الاعراب** في حرف طه
الاستغناء وقيل اصلها محضان مما بعدهما وسمي محمل المعنى على لان جز وفي الجز يقوم بعضها مقام بعض
العدا في جزع خلوه واما سده لان صم الحمل لضم الوعاء لما فيه والذي فطرنا يحمل الذي من الاعراب حمل
على قوله ما خانا واحتمل الجزاءة فيقسم واللون في لا قطع عن الاصلين من التاكيد محري محري التسمي الحو
وقيل بقدره في الحو فلما سقطت الحافظة نصه وحملك النفع على هذه هي الحياه الدنيا **المعنى** ثم ذكر
فرعون والسحرة بعد ما كانهم فقال سبحانه قال بعض فرعون للسحرة اقمتم له اي يغني مؤمنه كقولهم فامر له
ان اذن لهم في الامان به نعم مؤمنه الكبير كما اي رايهم واسلادكم ومعلمكم الذي علمكم السحر مؤمنه في الامان
اقوا به انا هو نواحي من حشمتهم لانه علم انه حق وليس بعبد بل ذلك واوله لا قطع عن ابدنهم واوله لا قطع عن
المعنى والرجل اليسرى وقيل اول من فعل ذلك واصل فرعون ولا صلبكم في جذوع النخل قل علي جزع
ملك الحزوع فلهما لا وعيه وهي الطرف ولعلمنا اننا اشد عذرا على قولاكم اننا امر رب مؤمنه على معصيتهم اياهم
وانقادوم قيل بقي عقابه ان عصى وثوابه ان اطع عن محمد بن عبد الله بن ابي اسحق فلما سمع المستبصرون وعبد الله
طاعه والله والاذن الاخره على الدنيا وعصمها قالوا ان نترك اي يحذر كعلي ما خانا من السقات من العلم
التوحيد وقيل البد والعص والذكي فطرنا اي خلقنا وقيل معناه ان نترك علي الذي فطرنا اي خلقنا عن اي
قسم اي لن نترك والله على ما جانا من اليقاف وما طهر من الحق فلا يقربنا انت واصنع ما انت طافع على
وقيل احكم ما انت حاكم وليس هذا بامر واما هو استنك مؤمنه في اصنع ما شئت فلن نرجع عن دين الله انا
هذه الحياه الدنيا نعم انا نملك الامور في الدنيا وليس لك سلطان الا ما هاهنا ونالنا الاخره انا
لنعفركا خطا ما اي معاصيتهم لما علموا وعد الله فان عليهم وعبد فرعون وما اقرهنا عليه من السجرات
عمل السحر ونعلمه وقيل انه دفع علمنا الي السحر عن امر عاين وقيل كانت السحرة ابيهم وسمعي من امر
على نعلم السحر عن مقاتل وقيل اكره الله حشرهم من المداير في الاقطار لعمل السحر ليقابل بهم مؤمنه عن
انهم مشهورا من حديث العصف وان مثله لا يكون سحرا فاحرهم وقيل عابده المملوك ان يكون هو الدار
السحر كذا معطل وقيل قالوا الفرعون اننا مؤمنه اذا امر فاذاهم فاذاهم مؤمنه وعصاه محريه فقالوا السحرة
ان السحرة اذا امر بطل حوهم واما عليهم لان عموما فذلك اكرههم عبد فرعون من امان والله خير

الامم وذلنا عليهم المن والساوي كلوا من طينات ما رزقناكم ولا تطعوا منه يحمل
 عليه غضبه ومن حمل عليه غضبه فقد هوي واي لعقار كراب وامر وعمل ضالحا ثم اهدى
 وما اهلك عن قومك ما موسى قال هم اولادى على ارضي وعلت ايك نبت ليرضيه قال
 فاما قد فتا قومك من بعدك واصلمهم التامري **المراد** قرا حمره والحناء والاعمش ويحيى برؤاى يحيى
 واوعدكم ووزوكم كله بالتا على الواحد والباقيون بالسور وقرا ابو حنيفة وابو عمرو وبعقوب وعبدكم بعير الب
 والباقيون واعداكم بالاف من المواجده التي يكون بها شير في الحساوي الاعمش ويحيى برؤاى يحيى
 وقرا الباقيون يحمل كسيرا الجا ومن حمل كسيرا اللام وقيل يحمل بالضم نزل وحل بالسر حبت فيل هما معه ولم يخلعوا في قوله يحمل
 عليه غضبه من يسميه الله بالكسيرا **المراد** الطفيان فجاوزه الحب في العصيان وطعي بطعي طعنا وانه طعي التسليل نزل
 بطعي العرماج وطغي الدكر مع والطغون لعه نقال طغوت وطعيت حطاه الحليل والحلول المزل نزل نقال حلال القوم
 نزلت بالقوم والحليل البعل والحليله الزوجه شيا ذلك لان كل واحد منها حمل عند صاحبه قال ابو عبد الله كل من حاول
 او حاول هو حليل من ذلك العتبه اخلفا حلا وحل كسيرا الحافي المستقبل وحل بالضم نزل وحقيقه الحلول سمح
 بالاجراض واما الجيم فهو وعليه المحاوره ولا حوز عليه الحلول وشرك الهمه وبقي حيا حلول العرض في الحبل
 لانه او بالفاعل قلنا فونه سواء اما صاحلاوه وحوزه من صفات الاحناير له له ووجوده بالفاعل فاما وجوده في هذا
 الحبل كل عرض حبل لا حوز وجوده في غيره ولا سئل ذلك بالفسر لا بالفاعل ونقال هل حوز حلول المعاني
 في ذات القدم قلنا لان ذلك سمع المعبر والهوي هو الغير مقصور والهوي بالمد هو هوويه هو او هو هوى
 مستقيم عزز اذ يمسد والفاو يد كل مهواه ومنه شجي النازله واهويه وقهاوي القوم المهواه سقط بعضهم في امس
 والفته اصلها الاجاز واستعمل في العقوبه والكفر والهرج **المراد** حلا ولاي اولادى منسار على اليسر **المعنى**
 ثم خلا العالم الى خطاب بني اسرائيل وذكر بعد عليهم فقال سمعته يا بني اسرائيل قل هذا خطاب للذين نوا في من السى صلى الله
 عليهم وقيل لا سلا فهو عطف على ما تقدم واسرائيل يعقوب راسحق قد احيانا خلصناكم من عدوكم وكم اري من فرعون و
 واسعداه والنعمه على الاسلاف يكون نعمه على الاحلاف فلماذا ذكرهم في هذا قوله من يقول انه خطاب لمن كان في
 عهد رسول الله صلى الله عليه وواعدكم حان الطور الا من منك وعد موسى حان الحبل الذي هو الطور مع حله عدو
 بني اسرائيل لستم بواكلان فاحذروا سمعتم وذهب الي الموعود واعطى التورات عن ابي علي وقيل كانت المواجده ما روي
 هو وقومه عن ابي يحيى وذلنا عليهم المن والساوي يعني في التيه وقد فتا ما قيل في المن والساوي وكل ذلك نعم عليهم ذلنا
 وذلنا كلوا هذا واحد وليس ما كل الحلال من طينات بل الطين الحلال وقيل الطين المشتمل في تمامه رزقناكم اعطيناكم ولا

احمل لهم طريقتا بالمعرب بالعصا اي الطريق لئلا يدخله هذا المعنى وير في قوله من الير قيل للتعجب لان بعض العرب
وموضع لا يخاف موضع الحال كانه قال افعل ذلك امنا وهذه العزاه اوله لانه عطف على لا يكون الا من فوقه قوله ولا
لحشي والباقي قوله بخوده ضله ونفهم كقولهم لا ماخذ لمحيي واستري المعنى ثم بين تعالى اصرا اذ هم على الكفر والار
بنى اسرائيل بالخروج واهلاكهم قوم فرعون وقيل السحابة ولقد اوجنا الي موسى اناس بعد ادي فامرهم بالخروج
الرجي فلما احتمل غير احدهما القينا عليه ذلك على التار ملك واماها كلمناه به ان اسرهم ادي اي يبرهم
ارض مصر بعد هذه هذه بسببه مشرف فيل امهم السرا لئلا قرب اهلهم فرعون وقيل لئلا يزداد لغير المؤمنين من الكفر
لهم طريقتا اي احمل لهم بصري المعص طريقتا في البحر اسلا ما فيه ولا تخافه زكا اي لا تدرك فرعون ولا تحسب فرعون
الخروج قبال لا يذكرك اذ به من قومه ولا تحسب من امر الخرق لا تخاف كون فرعون خلفك ولا تكون في امر امانك
اوحى اليه لعلم بذلك قومه وخضه بالذكور شريفا فابهم فرعون في الكلام مر حذ في اي افعلوا او شاوروا
فرعون اي مضمخ خلفهم قيل ليقوم فرعون بخوده وحيله والها في قوله فابهم كناية عن قوم موسى قيل لئلا يزداد
خرج في خوده مشعين اياهم طالين لهم فلما راى الطريق باسنة سلوكه والها لا يحول به حلا خا ان يذركهم في البر
لئلا راى اسرائيل فرعون وقومه طوا انهم يذركهم لان المحر امانهم فصرب المحر بعقده فصارت الطوار امانهم
صارت لهم بر بعضهم بعقده فلما اعله راوا بني اسرائيل خا وزوا المحر دخلوا وقيل بقدمهم على زمكة واسعة فرعون
ادخله فرسه وعشيه من البراي اصابهم وعمرهم لما وقيل منعاه فعلاه هم ما المحر ماعاه هم معنى ما كالم
العظيم وقيل الذي عشيه هو العزق عراي علي واصل فرعون فوقعه وما هدي ياتي اسر قيل اهلكهم في البحر وما
من العزق يا كيدا وقيل اضلهم عن البر وما هداهم الى خير وقيل ذكر وما هدي لما كيدا لاجل له وقيل اضلهم
الصلوات وما هداهم وط قبال ما هداهم وخير الامام تبارك الذي لا اله الا هو عليه معجزة عظيمه لو شئ منها انه ضربهم
فما زفه امة عشرة طريقتا ومنها انه سير في الجاه ومنها انه تراكم حتى صار كالطود وقيل علي انه اهلك فرعون
بجائهم احدى مني قيل كيف دخل القل لا يفعل مثل ذلك فلم اوانت كثره وشاموا فطروها من القل
وقيل اوههم فرعون انه انفاق له عراي علي وقيل دخل من كرها فاجتنبه دخل اتباعا لفرعون
انهم تاروا البلاء قبل لعله فرعون وقيل استعازوا من القنط حلا وقل خروا وهم سعون القاد
فرعون في ستماء الف وقيل علي ان فرعون اضلهم ولو كان علي ما رعه المحبر لكان الله اضلهم ولا ينع
فرعون انه اضل ولو كان الصلا لخلق الله فيهم لكان هو الاول وان توصف ذلك فطوره المحبر في
والهدى والصلا قوله ط ما في اسرائيل قد اجنك من عدوكم واعدنا خابا لظن

اسفا قال يا قوم ابراهيم نبيك وعدا حسنًا اطيأ اليك عليكم العهد ام اريدتم
 ان يحل عليكم غضبي من بكم فاخلفتم مواعيدي قالوا اما احلفنا مواعدك بما دنا اولنا
 حملنا اوزارنا من هذه القوم فقد فعلنا هذا وكذلك التي السامية فخرج لهم
 عملاً حسداً له حوار فقلوا هذا الههم والاله موشى فمضى اقلنا من ارضهم
 اليهم قولا ولا ملك لهم ضرا ولا نفعاً ولقد قال لهم هرون يا قوم انما قدتم
 به وان ترثكم الزحمان فاسمعوني واطيعوا امرى **المراد** في قوله بملحن لا تقرأ في ابر
 كثير وابوعمر وابر عامر ويعقوب وكثير الميم نفع ما حوته الادي في قرا ابو جعفر ونافع وبر كثير وبر عامر وحضر
 عن ابيهم حملنا نصر الجمل وكثير الميم مشددة على ما لم يسم فاعله وقرأ ابو عمرو ووجره والحياتي وابو بكر عن عامر
 ويعقوب حملنا نعم الجمل والميم محقة على ان الحمل يضاف اليهم **المراد** العضد ضد الرضى وهو اذ الاصر
 وبطل عضدان وعصه نعم العير والفتاد والشدة العضد والاشد العضد سمعت اسفا غضب
 غضبا فاما حديث عاتشه واي يكثر في الله عنهما انه رجل اشفي سويج الجز والى وهو الا شطيطا
 والملك اصله القدره ومنه الملك القدره على الضرر والملك لصرفه فيه والملك القدره والشلطان
 وملك وملك العير ملكه يكون صوره او املا ملكه اذا اعنته لقان ونحير مملوك ومملك ومالك مشدده
 ومحفقة والوزر اصله القل ومنه الوزر الدب ومنه الوزر والاوزان اصله الانسان والاوزان السلا **ح**
 لانه سفل على لا يستها والاوزان المتاع لانه يحمل والاوزان الضوت الشبد المتد كضوت القرو وغيره
المراد اسفا نصت على الحال وقيل على المضمر بقدر اسفا ان لا ترجع نحو رفيه الرفع والنسب وقرى
 بما انما الضم مقدره افلا ترون ان لا ترجع واما الرفع مقدره ان لا ترجع واما الرفع مقدره ان لا
 رجح اليهم قولا عضدان نصت على الجمال الا انه لا سمرو في معرفه ولا مكره **المعنى** ثم من تعجبا ما اخبره موسى
 من حديث العجل في رجوعه اليهم فقال سبحانه ورجع موسى اي يصرف من المقات الى قومه من اسرايل عضدان
 انما قيل من ثناء عن ابراهيم وفتاده واليدين وقيل الا يسه شدة الغضب وقيل التلهف من فله عن ابي علي
 يا قوم ابراهيم نبيكم وعدا حسنًا اي صدقا فيما هو وعدهكم بالانقاذ من قريش في محبتهم الى جانب الطور
 ووعده انه عازل لم يارب وقيل وعدهم ان يعطيهم الثواب منه هدي في نور ليعملوا فيه فيعملوا به فيستحقون
 الثواب عن علي وقيل الوعد الجسر الجند بشرط التمسك بالدين في الدنيا عن الجسر ويقدره ابراهيم عليه
 السلام التوحيد وعدا حسداً في الدنيا ما ان الحنة لك فها بد الكفر حتى تركتم ذلك وعبدتم العجل وقيل الوعد

تطغوا فيه لا تجاوزوا الحد في ذلك لا تأكلوا الحرام وقيل لا تأكلوا على وجه الحرام ما يعتمد فيه العضل
وقيل لا تطعموا فيه ولا تعصوا عن ربكم وقيل لا تكفروا النعمة عن العلم وقيل لا تحرموا الجاهل
لا تنفقوا في معصيه وقيل لا بدخروه وكانوا في ذلك وقيل لا تنفقوا نعمة على معصيه محلي حب لا ينزل على
القرأت فيه وقد تنا عصى من الله إزاده العقوبة ومن حلك عليه عصى فقهوي قيل هلك عن أبي علي وقيل
في النار وقيل سقط عن رتبته العاليه في استحقاق الثواب إلى استحقاق العقاب في أبي حنيفة نظر في
ضاحي أي تاب عن جميع المعاصي وأمر الله وعمل بطاعته ثم اهتدى في كل لزم الأمان إلى أن مات عليه عن فساد
كانه قبل ثم استمر على الهداية وقيل اهتدى بكيفية العمل ما من عمله عن ابن زيد بن أسلم وقيل علم أن ذلك لولا
مقاله والسعي والعلم وقيل استقام على السير عن الضحاک وما أهلك عن قومك يد موسى يعني ما هلك
عليهم قيل كان الله أمر موسى أن يحل زمر أسرا لمجماعه وقيل شعرون من حجازهم لذهابهم معه إلى الشام
وأخذوا التورات وقت لهم وقتا مقدما لهم موت وأمرهم أن يسعوه إلى الجبل وقيل ذهب معهم إلى الطور
و بعد منهم وعاتبه الله سبحانه وقال ما أهلك عنهم قال ضمرا ولا أي علي أري يعني قرأت في ضاحي
وعلمت اليك رب لم يرضه إزداد رضى وكان الله تعالى راضا عنه ولحسن التوهم علمنا إراد طاعته حذبه
والرضى ها هنا المبح والبعظيم ومع قيل إذا كان مأمورا بأحضارهم فلم يقدمهم قلنا أمر أن يحضرهم
ولم يرضه عن المنع وعاتبه وقيل سأل عن نسب يقدمه الله عاتبه وأمر هذا يتوال استنهام قال
قدوس قومك يعني امتنهم وشدة تأ عليهم التكليف ما حدث في بني إسرائيل من أمر العمل والنعمة
النظر لعلهم والله ليس باليه وإن الله لم يصفه الاحتمام كما قال سبحانه الم را حيت التائبين تركوا
أما وهم لا يفتنون وأصلهم اليه مري معنى دعا لهم إلى الصلاة فصلوا عبد عليه فأضاف الصلاة إليه فإذ
يشتمه إليه القائلون بالعدل عزرا في عشرة ألف عبده والعجم منهم لما رأوا ملك الأيمان الباهرة وصحوا
يرشح في قلوبهم الأيمان حتى قالوا مرة أحمل لنا الإيما ومرة عبدوا العجل وأجمعهم را وحيتهم محرك
أي القوم بقله التامل والفتن **الأحكام** يدل قوله ومن حلك عليه عصى فقهوي أن القايين مشركين
العقاب خلاف قول المرحيه وبذلك علم أن المغفرة شال التوبة والعمل الصالح خلاف قولهم وبذلك قوله وما الظاهر
أن العمل فعل مؤث حتى يصح قوله وما أهلك وحوايه مؤث ليرضى فيسطل قولهم في المواقف بذلك أن المبادر إلى
مهم يرضى من رضى الله سبحانه واستدل بعض الشفعوه في إدا السلاه في أول الوقت بذلك قوله وأصلهم
أنه تعالى لم يضلهم فضلا لذلك فزق سبهم في الأضافه **فخرج** مؤث إلى قومهم عصى

بني السامري العمل لا ترجع اليهم قولا ولا مملك لهم صرا ولا يفعلا عراي علي وقيل في قول السامري
 وزك الا سلام الشا في انة من قول السامري والاشي مؤنة مما احتلفوا وقيل است مؤنة الله عن ابن
 عاتر ومجاهد وقنادة والسدي وابن زيد والعماد وقيل في انة اي صل واطي الطريق وقيل في انة هنا
 وخرج نطيلة وقيل في انة مؤنة ما امره الله تعالى من مقامه قومه الي ان نوا فيهم موضع الطريق وقيل
 في مؤنة قومه انة يرجع اليهم عراي ليس مؤنة اجمع عليهم قتال اهل بزون لا يرجع اليهم قولا اي لا
 يملكهم ولا يملكهم وقيل لا يعود الي الحواز والعتوت والاول الوجه ولا ملك لهم صرا ولا يفعلا اي لا يقدروا
 لهم عراي فع وصر ولقد قال لهم هرون من قبل عود مؤنة اليهم ما قوم انا فنتهم بغض شديد الله عليهم العبد
 فاعلموا اليهم واعبدوه ولا تعبدوا العمل علة وصحا وحمل فنتهم السامري واصلاكم وان زبكم الرحمن فاستجوي
 او اتعوا امري في عباد الله ولا تسعوا السامري في عباد الله **الحكم** بذكر قوله فقد ماها وكذا
 الي السامري عراي ان للعبد فعلا وبذل قوله حواز وقوله ان لا ترجع اليهم قولا ولا مملك لهم صرا ولا يفعلا انة
 لم يترك حوا وبذل علي ان عباد الله تجزعا عامه وملاك الصر والفع وبذل علي صحة الخراج في الدين وبذل علي ان
 الشبهة وان صفت بحر حلها لان العتة زما وقع عظيمه مع ضعف الشبهة فلذلك خراج فيه عراي والافا
 ان العمل ليس اليه لا سكل على احد وبذل علي ان السامري الذي وقع فيها سهم لظلال وذلك يطل قول من
 ان الله فعل هو الذي اصلهم **قوله** **قالوا** الر يرح عليه عا كفن حة يرجع اليه مؤنة
 قال يهرون ما منعك اذ رايتهم ضلوا الا سبغنا افغضب امري قال ان امر
 لا يحد لي ولا تراش اي حشيت ان يقول فرقت بيني اسرائيل ولم يرق قولي
 قال فما خطبك كيا سامي **قوله** **قالوا** ابو جعفر لا سمعنا شابا لما و ما فاع و ابن كير و ابو عمرو
 و ابو الباقون حذفها و قرأ ابو جعفر نفتح اليه والباقر يشكونها و قرأ ابو جعفر و نافع و ابن كير و ابو عمرو وحفظ
 عن غيره ما من نفتح وليم و الباقر يفتح اليه و الباقر يشكونها و قرأ ابو جعفر و نافع و ابن كير و ابو عمرو وحفظ
 السدي لا وليا ايضا حشيت عشر الا ان هذا نصير مع الو او ذلك نصير مع اللام وكلاهما على تقدير انما
 الحذف في وجه الحذف ولم يحر هذا الندا الا في ابن امير عم لكره استعماله **قال الشاعر** رجاك و يسر
 بزبون اي و اليك كحوال من عمر و سمع و حذف و اليك كقولك يا علام اقبل فاما الصبح فعلا بقدر ما من اما حذف
 الاء **قال الشاعر** عراي عراي عراي و الجمعي **قوله** **قال الشاعر** العتوت و الا فامه و اللزوم من
 الظاهر و العتوت و الا فامه و منه الاعضا و المتحد و عتوت عكوف و هو معتكف اذا اقام الر ف

و قيل كحدها وقيل احداها وقيل له مسائل امره عن مقامه

لأنه لا يهواه إلا كبر والعصاة في أمر الله فطردت نفسه عنه وإن كان صعباً وهذا لا ينع لانه لم يوجد
من دون ذلك الله ومعه قيل فلم قال لا شئت في لا بعد قلنا من رأى ذلك لعله توهم أنه غضب عليه فنع عنه
لأنه لا يهواه ثم بين لهم من أي حشيت ان يقول فزقت بين بني اسرائيل يعني فارتفعتهم وقلوبهم لم تباروا الخيال
بأنهم لم يوتوني ومن معه وجرب معهم مع السامري عاده العجل وحرب سقي على الشك وقيل حشيت من العنب
ان سرقوا الجزاء ثم يقول ما حشيت وضع اياك قلت اخلت في قومي واصبح وقيل لم يحط في الاعتداء ان لو
سرقوا ولو لم يظهروا ههنا حشيت هرون وبين العبد في الحقا منه وعلم ان الكتب للسامري اقبل عليه هو مخاطب فقال
ما خطبك يا سامري اي ما شانك وما يدعاك الي ما صنعت والخطب اصله الامر العظيم كانه قيل ما هذا العظيم
الذي احشيت وما حملك عليه **الاحكام** بذلك قوله ما منعك ان تاتهم لانه ان الواجب عند وقوع الفتنه
الدار الى السلام في ما امكن ولهذا بادر ابو بكر يوم السمعه الى ملاي الفتنه سعي السعه فقامه املا لانه
والا فانه من رده العرب وظهرت الفاق في محاوله الاضارة معه سعيه مع ما سبق من موت النبي صلى الله عليه
فلا آية بادر الى ملايه واحري الله تعالى ذلك على يديه والاد كانت ثلثه عظمه في الاسلام وبذلك ارجع
على الله عليه ان يجهد ويراعى المصلحة ولذلك قال حشيت ان يقول فزقت بين بني اسرائيل فانه لما خاف بادره
الفن بالمفارقة وكان قوله الا صوب والا صلح كما ان ابا بكر لما رأى من المصلحة المبادره الى السعه
كانت الا صلح وبذلك على عظيم هيبه مؤتي في قلوبهم حيث توقفوا على روجه ورتقوا عباد العجل عنده
وبذلك على ان يكون الحق سراً قد يكون لطفاً في التوحيد فلذلك لما رجع موسى نوا العجل وبذلك على ان
هرون وان كان شريكاً لموتى النبوه فانه كان كالتابع وموسى كالمبتوع لان كلامه كله مستوع وكلام
موسى كلام الاتباع في جميع ما بادر منهم من الكلام وبذلك قوله ما خطبك يا سامري على عظمه ذنبه فلذلك
ونجد في الآية دلالة على ان افعال العباد كما بدت من حشيتهم من روجه منها قوله لن يرحم عليه عاكس ومنها
معانيه هرون اياهم ومنها معانيه موسى اياه في ترك الاتباع ومنها قوله فزقت ولو كان الموقر خلق الله سبحانه
لا سري شونه منهم وعدم فوفد ومنها قوله ما خطبك اذ لو كان كما قالوا قال خطب ما حشيت فيهم **قوله**
قال بصرت ما لم يصروا به فقبضت فضة من امر الزينول هندتها وكذلك شولت
سرة قال فاذها في ذلك في الحياه ان يقول لا سائر وان لكم وعدا لن يخلفنه وانظر
الى الهك الذي طلت عليه عاكس ليعرفه ثم لنسفه في اليم نسفاً اما الهكم
الله الذي لا اله الا هو وسيع كل شيء **المعاه** قرأتهم واما كذا المعه من فون

الحافظ والمستطرق رقبته رقبته ورقبته اذا استطرت والمزق الكان العالي الذي يقع عليه الذئب من الذي
والحمري قيل هماً واحداً وقيل المزق في السبد والحمري جازو والفرق بينهما ان المزق ان يقول انهما من
فلا بد ان احاط به فهذا فاعلم ملك محصر فلا يجوز الحمري ان يقول وهبت اذني منك وسلمها اليه وان سرجه
الي فانه سمع الهبة وسطل الشرط وهذا قول الجحشيه واصحابه ومنه ارق فلان اذ اذني ^{المعنى} فممنوع
فما هم هزون ومخالفتهم له واعيد اذ هم الى موسى فقال سمعته قالوا نعم اذ من عبد والجمالين يروح اي لم يزل
على العمل وعبادته عاكفين اي مقسمين لا يفارقون ذلك حتى يروح اليها موسى فاعترف لهم هزون في شئ عشرين الفا فاما
موسى عليه السلام وهو مملو عظيم منهم ومن عباده العمل وسمع الصياح والحلله وكما نرا يزفون حول العمل
ومضربون البؤوف والمزامير فقال موسى هذا صوت السعد واستقبل هزون عليه السلام في الذي هو
واخذ بعاتب هزون فقال يا هزون ما منعك ان ترايتهم صلو الا تتبعهم قبل هلا سعي من اقام على ايام
عن ابن عباس وقيل هلا سعي في شدة الذعر عن الكفر عن ابن جريح وقيل هلا قال لهم اذ علمت ان لا
لقللهم وقيل هلا لحقت في حيرت ايتهم صلو اقبل استجدام الامور وقيل هلا سعت امري ووصية وقيل هلا
من اتبعي ومفازتهم فراق مغاض فكون مفازهم لو محالهم ورجوا عن فعلهم وقت قبل فامع في ذلك
سعي قلنا قل اصله وقدره فامع في ذلك الاسعي فدخل الاسعي عن هذا المعنى افعت امري في
وقال طاهر الاية مستغاثه امره بالحق فخالفة هزون قلنا امره بذلك بشرط المصلحة وراي هزون
اصح والشاهد يري ما لا يري العايد وقيل لم يامر بذلك وامر بما هبهم ورجعهم عن القبح وقال لهم
باللامه قلنا انما عاتبه والثوم متوجه على القوم فاما هزون فلم يتوجه عليه لوم وامره مفازتهم لوم
موقع الذئب من غطت ريشه اعظم فلما كان هزون اجل من حلفه حصه بالذئب وهذا ان ثبت له ذئب فاما هزون
مزي الساجه والاول الوجه قال هزون لمن امر قتل كان اخاه لا يبه وامه فذكر الامر استعطا ما وقيل لا
لامه والاول الوجه ومن قال انما اصابه الي الامر لتحقيق السنه لا يصح لان موسى سره هزان نصفه الى الله
سوما على الانبياء لا اخذ الجنة ولا برائه قيل معناه لا يفرط في يوحى ولوحى في الذي في المران اخذ من امر اخيه
وقيل انه اخذه على وجه الشكي بها ففعله المحزون باخيه ولم يفعله استخفاً فلان الانبياء في الانبياء كونه
لا ما خذ من اخيه سوا من اهل قبطون انك اجد على وانما كان غضبه عليهم وميلت العاده حازه في النص
في ذلك الزمان كالعاده في ما سافر في القصر على العصور والمعاقبة وذلك مما حلف بالارزاقه وقيل ان اخاه
محزي بنسبه اذ اعصى القصر على ريشه وخيته لا ما به نفسه وعلم عصيته كما لا ما به نفسه وقيل اخذه بالعدو

قصة وانه اذا التفت على الجملة صار حساما وذلك كذب منه وازاد ذلك تعظيم العجل عندهم وميل قومه هرون
 عليه السلام وهو موضع العجل فساله عنه فقال في افعلة مصلحة لقوم ادع ان تمردك فدعا في مدعايه وهذا جهل
 عظيم لان النبي لا يدعو الا باذن الله تعالى ولا يؤذن في مثل هذا ولا يدعو المسئلة السامري والله تعالى لا يحمي ما
 لم يسهل لا قوام وميل معناه علمت ان الذي اتمر عليه ليس بحق وهم لم يعلموا وقد كنت فضة من ترك انما
 الرسول اي علمت علما قليلا ودما قليلا من سبك وطريقك ثم يذيقها واستلحت منها لا دليل وكذلك
 توليت نفسي اي دعته الى ذلك عراي مسلم ومن قبل فاحملهم على قول قوله في العمل مع رؤسهم المعجرات
 وكنت منهم قلنا الجهل بالله واعتقاد الشبه ومن اعتقاد الشبه لا يكرهه مثل هذه الاباطيل التي ترى الجبال
 والشبه لما اعتقدوا الله حرم حرم واعلموا الذهب والهي والركوب والصوره والاعضاء والكراميه لما اعتقدوا الله
 وجهه خور والطول الاعراض فيه وهكذا يكون كل ضال له يعتقد شيئا ويؤديه الى ضلالات جمه وقيل انهم اعتبر
 الموازه ولم يعلموا انه حله منهم قال له موسى فاذهب فان لك في الحياة ان تقول لا مساس
 اي ما ذمت حيا بقول لا مساس اي لا امس اي لا اخالط احدا ولا اخالطك احدا وكان موسى عليه السلام امر
 في امس البر لا تنوا اكلوه ولا تحايطوه ولا تدعوه ويكافون موسى عليه السلام امر بالمباعدة من مخالفتهم وترك
 مخالطهم وميل حزم موسى كلامه ومخالطته على قومه فتوحشوا قبل ان الله تعالى يفرط بعد حجة مات حطاطا عطشا
 وقيل ان هذه الحكمة على لسانه فان بعدوه في الهيا في ويقول لا مساس وان لك يا سامري موعدا لعذابك
 وهو الحشر بل خلفه اي لا خالف ذلك الموعد وكبير اللام كصره ولن يحاوزه انظر ما بنا مني الي الهك الذي لك الله
 القابضك الذي ظلت عليه عاكفا قبل اتمت على عبادة ودمت لخرقته بالشديد بدي بحرقة بالنار زمرة
 بعد زمرة والحفيف لخرقته بالنار زمرة واحدة وصم الدال لخرقته وقد ساء لك ثم لسفته في امر
 للزينة في الحر سيفا نزلته وقيل احرقة حتى صار زماذما زراه في البحر عرا بر عتاسر وانما فعل ذلك ازاله
 للشبه عن قلوب العامة فلما تبين استحالة كون الحشم الهايم من الذي حبه عبادة وانما ذاقها صاكت السحبة انما القلم
 الله الذي له آله الا هو وسع كل شيء علما اي يعلم كل شيء وهو لفظ محب القضاة **الاحكام** بذلك قوله يقول
 من ان للعد فعلا وكذا قوله فضة بذت ويدك علي ان قوله لا مساس عقوبة له فاما ان يكون امر مجانب او
 لعيم في البرية مع الوحش والتسبيح عيا ما قاله ابو عبيد وبذلك قوله ففقت فضة مع ترك الاكل ان الامر ما قاله فاما
 من جهة ان الرسول موسى والعصا العلم والدرج خلاف الطاهر وخلاف قول المفسر في الحصفه العصف والنبي لا
 بعد ان يكون كذلك اعاده جرت كحلق الولد في الزنا واستحالة العصفير حمرا عندا لا يحار ويحذر ذلك ويدل

في
 الحصار
 في
 الحصار

الخطاب لهم حمزة والنسائي والاعشي وعبيد بن ربيعة ورواها القوت ليعاير معجمه من فوق علي الحيز عنهم وقراء العامة فصح
مصة الصاد معجمه من فوق وعرا الحيز الصاد غير معجمه واحدا على الكف وما لصاد احدها باطراف الاصابع ومن
جذب بلال اتي ثم جعل على صفا وصفا وهو جمع فصح ضم القاف في القراء فصح القاف في القراء
وقرأ بضمها متدارك ما يفسر ونظيره الغزوة والعزوة بالفتح المفعلة والضم لما عرفت من ابو حنيفة ومن
وحمره والنسائي يدعيان اذ عام الدال في التاليف المحرر والبلاتون اطهاره على الاصل وقرا ابو عمرو وروى
لن يلفه بكسيرا للام وهو قراء الحيز وقيل له ابو حنيفة لم يفرقه بضم النون في فتح القاف والمشتبه بغيره
واشتهت العصب لفرقة بفتح النون في ضم الزاوية من الاحراق النار ايضا يقال اخزقت وخرقت في القاموس
وعلى هذا حمل بعضهم قراء العامة انه الاحراق فمره بعد مره وتصدق ما روي عن ابن عباس من قوله
النار تزداد في اليم وقيل في قراء العامة معناه لتزداد بالميرد يقال حرقة احرقة وخرقة
وخرقة ويزده بالميرد واصلة الحرق بالنار ويشته ما يزد بالميرد لانه يقطع كما المحرق بالنار والبلاتون
ما روي عن السدي ان فوته عليه السلام اخذ الجمل وتده بالميرد فزداه في اليم وعرا بن عباس في قوله
لسفقه في اليم نيفا **الوجه** سئلت له الشريعة وهو ما خوذ من السؤل وسؤل ذلك وطال في
والمرمضد مسيت بكسر التين من مع المير واختار بعضهم مسيت بفتح السين امير بضم المير والنون
مشرحي طلب اصله طللت جدقة اللام المكسورة للتخفيف وكذا هه التصحيح وللعرب فيه مذهبان
الطلب وكسرها فمن يحكمها ركبها على حالها ومن يقل حركه اللام اليها للاشعار ما ضلها حوسب مسيت
وهمت وهمت من همم يقال نسفت الشئ ذرته ونسفت اصله القطع يقال نسفت العير برحله فسقا اذا
ضرب بمعدم رحله ونسفت البناء من اصله ونسفت فلان الطعام ما منسفا اذا رآه لطيرعه فشوره
بصرت لا يتعدى في ناي معداي وقد عدها ها هنا ما لا مستا ينرضه ملاك قولك كخرط وقولك كسائر
براقال الامانة **المعنى** من تعلم ما اريد السامري في ما فعل الجمل يقال سمحه فقضت قصه من ان الرسول قد
قل مضت قصه نواب من ان قدم جبريل مسدقا في العجل وكذلك سئلت لي بعثه اي ريت لي بيتا وقيل حديثي
عرا بن ربيعة ومنه قيل كيف كان حديث العجل وما الذي فجر مجوابا فيه خلاف قيل ولله الحمد وروا عن الحسن
قال وكان معلوما في ذلك الزمان من قبض من ابره الرسول قصه فالقاه على حماد انه يصير حيوانا فحات القادة
حازيه ذلك ففعل ذلك السامري ما خرج عملا وقيل سئلت له نفسه بلا حقيقه وانما ضاع عملا وجعل حيزه
اذا دخلها الريح يسمع له خوار عراي على فوهه ودلس على العاه بسوقا انه راي انه قدم جبريل في انه

ومني قبل كثر قالوا ذلك وعدكم لا تنصرون في الآخرة فجاوبنا فيه قولان أولهما قالوا فاعلموا ولهم زبدوا العدد
كن يقول من أضافه محنة لا من سبق منه هذا جزاؤهم أو يومين فإنيها أنة أراد في طنا نحن أعلم بما يقولون اذ يقول اقلهم طرفة
بالشبههم طرفة ما هذا العقل فكانه قيل أو فوهم عقلا وأصومهم رأيا ان لستم الا يوما قيل فصر ذلك في اعينهم لما عاينوا
العدا وقيل الا يوما بعد انقطاع عدات القبر عنهم عن اي علي ثم قرآن من لزي لعث سالون عدد كثر الهمه عن الحال
قالوا فقال سبحانه وسالون قيل عنها وقيل لم سال بعد ولكن لم يفعل انة مع سئل عن ان يقول اقلهم طرفة
قالوا كما انهم لم يربط عليها الزناج ومنفردا كسدرية الطعم من العسور والزراب ولا مع علي الا رضى منه شيء قيل
ملها ان يذوقها مدد لها اي يدع الا رضى كذا في كونه فاعلم ما رآه عليها من اي عن اي مسلم وقيل اذ اذ الحال
اي رضى موضعها عن ايها فانه يظهر عند قلها ارض ملها مستوية قد عا اي ارضا مكشفه عن اي علي وقيل القلع
لا ارض اللثة المستوية صفتها اي ارضا مستوية لسر الجبل فمما اثر وانصفت المستوي الذي لبات فيه عن اي
والمجاهدين رضى لا يري فمما اثنا السد مع وقيل لا تزي يا محمد فيها في الارض عوجا ولا آما قيل عوجا وانه
راية عن اي عن اي ومجاهدين واي علي فالاعوجاج الا ودي والامة الارض فاع والذواي وقيل الامت ربه موضع وعلاط
موضع وقيل عوجا صرعا ولا افع احبه عن فتاده **الاصحاح** مدل قوله كذا كعبه انما احبر بهذه الاشياء
لغيره وبذل قوله مر اعرض علي ان لم يعمل القرآن يستحق الوعد وبذل علي انة في اعراضه اي من قبل بعينه
فانه نفع فعليه ما هو واضح وبذل علي اثبات المعاج وحشر اللق والتخ في الصور واما حق المحرمين بالذكر لانه اذ اذ
ان يصغر فخصهم بالذكر وقيل لانه اذ احشر المحرمين مع جوارا لا يحشرهم عقلا لان العقل حق له فان حشر
والنواب حشرهم عليه اولى في بيل اذ اذ وعبدتهم عا صفة الهمه من شفق الحال واستوي الارض **قوله**
ومني شعور الذئبي عوج له وحشع الاضواء للزحمر فلا يسمع الا همسا يومئذ لا يسمع
الشفاعة عبدة الامر ان له الزحمر ورضيه له فولا يعلم ما يشاء منكم وما خلتهم
ولا يطور به علمه وعن الوحة للحق الميوم وقد حارب من حمل طلما ومن عمل
من الصالحات وهو مؤمن فلا خاف طلما ولا هطما **المراه** قراير كبر فلا خف للمعمر
على التهي وقر الباقون فلا خاف بالرفع على الخبر **الليح** المشوع الخضع قال الشاعر
لما اوجز الزبير بهذمت سور المبرند والجمال المشع والهمس الصوت الخف هسر محدثه احفاء **قال الشاعر**
وهن مسرنا همسهم نغم صوت احفاء لا بل غيت الوحة خضعت وذلت ومنه الطاي لا سير وعلا عتوا
خضع وذلك ومنه احد الشعوه اي عليه بل الما خود منه والهمس النغم هضمه حتى اي يقفه وامراه هضم الحشا

قوله لعزفة انه اخرقة بالنازفكون معزوه له وبذل عليا للصح ابطال مذهب المخالفة ثم يبان مذهبه كما ان
عليه السلام وبذل عليا للمعبد وسمى شيئا لانه معلوم **قوله** **حاجا** كذلك نفق عليا من اسلم
ميتوق وقذايتك من لينا ذكر امرا عرض عنه فاته حمل يوم القيامة وزر اخا البر
وسا لهم يوم القيامة حملا يوم سفي في الصور وحشر المحرمين يومئذ زرقات خافون
ان يلبسوا الا عشر اخر اعلم كل يقولون اذ يقول امثالهم طرفة ان لبتهم الا يوما وسلا
عن الجمال فكل يستفها رث يستفها **العراه** قرا النوع ووحده سح ما لكون لقوله وحشر وقرا اللقوة
لم يسم فاعله الوزا صلة القل ومنه يسم الذب ورزا **العم** الذرق العين في غيرها معزوف في سمة
قال بر الشكر يقال ازرق من الزرق اذا كان شدا الصبي والزرق العم واللبث الاقامة والقاع الازرق
وحمعه معه وقيل يقال قلع وبيعته نحو جاز وحيرة واصلا القاع الواو لذلك يصغر فوبع قال الفل القاع
مستقع الماء وحمعه اقواء والقصص الخان المستوي كانه على صفة واحدة الا مثلا لا عو حاج ونسك الالهات
اعو حاج **الاعر** يقال لم يدخل القافي قوله قيل يستفها رث ولم يدخل في الحواتف في القول قلنا لان الوبال
قد تقدم وهاهنا لم تقدم ونسأل ما فاعل حملا قلنا مضمر تقديره سأل الحمل حملا فما سمعنا المطهر من طهر
المصدر ونظيره بين رحلا اي بين الرجل رحلا ونسأل لم قال فاته حمل فوجدته قال خالد بن مجمع قلنا لان
سبح على الواحد والجمع خالدين ضد علي الحال طرقتا نصت على السير نصت قوله يوما لا سدا وتسمي الفاعل
ثم ذكر تعالى انما انزل نبيه للنبي صلى الله عليه وعقبه بالتوعد وذكر القصة فقال سمعته كذلك بعض
انما قد سبق اي قصصنا عليكم من اخبار موسى ومنى اسرائيل بقص من اجابذا الامير والاثونا المقدمة وقداينال من
اي اعطيناك من عندنا ذكرنا في القرآن لان فيه ذكر طرقتا خالجات اليه من امرا الذين مر اعرض عنه اي مر اذ رعر القول
بما فيه ولم يؤمن به فاته حمل يوم القيامة وزرزا فيل انما عن مجاهدة واصلة القل اي شق عليه حملا لما فيه من العناء
كما شق حمل القبل يعني قد عمل عملا شق عليه جزاوة ولان الذنوب الوان وجزاوات لا يصح فيه الحمل خالدين
عنايه وهو الخلود في النار يوم سفي في الصور قبل جمع صوته يعني كل صوته فيخ فيه الزوج مضون خا باذن الله
انه قوس مع النسخة الثانية ليعوم الناس من قورهم للمرا وحشر المحرمين قبل الكافرين وقيل المذير يومئذ زرقات
الا عين من شدة العطش وقيل عسا وقيل شوه الخلق وجوههم سودا وعندهم زرقات وقيل اعينهم سخر لا سواد فيها عاين
اي مشاؤون عن ابر عاين وقناه يعني يعلم بعضهم بعضا حقيقة ويتر انما الخوف والخشعة او الخوف الفصح ان السرا
وهيك العبر ليشون ليشهم في الدنيا يقولون هذا القول وقيل يذهب عنهم طول ليشهم في قبورهم كما نفيهم كاذبا

من حسنة عن ابن عباس والحسن وفتاده وويل لا تخاف ظمنا بان لا يحزى بعمله وفضله بالاستقراض من حقه عراي
 ونريد وويل لا يفتقر من ثواب حسنة ولا يحمل عليه ذنب احد عراي العال به وويل لا يؤخذ من ذنب امر بعمله ولا
 يطلع حسه عملها عن القصاص **الاحكام** بذل قوله دعون الذين المناكى الى الحشر وبيان ان الله تعالى يحزى امر القصة على ما
 دعون من القوت موج بعضهم في بعض ثم سادون فتدعون المناكى الى الحشر وبيان ان الله تعالى يحزى امر القصة على ما
 حزى عاده المولى الدنيا نادى بالجيل وفتح في البوقات علامه للخروج عراي في تسليم وذل قوله لا عوج له ايههم
 دعونه فلا تريغور عنه لا يفسد صفات من يراج لكل مروة ولا يرفع وكافرسا ومعهونا ويدعونا واولد رب
 ان الثاني نادى ايها العظام الزميمة والمجور المتعزقة والعزوة والمنطعة اخرجوا باذن الله هذا ان كان
 الله يقول لطف بعض الملك وان كان بعد المعث فكأنه قال حشرهم هكذي وعدتم احياء والله تعالى محشرهم طرفة عين
 والادري علمه لذلك وذل قوله وحششت الاضرات ان احفا الصوت من اثار ذات التواضع وادلك بهي الله تعالى عر رفع
 الصوت عند محامه الرسول بذل قوله لا سفع السفا عه على ان السفا عه للمؤمنين على ما مذمت اليه وسطر قول المرحه
 انما اهل الحلية ومن قبل قوله لا سفع لهم لا سفع قلنا المشفوع له ولست المراد ايقم شفعون قل سفع لغير المراد انهم
 لا سفعون في لوشفخوا ليعجزهم وذل قوله وغيب الوحوه ان الخلق في نظرون الى الخفوع يوم القيمة وذل قوله
 وقد كان الظالم لانال الثواب وسطر قول المرحه ثم اكد ذلك بان ذلك مال بالامان والعمل القالح على ان العمل
 القالح والظلم وعدا لعدا لسن خلق الله سطر قوله في الماوق **قوله** وكذلك ازلناه قرأنا
 عزنا وصرفنا فيه من الوعد لعلهم شقوا وحدث لهم ذكرا ففعل الله الملك الحق
 ولا يعمل القرآن من قبل ان يفضي اليك وحيد وقل رب زدني علما ولقد عهدنا
 اليهم من قبل فتنه ولم يحملوا عزمها **المراه** قرأ يعقوب قل ان نفعي بالنون وفتحها وكسر الفا
 وحيد مصوب اليها اصابا ليعض الى الله تعالى والوحي مفعول وقرأ الباقون بعض مصر اليها الاولى وفتح الصاد
 وضون اليها الثانية وحيد مرفوع على ما لم يسم فاعله **الله** تعالى بفاعل من العاوه وهو معني على والعزم عند
 الله على الله ليعمله وهو العزم وهو من حسن الزاده عند الآءه اذ اذبه متقدمه لتوطير النفس على الفعل
المراه قبل موضع نصر قدره ازلنا ذلك الواو في قوله ولا يعمل عطف على قوله وقل يسفها اي سبها ولا يعمل
 عراي فيسلم والاذن في قوله او حدث قبل زاده اي حدث لهم ذكرا وويل للمميز **البر** فل كان الله صلى الله
 عليه وآله وسلم عليه الوحي بمعمل عزابه حرصا على احده مخافة لتسبانه فيفسد عنه واول الله تعالى الاية عن ابن عباس
 وعمايه وويل لظلمه رجل امره وطلب القصاص عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فامر به وويل ولا يعمل في ذلك الحال

اي ضامره لنقصه عن حجب غيره ومنه ههنا المعبد الطاهر اي بقصد مع بعينه هاله الاعراب
قبل زياده للتوكيد وقدرته ومن يعمل الصالحات وقيل للتبعض اي بعمل بعض الصالحات وهي لغراضها من
الاستسنا كانه قيل سمع ههنا علما نص على السبيل مطلقا نص لانه مفعول المعنى ثم يرتفع صفه العبد الصالح
تومئ اليه يوم لقائه بغير الناعي يعني من يدعوهم الى الموقف فيدعونهم وذلك بحوقوله يوم ينادي المناادي
اشرايلا وقيل يجوز ذلك هو المصحح في الصور عن اي مسلم لا عوج له اي لا لدفع الراجعي ولا بعدل عن احد بل يحترقهم جميعا
وقيل هو من المعاد اي لا عوج لهم عن دغاياه سعور سزا غلا لا يلفون سزا ولا شمالا عن اي علي وحشود
للزمن قبل سكت الاضواء له فوصف الاضواء بالسكون خشية الله تعالى وهيبت ذلك اليوم فلا تسمع الا
عن اي مسلم وقيل صوتا لاقدام عن اي عتير وبر زير وقيل احب الكلام عن مجاهد وقيل ان الاضواء الطاهرة
واللهي في الدنيا يحضر ونزل امكانها فلا تسمع الا الهس تومئ لا سفع الشفاعة يعني شفاعته الملهية والى
انهم لا يشعرون الا مراد زلة الرحمن قيل اذن له ان شفيع عن اي علي ورضى المشعوع له قوله وقيل اذن له
في البعاد عاه ورضى قوله عن اي مسلم ورضى له قوله والرضى كليم الحق يعلم ما يريد منهم وما خلقهم الا ليعرف
الى الذين سعور الراجعي يعني يعلم منهم جميع افعالههم واقوالهم وقيل احوالهم خلقهم وبعد ان خلقهم واطاع
في حياهم وبعد ما تم لهم بحفي عليه من امورهم قدرا وتأخر عن اي مسلم وقيل يعلم ما لم يعلموه وما علموا
وما علموه وما يسمونه وقيل يعلم ما يريد منهم من احوالهم الا حوزة وما خلقهم من احوال الدنيا وقيل يعلم ما يريد
من اعمالهم وما خلقهم من الحزا وقيل يعلم ما مضى وما يكون كانه يعلم كل المعلومات ليرزق ولا يزال ولا يلهو
به وقيل لا يعلمون ما هو صانع بهم وعنت قيل ذلت وقيل خصت وقيل هو وضع الجبهة والانف على الارض
عن طلق بن حبيب الوخوه قيل هي الجارحة المحصورة بالذكر لا تقا موضع السجود وقيل لا تقا موضع العز والى
وقيل ههنا من ذلك الخضوع وقيل زاد بالوخوه الزوجات والقادة والملوك سلحون عن ملكهم وذل
عنهم للحج اليوم هو الله الحي الذي لا يجوز عليه الموت وعيرة من الاحياء يجوز عليها الموت المتوم القادر على
الخلق تعالى هذا هو صفه فعل وهو في هذه المزله وصفه بانه حكيم وانه على وجهين علمي وكون من صفات الله
وصحله لا فعاله وكون من صفات العدل وقيل هو القادر على كل نفس ما كتب حتى يحاسبها به الحيس وقيل القادر
الباهر الذي لا يسد ولا يروى عن اي علي وقبحاب من حمل ظلما اي من وافي القبه وهو طاهر لان حله
في المصنفه والكنه لما بقي عليه عقابه كان كانه حامله واعماله من الصالحات فيل الطاعات وقيل القادر
مؤمن مصدق لله ورسوله ولا يخاف ظلما وهظما ولا يخاف ظلما بالزيادة في شانه ولا هظما بال

فانه يخرج من الخلد ان اكل وقتل سني قوله ان هذا عذو لك ولروحك وقيل سني لا يستبدل ان السني عن الخنزير
بذل قوله اننا عزباء ان القرآن منزل بعد العرب فبذل على حديثه من هذين
الوجوه وبذل على ان الوعد متكرر في القرآن لك قال صرحنا فسطل قول من يقول لا يفهمه مطاها القرآن
في فسطاط قول من يقول ان الوعد في الكفاية خاصة وبذل قوله لعلمهم شقوت انه اراد من المجمع السبلات
مغناه لكي يتوا فذلك ان المقصود من القرآن ان سني الحل انه اراد من الحل لا يتاخره فقول المجتهد في الوجوه
بذل قوله او حبر لم ذكرنا على وجوب المدبر في القرآن لمحدث ذلك وبذل قوله ولا يعمل ان لا يجوز الملاء
في الاعمال تمام الانبلاصا لا الكلام بعضه بعض وبذل على ما يقوله ابو علي انه لا يجوز الملاء العصور الاصح
بالله المصروف وما دبه المجهول فيل يانه وان حمل على عميل التلاوه وبذل على انه لا يجوز ان ينادي الى اعتقاد
في تأمل الوجوه لان اخر الكلام مفيدة فابده اوله وبذل قوله وقيل في علمنا على فضل العلم وبذل قوله
والله عهدي الى ادم اخره على حوازا الصغار على الايتام ومعنى ترك اذ معنى النسيان المحصلي لا يتوجه به
العلم ومعنى قوله لم يجد له عزما انه لم يترك له عزمه فوبه في الحرز وفيه قيل اذ علم بالفتح واقدم عليه
لنفسه من النسيان قلنا قد يكون متمكنا من العلم وقد يكون عالما فلا يحب ما اكثر به وقد شامع
منه وكان ابو علي يقول لا يقع من الادبيا صفا ومع العلم الله وكان ابو هاشم يحوز ذلك ويقول علمهم
سما لا يصح من وقوعها صعيبة فاذا لم يترك فيه سعيه وقد شامع من قبل العلم في حديث ادم فلا معنى لاعادته
واذ قلنا للملك اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس اى فقلنا يا ادم
ان هذا عذو لك ولروحك فلا تخرجها من الخلد فتشبهى ان لك ان
لا يجمع فيها ولا يعزى وانك لا تطمأ فيها ولا يصحى فوسوس اليك الشيطان
قال ادم هل اذ لك عيا شجرة الخلد فملاك لا يلى
واذا لا تطمأ بكسر الهمزة على الالفين وقرأ البا فون ما افتح عطفا على اسم ان لا عوج **اللغة** المظا
فهو هو العطش طيبا وما من السرير طم والطاهر ميموز فله دم الله امراه طيبا والصحي استدا النهار وحى
الرجل من خمر السمير وصحى مثله وافصح ما زحل ابد للسمير منه الصحي العدا وصحى الطروق يصحى صحو ادا وظهر
وفاهم طله لا حترها النارة وفعلت ذلك الا مرضاحه اى طاهره والصحة والا صحة معنى لا يذبح عند
الحوى فبازرع لغات اصحه بصرا الى فوكيسوها والجمع اصاحي وصحته والجمع صحا نا واصحاه والجمع اصحي قال العر
الاصحى مؤنثه وقد ذكر مذهبها الى الموم واصلة الدور قال من عثره فقال الحكما كان بارزا من غير مل

ن

النظم

قوامون على النشأ الى قوله سبيله
نقلا الجف متصل قوله وكذلك انزلناه
نقروا قبل ما قبله من قوله مؤث اي كمالنا انما الموزان على مؤث انزلنا عليه القرآن في امرة بالهدى
ولا يكون مثل ادم في انه شى عهده ووعده وويله على ذلك من هذا كما في ادم فلا عروا ان بسد قدس ادم
ابوك وويل لا تحمل خوف السبلان وتوكل على الله وسئله التوفيق على ما قدم في له كذلك نقروا
انما ما قد سبق فنقر عليك من قصة ادم عن ابي مسلم المعنى ثم بين بعلي انه انزل القرآن عليه والغرض من
نقلا سبله وكذلك انزلناه قبل معناه هكذي انزلناه لسان العرب لم يكونوا انهم اقرب وقيل ان
الكتب على انبياء وبعلي موسى لسان قومك كذلك انزلنا القرآن لسان قومك قرأنا عزنا بلغة العرب في صفة
الوعد قبل كثرنا واحدا وقيل سئل لعالمهم سقون ايج لي تتقوا المعاضى والحداد وقيل ليتقوا فقال
الناصبه كذا انزلهم ما نزلنا عليك واجد لهم القرآن كذا قبل ذكرنا يعتبرون به ويعلمون انهم
لهم ما نهم به وقيل حزا ورعا عن فتاده وقيل بينهم عن العقل لتذكروا امرهم بينهم ويعلمون انهم
وانما ايضا واحدا في الذكر الى القرآن لانه حجت معده فهو سببه فاضيف وقيل محتمل حجت لانه
الذي انزلهم عليهم فقال الله فلان رفع صوته عن صوته كل شئ لا قد مؤجود لم يزل ولا يزال فادرك
زال على ما لا يقا به لا يعجز عن شئ عالم البراء ولا يزال كل شئ لا يجوز عليه الحمل والشكحي لم يزل ولا يزال
لحوز عليه الموت شمع فبذل للمدرك ان لا يجوز عليه الافات غني لا يجوز عليه الجاحه حبه في جميع
ما صول لهم فقد نفرد بهذه الصفات والا فقال لا تشا ركه فيما اجد وجميع ذلك واجبه يجوز هذا
الملك الحق اي حوان توصف هذه الاوصاف والله ملك عراقي على وملكه حو لا يروك مله واصل
يرجع الى القدره ولا يعمل القرآن من قبل ان يعنى اليك وجهه قبل لا يعرفه اصابك ولا تملك
سبب معانيها وتمراد اوهها عن مجاهد وقاده وبن عتاش وعطيه وابي مسلم وقيل كان نقرأه
فهو عن ذلك ومعناه لا يعمل بقرائه قيل ان يفرع حيزك من لا وانه عليك عن بن عتاش والحسن وابي علي
سئل انزاله قبل ان تيك وحيد لانه يعمل بقرائه بحسب المصلحة وقيل رب ردي علما قبل القرآن
ولقد عهده الى ادم من قبل فسنه ما عهد اليه عن ابن مردويه وجماعه وقيل بينه لظول الزمان وقيل كان
الحسن وسنه وظهر ان الهوى عن العرو هو الوجه ولم يحد له عزما قبل عقدنا بنا وقيل صبرا عن فاده
وقيل حفظ له امره وجزا عن عطيه ويا محمدا فقه عن امر الله ومسك به عن ابن مردويه واصل ان الاوصاف
العود الى المذهب وقيل عزما على المخصصه وانما فعله سبيله ونقال ما الذي سنه على التاويل الثاني فلما

[illegible]

بكتته ونظله صلاح ومنه في حديث لا تستسئ الله من ضاحك ملاكنا اي يزرت الشمس يعني ان السنة احزنت
وقال بر الا عزاي اي تحت الشمس وصححها فيها المعنى ثم ينصلي ما احمد من قصه ادم فقال سمحوا لافلا
استجدوا لادم قبل السجود لله وادم قبله وهو معظم عن اي علي وبل هي سجدته يعظمه لا سجدته عادة عن اي بشر احمد عن
مسجد والا اظن استسنا من غير حين لا ناليس لم تكن من الملية لا يخرج كل معمر في الامم في السجود وقد ساد الله في
امتع من السجود فقلنا يا ادم ان هذا نحن الملس عبدك ولزوجك خوافلا نحن عتكم من الحنة بغزوة
فشيء قبله شقاوه الدنيا وهو ان باكل مركته وكتبته واتما قال لتشي على خطاب الواحد والمعنى
ونزوجك لان امرهما في السب واحد فاستوي حكمهما لاستوي نسبهما وقيل علي المذكر على الموت وقيل التسمية
الاى وقيل لان نفقة امرأه علي الزوج فكان العمل عليه قال سعيد بن جابر هبط علي ادم ثورا اخر وطأ
حزث عليه وسمي العزق عن حينه فهي ملك السقاوه ولما خرج الي الدنيا نكح حفص بن سباه انك ان لا
فها ولا تعزي من اللباير من عزك لمف وانك لا نطما فيها ولا نهي ولا يعطش ولا يعيبك جز السنين عن اي
من حيز وعكرمه وفتاده وقيل لسر الحنة شمير انما هو نور وضيء فوسوس اليه الشيطان يعني الميسر ليعينه
وسوس وناما قيل فيه على لاه اقوال ولها علي باب الحنة وكانا مجتمعان عن اي علي وقيل من الاوطان
الثالث في الاذمر عن اي مسلم ثم يترما وسوسيه فقال سمحوا لادم هل ابدك علي سحره الملبس بغيره
مهله بقيت طالدا محلا او ملك لا سبي اي لا يفي ومنه قيل كيف نقال ان ادم شى مع قول الله ما هما
هذه الشجرة قلنا يحتمل انه اشار الي الجنة علي امة لم يقل قوله ولا عمل علي اشارته كما نقال كل من هذا الغيب
ومع قيل هليين قوله علي سحره الحلب وملك لا سبي قلنا لانه علم ان لا حلوب ولا نذر فلع ملك
حوزان ركون سحره لا يسمي سحره الحلب فطنا انها شيب ذلك لان من اكلها حلوب او هم ذلك هو الاحصاء
الاى علي ان الحزوح من الحنة يسمي سقاوه وقد سمي بذلك مضارا الدنيا سقاوه وهو المزامها لادن
سقاوه الاخره وبذلك ان الملس وسوس وان الوستوسيه لها يري لا سنان علي ما يقوله الحسن وابو
قول اي علي وبذلك علي ان الدنيا اذا نعب وسقاوه وان الاخره دار رضى وراحه وبذلك علي ان النجس
العبد وان الملس فعول الجبا فسطا قولهم في الملقوق قوله **فكلامها فديت لها نواها**
مصنفان عليهما من رزق الحنة وعصر ادم رقة فعوى من احتدة رقة فتاب عليهما
قال هبطا منها جميعا لعنهم لعن عبدو فاما ما يتكلم من هدي ومن امع هدي
ولا فضل ولا سمي ومن اعرض عن كزي فان له معشدا ضكلا وحشره يوم

هو سؤال استيفاء ايجازي في ذلك استحقاق العمي وقيل هو سؤال نضج وذلك دليل الجبري نوع عقوبة
له حشرى اعني وقدرت مصيرا قال كنت نصيرا العسي وكما اخر اعني عراب عيسى وقيل كنت نصيرا المحي عن عيسى
كنت نصيرا عند عيسى لا نه كان نظر السهمه حقه قال كذلك اما ما احتمنا فستينا وكذا اليوم من
اماك اما بي فاعرضت عنها كذلك مذكور اليوم اعني ان تكون مصعبه كما كنت اعني القلت كنت اياي فلم تطرف
في قوله من اي مذكور في النار وقيل بخاري علي الشان وقيل لا مذكور عند الرحمة والمعصية فكون من
عن ابي علي **الاحكام** انما اكل من السجرة وان الاكل كان معصية فذلك علي حوا من الصغار علي
لناهما تقدم كيف وقع الاكل وان منهم من قال اخطي النار ابي علي واي يسلم ومنهم من قال من قال
قال انه كان يحيى به وهو خلاف الظاهر وبذلك قوله قدمت لهما انما امتحله بذلك عند وقوع المعصية والحر
العقوبة لان الصغار يقع مكفره ولان الايه لا تعاقبون بذلك قوله وطبقا علي حشر سيرا العوزة عند
علمهم بها وتحمل ان سترها كانت واجبه في شريعة ادم كما هو في شريعتنا وقيل انها بدل علي قبح
لانها فرقا منها وبين سائر الاعضاء لا يجوز ان يقال ان فهمه كان من شرعه وبذلك قوله ثم احتاه عليه الصفاة
لنزاله ومتي قيل هل ذلك قوله ثم تاب عليه ان ما اياه كانت كبيرة فلنا لان التوبة من الصغار خير
عند بعض العامة علي ما بقوله ابو علي انه اذا لم يتعد ذكره كان مصرا وقد يفعل برعا في التوبة لانه الصغار
سقط شيء من ثوابه فيكون حيرا له علي ما بقوله ابو الحسن ثم وبذلك قوله واتبع هداي ومن عرض علي ان فعل العبد
حتمه بسطر قوله المحيرة في المباحوق وبذلك علي ان الهدي للذلة والسان دون نصر الامان علي غير ما رغبه المحبة
علي انه حشر في عياله ومتي قيل هذا ساقط قوله فمذكور اليوم حديد وعيضا من الايات فحوا بنا انه يكون في الخبر
قوله وكذلك عزي من اسرف ولم يؤمن بالله وللعذاب الآخرة أشد وأبقى
يهد لهم كما اهلكنا قبا لهم من القرون مشور في هتاكهم ان في ذلك لايات لعلهم
ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما واحدا مستمقا صر علي ما يقولون وسع
ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن ان الليل فتنح واجزاف النهار لعلكم ترمي
فرا الدناي و ابو بكر عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
يعطيك ربك وترضى **الوجه** الازام العذاب للآزم للكفار واصله من لزم لزم لزم وما يقال هو لزام حروب
نفاذقه واما الليل ساعاته وارقائه واحدة اي مثل معا وامعي واني مثل حاوا كما مثل قري في ارضي يقال الممن الليل
وانما قال الهذلي فكل واحداه الليل ففعل فلما الاكثر الهمزة والمرب مثل عطا فهو جمع اية كعطا

على الأتيم لأن البيت معناه البان فيرد إلى المعنى قرأه العامه نرك في بفتح التويز اضاف لفعل اليهم وعن بعضهم
نكر التويز على ما لم تستر فاعله **اللعنه** الامتاع الا لا داء لما نذكر امتعه امتناعا وسعه متعلا الا في معناه
كثير الامتاع والازواج الاشكال واصلا للزوج في اللعنه الواحد الذي يكون معه اخر والاثنان وكان يقال و
حدودها على الرجل ورجل امرأه والمرأه زوج عليها ومحور ما لها ايضا والزوج الضيف صا والزهر يرب
لكن في الزهر كل ما يرب في اصله النير ومنه يقال لكل شيء مستنير زاهر ومنه الحديث ضفته صلى الله عليه
كان زهر اللون منه يسمى الزهره النعم المعروف وزهره الدنيا حسنها والازهر والمر والزهرات
السود والعمران وورم الازهر يوم الجمعة والاصطبة زامع من الصبر والزفر المنظار **اعراب** نصيبه
على البر غراي من غير دليل على الطبع والمزوح من المعاني قوله معناه ومن في قوله من اصحاب خيال الرفع على
طريقه الاستفهام والفت على معنى الذي فتبع نصيبه جوابا لغير الاستفهام لان قوله ارسل اي قد ارسل
وهل استفهام في المدحه **البر** قيل رل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكر عبده شي فارتل الي يهودي
استقرضه فابا ان يعطيه الازهر فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى هذه الاية غراي رافع وقال
ارسلني الي اليهودي **المعنى** لما تقدم ذكر الكفار وما اعد لهم من جالمهم في الدنيا فلا تعتبر بهم احذ فتات سمحه
ولا تمدن عينك اي لا تطرقل نظر رعبه وقيل نظرا شفا على فأت الى ما متعنا به اي اعطيناهم ليمتدوا بها من
الدنيا اذ اقامهم قيل انواجا من عمتهم كمن يعامل المتاع ثم اختلفوا فقال بعضهم معناه امثالا واشيا كالالاتيم
في الذهاب عن الثواب وقال بعضهم اذ اذ الذكر والاشي وقيل هو من تعب المتاع اي صا فام من عسر الدنيا وقيل
اذا اذ اذ الان الواجب بعد الواحد من الجماعة غراي مني زهره الحناء الدنيا قيل في شفا عن شفا وعبره
وشبهها بالزهره ليشوعه وذو القفا وهو ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم جلوه خصره لفتهم فيه اي ليمتد بهم
ومعناه دعاهم لمعامله الممتد بهم او توالى بطول الحق من المبطل والتساكن من الحافز وذلك انه يلزمه عند
امثال الزكاه وكما لم يعل في الاموال في الثواب في العبد الخوازي وقيل امزهر وهو اعنيا وملوك
وكراما ساع النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فيهم وقتلا وذلك شدة عقيد عليهم فذلك معناه لفتهم وقيل
مستهم ما او تروا من ذلك فعذبهم بعداب الدنيا والاخره غراي مني زهره وقيل يعتمهم من امزهاهم بافقا وقيل الركاوت
والج والجهاد وقيل يحترهم بقله الامتاع ويشوعه الزوال وشوا الحناب ويزرق بك اي عطار بك وقيل
صل الذي عذبك في الاخره حير وابقا ما معناه به ما ولاي في الدنيا عن اي مني زهره وحناءه وقيل اعطا
في الدنيا مع حسن العاقبه حير مما اعطا لهم اذ كان غا قيتهم لئلا ز وقيل اعطا كخير لانه لا يعسر كما نعم

قال الشَّيْخُ اِذَا ارَادَ اَلْبَدَاؤُ مِنْهَا فِي عُمُومِ الْاَوْقَاتِ وَهُوَ اَلظَّاهِرُ لَعَلَّكَ رَضِيَ مَا تُعْطِيكَ اللهُ مِنَ الْخَرَاجِ اَوْ
وَقِيلَ السَّفَاغَةُ وَالدَّرَجَةُ وَفِي كُلِّ مَجْمُوعٍ وَعَنْكَ **الاحكام** نَدَى الْاَيُّهُ اَنْ الْعُقَابَ يَقَعُ جِزَاً عَلَى الْاَعْمَالِ
قَوْلَ الْحِمْزَةِ لَئِكَ قَالَ عَمْرٍو مِنْ اَسْرَفٍ وَكَذَلِكَ بَطَلَ قَوْلُهُمْ فِي الْمَحَلِّ لَا يُفُوجُ اَنْ السَّرْفُ مِنْ حَيْثُ
فِي اَطْفَالِ الْمُشْرِكِينَ لَا يَسْرِفُ لَهُمْ وَبِذَلِكَ قَوْلُهُ اَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ عَلِيٌّ وَخُوبٌ لَتَدْرُو عَلِيٌّ اَنْ الْمُبْدِي فَعَلَ الْعَمَلُ
الْمُعَاذَ وَكَتَبَهُ وَبِذَلِكَ قَوْلُهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ عَلِيٍّ قَوْلَانِي اللَّطِيفُ وَعَلِيٌّ مَا قَوْلُهُ فِي مَا خَيْرٌ الْعَذَابُ لَنْ لَا يَسْرُفُ كَالْمُحَلِّ
الْاِمَانُ وَانَّهُ يُؤَخَّرُ لِي تَوْسِنَ وَبِذَلِكَ عَلِيٌّ نَا وَقَابَ الصَّلَاةَ فِي الْحَمَلَةِ وَقَدْ سَأَلَكَ وَمِمَّا اَتَقُوا عَلَيْهِ
الْفَرَاقَ لِيَا عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَآخِرُهَا عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَكَانَ اَوَّلُ الطُّهْرِ عِنْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ وَاحْتَفَلُوا فِي اَحَدِهِمَا
اِذَا مَا رَكَعٌ مِثْلُهُ يَسُوِي فِي الزَّوَالِ وَهُوَ قَوْلُ الْاَكْبَرِ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ ظِلٌّ كُلُّ شَيْءٍ مُثْلِيهِ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ اَنْزَلَهُ
اِذَا كَانَ ظِلٌّ كُلُّ شَيْءٍ مِثْلُهُ وَلَا يَدْخُلُ وَقَدْ اَلْصَّرَحَ بِصِيْرِ مُثْلِيهِ ثُمَّ يَدْخُلُ وَقَدْ اَلْصَّرَحَ بِالْاِحْتِلَالِ عَلَى هَذِهِ
الْاَوْجُوهِ وَآخِرُهَا عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ وَآوَّلُ الْمَرْبِ عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ وَآخِرُهَا عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ وَآوَّلُهَا عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ
فَقِيلَ الْحِمْزَةُ عِنْدَ الْاَكْبَرِ وَقِيلَ الْاِيَّامُ عِنْدَ اِيَّامِ حَبِيبَةٍ ثُمَّ يَدْخُلُ وَقَدْ اَلْصَّرَحَ الْاُخْرَى اِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ وَبِذَلِكَ
قِيلَ اَوْ لَوْلَا وَقِيلَ اَوْ لَوْلَا وَقِيلَ اَوْ لَوْلَا وَقِيلَ اَوْ لَوْلَا وَقِيلَ اَوْ لَوْلَا وَقِيلَ اَوْ لَوْلَا وَقِيلَ اَوْ لَوْلَا
قِيلَ اَوْ لَوْلَا وَقِيلَ اَوْ لَوْلَا وَقِيلَ اَوْ لَوْلَا وَقِيلَ اَوْ لَوْلَا وَقِيلَ اَوْ لَوْلَا وَقِيلَ اَوْ لَوْلَا وَقِيلَ اَوْ لَوْلَا
عِنْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقِيلَ فِي عُمُومِ الْاَجْوَالِ وَاحْتَفَلُوا بِقِيلِ الْعَمَلِ فِي كُلِّ اَحَدٍ مِنَ الْاَجْوَالِ اَصْلُهُ
اَوْ حَبِيبُهُ ذَلِكَ بَعْضُهَا وَبِذَلِكَ قَوْلُهُ فَاصْبِرْ اَنْ الصَّبْرَ عَلَى اِذِي الْاَعْدَاءِ مَا يَحْسِرُ وَفَدَّجَ فِي بَعْضِ الْاَجْوَالِ وَاحْتَفَلُوا
لَشَحْنَةِ اِيَّهِ الشَّيْءُ وَقِيلَ لَمْ يَسْمَعْهُ وَالْاَمَلُ فِي مِثْلِهِ حَمَلٌ عَلَى السَّمْعِ وَبِذَلِكَ قَوْلُهُ لَعَلَّكَ رَضِيَ اَنْ الْعُقَابَ اَنْ يَكُنْ سَطْرُ
لَمَّا كَانَ الثَّوَابُ فَذَلِكَ اَنْ الثَّوَابَ يَسْمَعُ عَلَى الْاِيَّامِ **قوله** وَلَا مَدْنٌ عِنْدَكَ اِلَى مَا مَتَعْنَاكَ
مِنْهُمْ زَهْرَةُ الْجَاهِلِيَّةِ الدُّنْيَا لِنَفْسِهِمْ هِدًى وَرِزْقٌ وَرِزْقٌ خَيْرٌ وَانْقِيَا مَرَاهِلَكُمْ اِلَى الْاَمَلِ
وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا مَسَالِكَ زَرْقًا يَحْمِلُ رِزْقَكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلذَّهْوِيِّ وَالْوَالِدُ الْاَبَدِيُّ
بَابٌ مِنْ رِزْقِهِ اَوْ لَمْ يَأْتِهِمْ شَيْءٌ مَا فِي الصَّحْفِ الْاَوَّلِ لَوْ اَنَّا اَهْلَكْنَاهُمْ بَعْدَ اِيَّامِ رِقْلِهِ لَقَدْ
رَسَّالُوهُ اَوْ رَسَلْتُ الْبَنَاءَ رَسُوْلًا فَتَنَعَ اِيَّاكَ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَنْزِلَ وَخَرِي قُلُوبُ مَرِيضٍ مِنْ
مُسْتَعْمَلُونَ مِنْ اَصْحَابِ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمِنْ اَهْتَدَى **المراد** قَدْ اَتَقَوْتُ زَهْرَةَ نَفْسِ الْاَبَدِيِّ
عَلَى يَسْكُونُهَا وَهِيَ الْقَانُ كَحَمَلَةٍ وَحَمَلَةٍ وَقَدْ اَبُو حَضَرُوا نَافِعٌ وَابُو عَمْرٍو وَبَعْقُوبٌ وَحَقِيقٌ عَنْ عَامِرٍ وَمَيْمُونٌ
اَوْ لَمْ يَأْتِهِمْ لَنَا لَتَايِثُ شَيْءٌ وَقَدْ اَبْرَ عَامِرُ وَابْنُ كَيْسَرٍ وَابُو بَكْرٍ عَنْ عَامِرٍ وَحَمَلَةٍ وَالْكَسَاءُ يَأْتِيهِمْ لِيَسْتَدِمَّ الْعَمَلُ

وَيُنَادِي مَنْهَا أَنَّهُ لَوْلَمْ نَعَذِّبْهُمْ قَبْلَ التَّشْوِيلِ لَكُنْ جَحِيمٌ عَلَيْهِمْ وَعِنْدَ مَوْلَاكَ
وَالْمُؤْمِنِينَ وَأَنَّ الْفَرَاغَ مِنْهُ إِذَا بَعَا إِلَى الْقَبْرِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَعَالَى الْفَلَمُورُ عَلَوًا كَثِيرًا م

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ مَكِّيَّةٌ عَرَبِيَّةٌ مَثَرَةٌ وَلَا ضَمٌّ وَفِيهَا يَهُدَى وَاثْنَتَا عَشْرَةَ آيَةً فِي الْكُوفِيِّ وَهُوَ أَصَحُّ الْأَقْوَامِ

أَمَّا عِدَّةُ الْأَمْثِلِ فِيهِ عَلَى الْمَثَلِ مَرَّاتٌ أَطْلَعَتْ الْعِدَّةُ فَمِنْ عَذَابِ الْكُوفَةِ وَمَا يَهُدَى وَاحِدٌ عَشْرَةٌ فِي عِدَّةِ الْبَاقِينَ
وَالْجَمْعُ ثَلَاثُونَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَلَيْهِ وَعَلَى الْوَقْفِ مَرَّاتٌ أَثْنَتَا عَشْرَةَ أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ حَسَابُ اللَّهِ حَسْبًا مَرَّاتٌ
وَمُضَاهِدٌ وَسَلَّمٌ عَلَيْهِ كُلُّ نَبِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ وَلَمَّا حَتَمَ سُورَةَ طه مَذَكَّرَ الْوَعْدَ بِقَوْلِهِ فَتَعْلَمُونَ
بِقِيَامِهِ يَكُونُ كَمَا فَتَحَ هَذِهِ السُّورَةَ بِمَذَكَّرِ الْعَمَلِ لِسَمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ **قوله**
أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مَغْرُضُونَ مَا لَهُم مِّنْ ذِكْرٍ مِّنْ نَّهْمٍ مَّحْدُودٍ
الْأَسْتَمْعُوهُ وَهُمْ لَا يَحْتَمِلُونَ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَيُّهَا الْبَحْرِيُّ الَّذِي طَلَمُوا أَهْلَ
هَذَا الْأَشْجَرِ مَثَلَكُمْ كَمَا تَوَنُّونَ السَّجَرُونَ وَأَنْتُمْ تُصِرُّونَ قُلُوبَكُمْ فِي عَمَلِ الْفُلُوكِ الْيَتِيمَا
وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ بَلِّغُوا أَصْغَاتِ الْأَحْلَامِ الْقُرْآنَ بِالْهُدَى عَرَبِيًّا
بَلِّغُوا كَمَا أَرْسَلْنَا الْوَلُونَ **قوله** قَرَأَ حَمْدُ وَالْكَسَائِي وَحَفْظَ عَمْرٍَا صَمَّ قَالَ زَيْدٌ أَلْفَ عَلَى الْخَبَرِ وَكَذَلِكَ
وَيُضَافُ أَهْلُ الْكُوفَةِ وَالْبَدُونِ فَكَذَلِكَ فِي مَصَاحِفِهِمْ **قوله** الْقُرْبُ يَقْتَضِي الْعِدَّةَ وَالْأَقْرَبُ
الْمُقَابِلَةُ وَالْقُرْبُ عَلَى لَاهِيَةٍ أَوْ حَيْثُ قَرُبَ فِي الْمَكَانِ وَهُوَ الْحَقِيقَةُ وَقُرْبُ الزَّمَانِ وَقُرْبُ الْحَالِ أَوْ قُرْبُ اقْتِرَابِ
مَعْنَى الْقُرْبِ الْعِدَّةُ مِنْ خَيْرِ الْأَشْيَاءِ الْأَحْتِمَاءُ وَالْأَوْرَاقُ وَالْحَرَكَةُ وَالْيَتِيمُ وَغَدَاةُ التَّكْلِيمِ وَغَدَاةُ الْعَصْرِ وَالشُّرُوطُ
أَحْرُ وَالْحَسْبُ وَالْمَجَامِصُ مَعْنَى دَعْوَى حَاشِيَةِ حَسَنًا وَبِحَاسِنِهِ نَحْوُ قَالَتْ لَا وَمُقَابِلُهُ وَالْعَفْلَةُ الشُّهُوَّةُ وَهُوَ ذَهَابُ
الْمَعْنَى عَنِ النَّفْسِ وَتَقْصُوفُ الْمَقْطَعِ الشُّهُوَّةُ عِنْدَ بَعْضِهِمْ مَعْنَى وَاشْتِهَاءٍ وَعِنْدَ بَعْضِهِمْ فَتَادٍ فِي الْقَلْبِ عِنْدَ الْقَاضِ
ذَهَابُ الْعِلْمِ الصُّورِيُّ مَا حَرَّتْ أَحَادِيدُهُ وَالضَّغْتُ الْبِتَّاسُ الشَّيْءُ بَعْضُهُ سَعْيًا وَقَالَ لِلْحَالِ أَرْضَعْتَ الْمَرْءَ وَأَمْنَهُ
أَصْغَاتِ الْأَحْلَامِ وَالضَّغْتُ فِي الْعِدَّةِ الْحَرَمَةِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ كَالْقَلْبِ الْحَشِيرُ وَبَلِّغُوا الْمَدِينِ الْحَشِيرُ وَالْأَحْلَامُ
الْمَحَلَّةُ **قوله** الْوَاوُ فِي قَوْلِهِ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَأَوَالِهَا لَاهِيَةُ قُلُوبُهُمْ قِيلَ بَعَثَ لِلْقَلْبِ بِلَاهِيَةٍ فِي مَحَلِّ الضَّغْتِ
وَيَا بَعْضَ عَلَى الْحَالِ فِي خَالِ الْوَقْفِ قُلُوبُهُمْ وَمِيلَ بَعْضُ الذَّمِّ وَقِيلَ بَعَثَ بَقَدِّمِ الْأَيْمِ وَالْبَعْثُ سَمْعُ الْأَشْمِ وَأَعْلَى

اموال الكفار والأول لوجه وأبقى دم وأمر أهلك قبل أهل بيتك بالصلاة واضطرب عليا
 فعلمنا لا سالك زرقا أي سالك متبعا بدم كما فعله ملوك الدنيا من خسر المنافع وأما نطقك بالحق
 يعود بركة اليك وقيل لا تكلفك زرقك وزرق عمالك بل كلفك العباد به وإذا الزنار وضار زرق
 بحر زرقك أي تعطيك والعاقبة للنقوي أي العاقبة المحمودة لأهل النقوي وقيل لا سموي سوي العاقبة
 النقوي فكان العاقبة له وهو هشام بن عروة بن الزبير قال كان عروة بن الزبير إذا رأى ما عند السلطان
 منه وقوى لأحمد بن لايات ثم نادى الصلاة يزجر الله فقالوا معنى الكفار لو لا يقينا محمد بن
 أي محمد بن علي بن أبي طالب من عبد ربه كما أنزلنا علي الدنيا من قبله أول مرة فمهرينه ما في الصحف الأولى أي الكتب
 قبل حكموا في طلب الآيات فلم يجدوا فمهرلروا فمهرلروا فمهرلروا بالاستئصال وقيل ما في التورات والأخبار
 مما وافق صفته صلى الله عليه وسلم في هذا القرآن بيان ما في الكتب عرب مسلم ولم يكن من قبله
 ما نوحى إليه كان أمثالا نورا ولو أن أهل السما سمعوا من قبله أي من قبل نوح أو إسماعيل أو غيره
 عليه وآله لقللوا زينا لولا أنه سلك البين سولا معنى هلكوا في الدنيا ثم يعتري القتل لقللوا الأبرار
 الأول علي هذا الوجه وقيل لقللوا عند معانيه الهلاك وقيل معناه لكان يقولوا غراي علي أي يسلمون
 أو سلك أي هلا أو سلك رسولنا لينا متبع أياك ورسولك من قبل أن يدل وتحري يستقيم العذاب فالحق
 كل من يصبر منظر البذل ولم يكن المسح والمصر من قبضوا أمرا منتظرا واستمعوا إذا حاكم الله وقامت
 وقيل كل من يصبر هلاك صاحبه وقيل من يصبر وعد الله ليائيدكم وأنتم برصون مؤساستعالمون من أصحاب
 الطريق المستقيم والدين الحق ومن اهتدي أخذ سبيله بحسن اسم **الحكام** ذلك قوله ولا يهتدي عيسى علي
 تعالعبه في الزهد في الدنيا والقناعة بقلها وحقيقتها وإن لا يعتز بها وقويه لقلب الرسول صلى الله
 والحوث من مشاهدته هولا الكفار وما أو توأم من النعم وبذل علي أن ما عبد للمؤمنين من ثواب الجنة خير ولا
 وفيه رغبة في أمر الآخر وبذل قوله وقالوا الولد لنا وقوله ولو أن أهل السما سمعوا علي وحوث اللطيف
 لطفنا لهم ولو لم يبعث لكان لهم الحجة عليه فبعث قطعا للعدو وأراحه للمعه وبذل حرا لايات علي
 وبذل الآيات علي بطلان مذهب الجبر من وحوه أنه يتر أنه لو بعث رسول لكان لهم الحجة وعلى قولهم لا
 الزنوا فإذا خلق الكفر والعبادة الموجه للكفر ولم يخلق الأمان لا أعطاهم قدره الأمان ولا أراد منهم العمل
 بل كرمهم فهذا أحد في العذر وأنه لو خلق الأمان لأرسل رسول كما نوا ولو لم يخلق ولا الدنيا لم يرسل في الدنيا
 لما أمروا في قاهرة في هذا وأي قطع للعدو ومنها أنه بين أنه لا بعثت بعد الزنل وعدم لو بعث

وكل قول في السماء والارض هو السميع لا قولهم العليم فقال لهم وضاميرهم ان قالوا اصغاث احلامهم ويل على طير وما راها في
الطائر عن صياحه بل امراه اي ما ي كذب بل هو شاعر وليا ما محمد به محبه ان كان صادقا كما ان رسل الاولون من الرسل يقولوا
بالآيات كقولهم الحق والحق عليه موسى في اعما الميت لعنه عز وجل علي وقيل فلما تنبأ به مصر حبه ونفاد ما معه بل اهاينا
فلما الاصرات عما يحيى انهم قالوا والايخا رعتا قالوا نانيا وقيل انهم قالوا اقول متميز بدلا ده ما يسمع فمره يقول شاعر
ومره يقول شاعر ولا يقطع على كل شيء وقيل انتموهوا القول فقال بعضهم اصغاث احلامهم وقيل بعضهم شاعر وقال
بعضهم شاعر وقال بعضهم فريه وقيل بل للزحوع كما بقم قالوا شاعر ولم يفكر واوعلموا ان ذلك ليس بسحر فقالوا
لو ما ما ب محتله لم ينظروا وعلموا الله لا نسبه ذلك وقالوا فريد لم يفكر فموجب والخبير كما اجبر فقالوا
شاعر علموا الله ليس بشعر فقالوا فلي تبا به احتراغا **الحكم** تدل الامات على ايات المعاد والحساب
للغيا وبذل على انه بزدل عنه عذر اللخدلف وبذل على انه فريه ذوي عن الفضل الله عليه وعليه بعثنا والساعة
صالحين واسا راي الواسطي والسبابة وانما قال امرت بديا على امته ولا بتي بعده ولا نسبح شرعه ولذلك ينهي حاتم
السير في هذا حال فرب بعض مده التخليل بعده وبذل على بحيث كالم في غلبهم واعراضهم مع انهم بظالمون
الحساب وبذل على انه مع رب الساعة الناس اكثر اعراضا ولذا قال صلى الله عليه وعلى اله لا تقوم الساعة الا على
شراذم الناس وبذل قوله محمد بن علي بن جبر في القرآن ولذا قال وهذا ذكر مبارك ولا يقال المزايد حيث تبارك الذكر
او حياه كلامه اوصفه الوحي لان جميع ذلك مجازي محمد انه قال لا اسمعوه وهو وصفه الذكر وبذل على هو
السير في القرآن انه محمد لا لك دم وبذل ان القوم كانوا متميزين لذلك لم يقطعو على امره وهكذا كلفه بطل وبذل
على ان قول المبحر في خلق الاعمال من فحوه احبها الحساب في لو كان خلقا له لكان له شئت العباد عليه ومنها
قوله ملعون فاضاوا للعليهم في ذلك اسروا الهوى في قوله بل قالوا ولا نه ذمهم ووجههم جميع ذلك ولو كان
خلقنا لتامح ذمهم **هو الراجح** ما امت قبلهم فريه اهلنا ها اهلهم نومون
وما ارسلنا قديك الا رجا لا نوح اليهم فسالوا اهل الذكر ان كسر تعلم
وما جعلناهم حسدا الا ياكلون الطعام وما كانوا اهل الدرهم صدمناهم الوعد
فاحساهم ومرشدا واهلنا المسترفين لقدرنا اليكم كما نفيته ذكركم فلا
تعتلون **المراد** فراعض من عاصم الا رجلا نوح اليهم النور وكسر الجا اضاوا الوحي اليه نفعه تعالى والباقي
نعم الباقى فتح الجا على ما لم ينسب فاعله **العه** السرف محاوره المجد والشرف الجرح الي الحد الي ما بعده
اسرفا فاما السرف المجهل والميسرف الجاهل فاما السرف **قول** احسن ما في عظمهم من ولا ينفونهم

إِذَا مَا حَرُّ نَقَالَ هَذَا رَجُلٌ عَالِمٌ وَمَزَّتْ رُحْلُهُ عَالِمٌ وَرَأَيْتُ رُحْلًا عَالِمًا فَإِذَا نَقَدِمَ إِلَيْنَا سَمِعْنَا لَهُ خَلْقًا وَصَلَ
حَالَهُ فِي الْعَمَلِ النَّصِ كَقَوْلِهِ حَشَا لِي إِذَا نَصَرْتُهُمْ وَدَانِيَهُ عَلَيْهِمْ طَلَاهَا وَلَا هِيَ قُلُوبُهُمْ **وَقَالَ الشَّاعِرُ**
لِيهِ مَوْحَشًا طَلَاهُ إِذَا زَادَ مَوْحَشٌ وَحَالَهُ فِي الْوَصْلِ خَالٍ فَاقْلَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ كَقَوْلِهِ رِثَاءُ جَرَّ حَامٍ مِنْ هَذِهِ الثَّرَى الطَّلَاهُ
وَقَوْلُهُ مَحْدَثٌ حَرَّعْتُ لِلذِّكْرِ وَخَوَّزْتُهُ فِيهِ الدِّعَ عَلَى نَقْدِهِ هُوَ مَحْدَثٌ وَبِحُزْنِ النَّصِ وَنَدَالٍ مَا مَوْصِعُ الذِّكْرِ طَلَاهُ
الْأَعْرَابِ فِي هَذَا قِيلَ وَأَسْرَلَتْهُ فَعَلِمَ مَقْدِمُ الْأَسْرِ قَلْنَا احْتَلَفُوا فِيهِ قِيلَ مَحَلُّهُ جَزْرٌ عَلَى أَنَّهُ بَدَلٌ مِنَ النَّاسِ عَنِ الْعَرَبِ
مَحَلُّهُ رَفَعَ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي قَوْلِهِ وَأَسْرَا وَذَلِكَ حَايِرٌ فِي الدَّعَى كَقَوْلِهِ تَعْلَى تَرَعَمُوا وَصَوَّوْا كَبِيرَهُمْ
وَعَنِ بَعْضِ الْعَرَبِ أَكَلُوا فِي الْبَزَائِعِ عَرَفْتُ بِرَبِّهِ رَفَعَ عَلَى الْأَسْتِيفَةِ فَقَدَرَهُ مَسْرًا لِي طَلَاهُ وَقِيلَ فِيهِ
وَمَا حَبِيرٌ وَازْدَادَ وَالَّذِي طَلَاهُ أَتَوْا النَّحْوِيَّ عَنِ الْحَسَنِ وَقِيلَ مَحَلُّهُ دَضُّ سَقْدٍ بَزَائِعِ الذِّكْرِ طَلَاهُ **الْبُرُودُ**
مَرَلَتْ الْيَاتُ مِنْ كَرِيهِ الْمَجِبِ **الْعَمَى** أَضْرَبَ لِلنَّاسِ حَيْثُ هُمْ قِيلَ اللَّهُ مَعَ مَنْ أَيْ تَوَسَّلْنَا بِهِمْ
وَالْمَزَادُ لِلنَّاسِ الْمَحَلِّ قِيلَ قَرَّبَ وَفِي الْحَاشِيَةِ وَقِيلَ وَفِي الْحَاشِيَةِ اللَّهُ أَيُّهُمْ عَلَى أَعْمَالِهِمْ عَرَايَ مُسْلِمٍ وَالْمَزَادُ
قَرَّبَ الْقِيَمَةَ إِذْ كَانَ مِنْ سَرَاطِمِهَا أَمَّا السِّيَاقُ عَلَيْهِ وَعَلَى إِلَيْهِ عَرَايَ عَمَلِهِ أَيْ مِنْ تَوْفَارِطِهِ
مَعْرُوضُونَ قِيلَ عَنِ الْمَذْكُورِ فِيهَا وَالنَّاسُ هُنَا وَقِيلَ عَنِ الْإِيمَانِ هُنَا وَقِيلَ لَمْ يَذْكُرِ الْحَسَنُ هُنَا لَأَنَّهُ
عَرَايَ الْمَحَلِّ وَالْخَوْفُ بِذِكْرِهِ اعْظَمَ مَا نَسَبَهُ مِنْ كَثَرِ مَحْدَثٍ قِيلَ أَيْ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ مَحْدَثٌ فَيَسْرُهُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ
وَأَيُّهَا سَمِعَ عَنْ كَثَرِ الْعَمَةِ وَالْوَعْدُ وَالْوَعْدُ قِيلَ لَمْ يَذْكُرْهُ مُحَمَّدٌ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْأَوَّلُ الْوَجْهَ وَقِيلَ لَمْ يَذْكُرْهُ
مِنْ أَمْرٍ آخِرِهِ وَمَحْدَثٌ هُوَ مَنْ يَسْلَمُ إِلَّا اسْمُهُ وَهُوَ لَمْ يَحْبُورَ قِيلَ كَمَا جَدَّدَ لَهُمُ الذِّكْرَ اسْتَمَرَّ وَاعْلَمَ الْجَهْلُ عَنِ الْحَسَنِ
وَقَدَّارَهُ وَقِيلَ لَمْ يَحْبُورَ بِفَعْلِهِمْ وَلَا يَحْبُورُونَ لَا يَحْبُورُونَ لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ قِيلَ عَاقِلُهُ مِنْ أَمْرِهِمْ
عَنِ كَثَرِ اللَّهِ عَنْ قَدَّارِهِ وَغَيْرِهِ وَقِيلَ كَثَرُ صُحُفِهِ عَلَى الدُّنْيَا وَحَمِيعُ الْمَلَائِكَةِ قِيلَ كَثَرُ أَعْمَالِ الدُّنْيَا لَوْ لَمْ يَكُنْ
لَاخِرَتُهُ أَوْ لَطَلَبَ مَعَشِيَتِهِ وَقِيلَ لَمْ يَسْمَعْ لَعَابًا قُلْنَا لَا لَأَنَّ عَاقِبَتَهُ كَلَامٌ لِيَسْتَبَيِّنَ وَمَنْ قِيلَ كَيْفَ عَجِبَ مِنْ عَلَيْهِمْ
وَاعْرَضَ هَمِيجٌ كَوْنَهُمْ مَلَكٌ لِلْمَجِبِ حُجُوبًا لَأَنَّ قُلَّ حَوَالِ الْعَاقِلِ فَمَا يَوْمُ دَعْلِيهِ مِنَ الْخَدَاوَةِ أَرِنَا وَخَدَاوَةً
لَمْ يَفْعَلُوا ذَلِكَ وَأَسْرُوا النَّحْوِيَّ قِيلَ أَتَوْا أَخْبَرُوا وَقِيلَ أَظْهَرُوا وَهُوَ مِنَ الْأَصْدَادِ وَالنَّحْوِيَّ أَحْفَرُوا مِنْ خَدَاوَتِهِمْ
كَلَامٌ مَعْرُودٌ شَانَ بَرَاكَةً وَحَمْدًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَفَرَسْنَا حَمَالًا لِمَنْ طَلَاهُ أَهْلُ هَذَا بَعْضُ مُحَمَّدٍ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَفَرُوا النَّاسُ عَنْهُ شَسْرًا حَذَرْنَا أَنْ يَشْرَ مَثَلُهُمُ وَالْقَائِي أَيْ قَائِمُهُمْ وَقُلَّ وَاحِدٌ جَدِّ لَأَنَّ السُّورَةَ تَبِيعَ الْمُسْتَجِبَ لَا يَكُونُ
وَسَيِّدُ الْمُحَرَّرِ وَالْمَزَانِ مَعْرَاضًا لَوْ كَانَ شَجَرُ الْقَدَرِ عَلَيْهِ غَيْرُهُ مِنَ الْبَشَرِ أَتَانَتْهُ السُّحُورُ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ بَعْضُ الْعَمَلِ
وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ شَجَرٌ وَمِنْ أَرْوَاحِ عَلَيْهِمْ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ أَنَّ قُلَّ مُحَمَّدٍ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَالِمٌ بِمَا نَسَبَ

الحكام

تلك الذية على انه لم يرسل الا رجلا ولم يرث امراة ولا صيا ولا جنيا وبذل على ان هذا اقربوا من الاما
رئس لظالمهم وان حكم الممتزح حكم الواقع فاذا لم يؤمنوا بالواقع كذلك الممتزح وبذل قوله فسالوا على حوار
الزوج الى اهل العتاب الحيا لا جاز لان معرفه كون الامام من المشرط برفقه الوار وبذل على عظيم نعمه ما نوال
الزبان وما فيه من الشرف فيان ما يحتاجوا اليه على ما روي فيه حيز ما قبلكم وينا ما بعدكم وفصل ما سكر **ولما**
وكم قسما من فرج يدك طالمه واشانا بعدها فوما احزن فلما احشوا باسنا اذا
هم منها تركضون لا تركضوا وارجعوا الى ما اترقتم فيه ومناكم لكم لعلكم
سالون قالوا يا ولينا انا كنا ظالمين فما زالت لك دعواهم حتى جعلناهم حصدا لخدمين
اللعن القصر اللير فتمت الشئ كثيره وقيل القصر بالقاف ان بكسر الهمزة فهو قصر السه اي يسر
والقصر بالقاف منصوع الشئ فلا يسر يقال قصمه بضمه قصما وادغمه قصما وا مقصاما وهو قاصم الجبارته والعزب
يتمى الشدايد قاصمه الطهر والاشا ايجاد الشئ من غير سبب اشاه وبطوره الاختراع والابتداع والاشاه الاولى
البريا والاشاه الثانيه الاخره والاحياء من الادراك كما يشه من الحواشي المختل حيشه احيا شاة واحسن الدكر
القد وسنده الموطى ركض ابيه ضربها برجله ليعبد وركاض الطي اضطراة في بطن امه واصلة التخرج
والرعه المعبد والمرفق المنعم والرهه السعم وهو طلب المعبد قال بر عوفه المرفق المتروك صنع ما شاة لا منع
منه وقيل للشمع مرفق لانه نطقه ما يفعل ما منع منه والويل الوقوع في الهلكه قال بر عوفه الويل الحزى
لول الويل دغا بالويل وهي المول والويله قال القرطبي اصله وي اي حزن فوصلت العزب الكلام وقد راوا بها منه قال
وقال غيره بل هي كلمه واحده والحصد قصدا لا شتيقا كما حصد الزرع بالمح والحمود والحمود حمود النار
اذ اظف حصدت النار حمود اذا اظفى لهما وحمدت الحصى شكت وحمدت الرجل قات او غمى عليه **الاعراب** نصبت
على بعد الزمان ولما لعار ومعنى النداكاته قال يا وليي يقال هذا حكا **القول** قيل قلت في قوم من
المن لم يرسل الله تعالى محذوه وقتلوه فالتا لهم تحت نصر فقتلهم وشبه لهم وخرخوا من ديارهم فنهزمين
ثم نزلوا ما نزل ملكهم فقال شجوه وكم قسما من فرج يدك طالمه بيل اهلكنا وقيل قد زنا هلاكها
والعزب ينتمى الشئ باسمه ما لم يحاوره كقوليه فبلغنا حلقه اي قوس من ذلك وانما ينتمى الهلاك قصدا لانه يعصم
اي كثيره كانت ظالمه لاسيها بعضنا ان الله تعالى واشانا اجدنا وحلنا بعدا هلاك ملك القوه قوما
اخرين فلما احشوا ما سنا عدا بنا اذا هم منها اي من قسما منهم تركضون اي يخرجون سراعا فلما زبر حالنما
وطلبنا لاهل لا تركضوا وارجعوا الى ما اترقتم فيه يعني قبل لهم لا يخرجوا ولا سفعكم الهزب من عقاب الله

فَمَجْنَاهُ الْأَعْيَالُ فَقَالَ مَرَدُّكُمْ يَسُوفُ فَيَكْمُرُ أَيْ عَفْلَتَكُمْ **الاعواد** أَفَهُمْ اسْتَفْهَامُ وَالْمَرَادُ الْأَعْيَالُ بِعَيْنِ الْوَسْطِ
وَأَكْثَرُ كَلِمَاتِهِ مِنْ شَأْنِهَا نَصَبُ بَعْدِيَّةٍ وَأَجْبَاءُ مِنْ شَيْءٍ وَفَصَلُوا اخْتِلَافَ أَصْلِهِ الْمَصْدَرُ كَمَا خَلَقَ الْمَعْنَى لِقَائِهِمْ
عَنِ الْخَفَاءِ نَأْتِي شِدَا عَزْوً وَشَاوَهُلًا أَيْ بَيْنَ الْحَوَائِجِ أَيْ الْمَصْعُوقَاتِ سَجْنَهُ مَا أَمْسَى أَيْ قَامَ صَدَقَ قَلْبُهُمْ فَيَقُولُ الْفَرَّانُ
مِرْقَتِيهِ فَيَلْزِمُ مِنْ هَلْ قَرَّبَهُ إِلَيْهِ كَلَامُ الْأَيَّاتِ فَلَمْ يُؤْمَرْ بِإِذَا هَلْ لَنَا هُمْ مُسْتَرْنَ عَلَى الْكُفْرِ أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ بِعَذَابِ
هَذَا حَوَائِجِ لِقَائِهِمْ فَلْيَأْتِ مَا يَدُ وَأَخْبَارُ عَنْ خَالِمِهِمْ وَأَنْ سَيَلَمُهُمْ مِنْ تَقْدِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ طَلِبُوا الْأَيَّاتِ فَلَمْ يُؤْمَرْ بِإِذَا هَلْ
وَهَلْ لَيْ لَوْ أَنَّهُمْ لَمَّا كَانُوا وَلَا يَسْتَحِقُّونَ عَذَابَ الْأَسْتِغْنَاءِ كَذَلِكَ لَمْ يَحْصُرْهُ وَيَكْذَلِكَ اِحْتِجَاجٌ عَلَيْهِمْ أَيْ لَوْ كَانَ
شَيْئًا يُؤَدِّي إِلَى بَيْنِ عِزِّهِمْ كَمَا كَانَ لَطَفًا كَانَ شَيْئًا يُؤَدِّي إِلَى بَيْنِ أَوْلِيكَ لَا مَحَالَةَ فَلَمَّا لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ لَا وَجْهَ
لَهَا وَلَا يَفِي بِمَا حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى قَرَّبَهُ إِلَّا أَنْ الْمَعْلُومُ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ فَلَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ الْمَقْرَحَةِ وَمَا زَيْلُهَا
بَلْ يُحْتَمَلُ بِالْإِثْمِ وَحَالًا وَهَذَا حَوَائِجِ لِقَائِهِمْ مَا هَذَا إِلَّا بِشَرِّهِمْ مِثْلَهُمْ وَفِيهِ اِحْتِجَاجٌ عَلَيْهِمْ أَيْ لَوْ كَانَ حُجَّتُكَ لَمْ تَسْأَلِ إِلَى هَلْ
عَبْرَ الشَّرِّ لَوْ جَبَّ أَوْلِيكَ وَمَا أَزَلْنَا إِلَيْهِمْ إِلَّا وَحَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ قِيلَ مَا أَرْسَلَ اللَّهُ أَمْرًا بِأَوَّلِهِ وَتَوَلَّى مِنْ الْخَلْقِ وَالْأَنْبِيَاءِ
الْبَادِيَةِ عَنْ الْحَيْرِ فَهَلْ لَوْ أَعْنَى أَنْ كَثُرَ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ أَنْ كَثُرَ لَا يَعْلَمُونَ قِيلَ أَهْلُ الْعِلْمِ أَمَّا أَنْ
مَعْنَى مِنَ الْأَمْرِ فَعَدَّ كَاتِبُ السِّبَالِ مِنَ الشَّرِّ فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ أَنْ كَثُرَ لَا يَعْلَمُونَ هَلْ الذِّكْرُ أَهْلُ التَّوَارِثِ وَالْأَنْبِيَاءِ
الْحَيْرِ وَفَنَادَهُ وَقِيلَ الذِّكْرُ الْقُرْآنُ أَهْلُ الذِّكْرِ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ بِمَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ عَنْ بَرِّهِمْ وَقِيلَ لَمَّا نَزَلَ
الْآيَةُ قِيلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِحَقِّ أَهْلِ الذِّكْرِ عَنْ جَابِرِ الْمُحَمِّدِيِّ وَقَالَ لَمْ يَحْزَنْ بَامْرَأَةٍ بِشَأْنِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَكَانَ
فِيهِ وَحَقٌّ أَنْ يَجِدَهَا أَنْ يَفْعَلَ الْعِلْمُ لَهُمْ ضَرُورَةٌ عَرَايَ عَلَيْهِ وَقِيلَ كَانَ الْجَمَاعَةُ الْكَثِيرَةُ إِذَا اخْتَبَرَتْ عَنْ مُسْلِمٍ
فَهِيَ دَلِيلٌ لَهُ مُؤَدِّهِ إِلَى الْعِلْمِ وَمَا جَعَلْنَا هُمْ حَسْبًا لِعَمَلِ الزَّيْلِ لَا وَلَيْسَ مَا جَعَلْنَا هُمْ لَا يَكُونُ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ
لَهُمْ بِشَرِّهِمْ حَوَائِجِ لِقَائِهِمْ هَذَا حَوَائِجِ لِقَائِهِمْ مَا هَذَا إِلَّا بِشَرِّهِمْ كُلُّ الطَّعَامِ وَمَا كَانَ نَوَاحِلُ مِنْ أَيْ قَبْلِ الدُّنْيَا لَا يُؤْمِنُونَ
وَكَذَلِكَ خَالِصٌ تَرْتِيبُهُمْ لَوَعْدُكَ الْجَانِيَا إِلَيْهِمْ أَهْلًا كَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ الْمَدِينُ لَهُمْ وَقَالَ كَيْفَ يَمْلِكُ هَذَا قَوْلًا
وَلَمَّا أَمَّهُمْ كَانُوا عَلَى صَفَةِ الشَّرِّ فَاحْزَانُهُمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَادَّجَى إِلَيْهِمْ وَوَعَدَهُمْ النِّصْرَ عَلَى أَعْدَائِهِمْ وَصَدَقَهُمْ الْوَعْدُ
وَقِيلَ كَمَا صَدَقْنَا هُمْ لَوَعْدِي أَهْلًا كَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ يَفْعَلُكَ وَتَقْوَمُكَ الْمَدِينُ لَكَ فَاحْزَانُهُمْ حُلْصَانُهُمْ
وَمِنْ شَأْنِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُتَّقِينَ قِيلَ الشَّرِّ كَبِيرٌ عَنْ فَنَادَهُ وَقِيلَ الْمَجَازُ وَبَرِّ حُزْنًا اللَّهُ تَعَالَى لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ كَلَامًا
بَعْنِ الْقُرْآنِ فِيهِ ذِكْرٌ لَكُمْ بِمَا خَافُوا إِلَيْهِ مِنْ مَرَدِّكُمْ عَنِ الْحَيْرِ وَبَلَّغَكُمْ عَنْ مَا هَدَى وَقِيلَ سَرَّكُمْ فَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ كَلَامًا
تَحْلِيْلَكُمْ وَبَلَّغَكُمْ ذِكْرًا لَكُمْ فِيهِ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَمَجَاسِدِ الْأَفْعَالِ وَقِيلَ مَوْعِظُهُ لَمَّا وَاعَدَ اللَّهُ فِيهِ وَأَوْعَدَ لِقَائِهِمْ
أَيْ فَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ ذَلِكَ الْأَمْرَ كَمَا اخْتَبَرْتُمْ عَنْ أَبِي عَلِيٍّ وَقِيلَ لَا يَسْكَتُونَ فِيهِ لِمَنْزُورٍ وَأَمَّا فِيهِ بِجَانِبِهِ دَسَاوِدُهُ

شيئ فساله واللهو واللعب صفتا مفي ذلك لاخوز في صفات القدم والدمع شج الزاير حتى ملغ الدماغ
تقال مفعه يد مفعه دمعا ودماع قد مفعه اي اصاب ما يغنه ونقال مفعه اهل مفعه ومنه في صفه النبي صلى الله
عليه واله دما مفعه خيالات الباطيل والاستهتار لا يقطع من الاعيان فقال يعبر حسرتا ذا اعيا وقام واضله من
يسر عن ذراعيه اذا كشف عن نفسه ما به بالاعيا وحما الحسري في حسرت النصارا اكل لطنغند وجرير
فانحسر ملغ وايجا ذا اعيا والجايسر في الحرب الذي لا درع له ولا معبر كانه كشف عن نفسه والقصور الضعف
ومذا الطرف الفاتر الذي ليس بحديد وفي الحديث هي عن كل مستكر ومعر والمستكر ما يزيل العقل والمعر الذي يستر
المنه وقال بل الاعراب او تر الزجل اذا ضعف جموده وامكسر طرفه قبل ان يكنا قولان احدهما ان مع الى الشر
والاخر معنى بالاعراب لا غير مصب على الجا الى ما لنا لا غير في حال خاتمها **النظم** قبل لنا مقدم
قوله افنا تون التجر وهو شئ مموه لا حقيقته لمورد ذلك عليهم ان من الله لسر من صفته ذلك عن اي مسلم وقيل
زيد عليهم قوله الحمد لله ولدوا بيت الهمر عبده وذلك محل معنى الولاد لانه لا يكون الجمع الحسيه عن علي بن
عبيد وقيل مقدم هاهنا من تقدم ثم بين انه لم يعلهم لا مجازا لانه خلقهم للعباده فكفروا بماز الهمر لولا
ذلك كان خلق الهمم والارض من ما ستمها العبال ان خلق الاشياء بحس لا حل التكليف في حين خلق التكليف بعرضنا
للنوام **المعنى** من بين بعيا انه خلق جميع ما خلق لعرض من فحج حقا سحانه وما خلقنا السما والارض وما
سما لا غير اي عشا وباطلا بل خلقنا منها لعرض صحيح وهو كونه نعمه ودلاله وعرضنا لمرله عظمه لو اذنا ان
محلها اي عشا ولعنا قبل الله هو المراه عن الحشر ومجاهد قال قتاده هو المراه بلعه الهمر وسميت بذلك لانه لبيها
وقيل الله الولد عن ابن عباس والحشر محلا لاخذاه من عنده اي كنا نخذها بحس لا نطهر للعباده لان الجسد
الطاهرة فيج وقيل لاخذاه من عنده ولم يخذمازه ولا ولدنا من اهل الارض وقيل لو اذنا ذلك ما كنا نخذها من
الذي اصفوه اليه وهو جمل لا يسمع ولا يسمع لك ان محله خلا في ذلك عن اي علي وقيل لاخذاه من الملائكه
لانهم اظهر واشرف في ذالهم من مظهر مع خلا لقيمهم وعناد بعدونه فكيف من ذالهم اهل الارض ان جافا علي
فلا يسهاه اذنا فاعلي ذلك ولا لنا لا نفعله عن اي علي وقيل اننا كنا فاعلي عن قتاده ومجاهد وبن جرير ومقا
مع كما ليس من عنون عن اصفاه الباطل اليه لا كسر يقدر من ميا الحن علي الباطل يعني ترك عليك من القران
والجح فاعلي الكفره وقيل لان علي الكفر وقيل الجح على التشبه بيد معذ قبل معاودة وسطله وقيل بطل
فاد الهوزا من قبل هالك مضمحل عن قتاده والمعنى انه تعالى نظهر الحق باده وسطل الباطل ومن كان كذلك
لا سطل الباطل الله والهم الولد اي يا معشر الكفار الهلاك مما تصفون لله من تخاذ الساجده والولد

تل

اذ اكروا نوحوا الي ما كنتم تسعون فيه والي منسا كنتم التي كنتم فيها بطون توحوا اليهم وتقرعوا على ما نوحوا
 وقيل انحوا الي النجر التي عصبت فيهما ولا حلقها وقيل لما احذ بهم الشيو ف هو نوا فقالت الملكة لا ترضوا
 وانحوا الي منسا كنتم قد حروا فعتلوا العلم تسالون قبل منسا لو اعز قبل بكم عن ابن عتار وقيل لعلم منسا
 بالمسئلة عن مجاهد وقيل العلم تسالون عن نياكم سوال استهزا بهم وقيل تسالون من ابن جهمجة والي ابن جهمجة
 لكي تسالون عن اعمالكم وبكمكم بعير الحق عراي علي واي منسليم وقيل الذي يعلون اموالكم اعسكم قالوا او لمسا
 نأوا العذاب عتر فوا وقالوا علي سبيل المتدبر ما ويلنا قيل الويل كلمة يقال لمن وقع في عليه وقيل معناه
 فيل المشقة والعذاب عراي عتار وقيل الويل الهلكة اما كاظا لمين بعثنا بالعصاة فما ذا التلكة عراي
 قولهم وذعاهم حتى حطنا بهم حصدا قيل بالعذاب عراي الحسين وقيل بالشيف عراي مجاهد وقيل هو تحت نصر حامد من
 حراك بهم وقيل اصننا بالنار حينئذ هم فصاروا اجامدين **الاحكام** بذلك قوله وكم فضنتا من قريه علي اثبات
 في القرآن ان العزبه لا يكون طامه ولا مقعومه والمراد اهلها وهذا هو المجدز لانه علي ضربا اقل العذاب
 والعصاة وشبيهه وبذلك علي ان العذاب حرا الظلم خلا وما بقوله اهل الخبر وبذلك علي ان الظلم فعليه
 من جهتهم وليس خلق الله تعالى لذلك لولا اننا طالمين يدنو اعلي ذلك وبذلك علي ان عذاب الله اذا وقع
 سفع الهرب وفيه محذره من حال الظلم ودعيه في الطاعة وبذلك علي ان العذاب ملكهم من جهته تعالى اوامر
 ولذلك اضافه الي بعثته وذلك ليس انما روي كان من تحت نصر غير صحيح وبذلك علي ان البطر في النعم
 ومتى قل في قوله اذ فتم فيه من فعل ذلك لهم فلنا لم نكسر غيرهم وهم نعموا انفسهم فاصيد اليهم كما قال
 معجب بعينه عراي منسليم وقيل نعموا في نعم الله عليهم وقيل نعم بعضهم بعضا **قوله** وما خلقنا
 السما والارض وما بينهما الا عير لوان ان نحمدكم الا عذابه من لذتنا ان كنا فاعلم
 بل نقدف الحق علي الباطل فدمعته فاذا هو زاهق واكرم المولى من صفوه وله من
 السما وات والارض ومن عنده لا تستكبرون عن عبادته ولا تسخرنوه **قوله**
 واللغابه الكبر اللعنه منه حديث علي عليه السلام من اعمر من الله في عابه واي امر في لغابه يعني عير من الغاب
 والملاعب مكان اللعب واللعبه مكان اللعب واللعبه اللعنه اللعنه من اللعنه من اللعنه وهو كل عمل لا
 نفعه ومكون كل لعبه لعبان ونقال لعب بكسر العين لعبه بمعناه من اللعب ولعبه بمعناه من اللعب ومعناه
 لعبه والراهمق من الاضداد يقال للراء راهق والسمير من الدواب راهق وراهقه بمعناه لعبه ومعناه
 معزوف وكل ما شعلك فقد الهلك والهو من اللهو ولهيت عنه اذا انصرف عنه ومنه الحديث السما

بسم الله الرحمن الرحيم

أم اتخذوا الهة ما قبله قلنا انه سئل بقوله فاسألوا اهل الذكر اي عليهم فلما ارسل تلك الارحالة وهل اتخذوا الهة
 من الارض اي من الحجر والحديد والحشيش من كل من الارض من غير ان يسلم به في كل من سئل يسألون الا بالدعاء الي الله واحد
 قيل ان سئل بقوله لو ان هذا من عند الله اي ما فوالله الولد قاضا فوالله الشريك وسئل كيف مضى قوله لا
 سالنا بفعله ما قبله قلنا اميل ان سئل بقوله امرب للتائبين منهم فالحساب هو السؤال عما انعم عليهم فلما شكروا اكرموا
 على ان يسلمه ويصل بقوله هذا ذكر من معي وذكر من قبلي ما قبله مع ما تقدم ذكره من التوحيد والعبد مذكور في
 القرآن سائر الكتب وقبل هو استئناف الوجه الاول المعنى ثم بين على التوحيد في اعليهم وفي اعليه فقال
 فاسألوا الهة من الارض اي من الارض من غير ان يسلم به في كل من سئل يسألون الا بالدعاء الي الله واحد
 لانه قد استغفروا والزاد الامار به لم يعبدوا ولا خلق ولا ملك لم يخلق ثم ركب عليه فقال سبحانه لو كان فيضنا
 الله في السما والارض الا الله غير الله لعبدوا الخرباء وملك من فيهم وما استقامت اسما الله اي سورة عن ذلك
 في العرش على صفوة من المشرى في الاول لا تسال عما فعلوه هم سائلون فيلجمع افعاله حكمه وصوابه لا تسال
 لافعل الصواب وانما سألون انتم مفعول الحق والباطل في الشرح حيد عليه نعمه سئالة عن شكرها وكفرانها
 والله التمر على جميعهم فسئل عنها فشكروا اكرموا اعز اي تسلم وقيل من حق المعبود ان لا تسال عما فعله ولا فعله
 حكمه وكان محب ان لا تسال المسبح والمليكة فلما كان من حقه ان تسالوا ذلك فغير عود لا معبودون وانتم سائلين الجا
 على علي في الآية فوق الاشياء الهة ولا شيء فوقه فسئالة عن اي علي ام اخذوا من وده الهة انما بعدد ما يعنى
 اذا است ان الانبياء لم يفعلوا ذلك وعلموا ذلك نوابها نكراي محتمل على ذلك من ان لا تسال عما فعله ولا فعله
 فقال سبحانه هذا ذكر من معي وذكر من قبلي من الامم من قبل بالامم اهلك بالكرم عن قناده وقيل هذا ذكر من معي
 على اخلا من الالهية وهذا ذكر من قبلي في التورات والاحيل عن اي علي قال لان القرآن ذكر ما الي الله ومن معه
 في التورات والاحيل في كرمك لا امر وقيل من القرآن ذكر من معي وذكر من قبلي عن اي علي في قيل معناه هذا ذكر
 للمؤمنين الذين هم عصريتنا والذين كانوا قبله اذ لا دليل على صحة دعواهم ولا صحة على ضد قهره قيل هذا ذكر من معي
 من المؤمنين والعلماء وذكر من قبلي من الانبياء وعلما الامم لانه لا دالة على صحة الكفر بل كرمهم لا يعلمون الحق فهم
 من دون الحق في الحق قبل معصون عن القرآن وقيل عن النبي صلى الله عليه وعلى اله واما حق القرآن في
 انهم لم يسموه من قبلي فقال وما ازسلنا من ملك يا محمد من رسول لا نوحى اليه انه لا اله الا الله فاعبدوا
 ما لم يسموه من قبلي فقال وما ازسلنا من ملك يا محمد من رسول لا نوحى اليه انه لا اله الا الله فاعبدوا
 ما لم يسموه من قبلي فقال وما ازسلنا من ملك يا محمد من رسول لا نوحى اليه انه لا اله الا الله فاعبدوا

وفعل المسبح والعبث وقيل ما يكثر نون عن مجاهد وله من في السماوات والأرض وخالفهما وأجمع الخلق عليه
سبح لله للعبث وكيف يجوز عليه اتخاذ الولد ومن عبده يعني المليك والمترادف من المثل لا قرب المكان لا مستطير ومن
عباده قيل لا يذوقون عن أبي هيثم ولا مستحزون وقيل لا يستكفون عن أبي عبيد بن ربيعة وقيل لا يعبرون عن
والسبي في مقابل وقيل عن برزخ وقيل ينهل عليهم المسبح كسبحوله فتح الطرف في المستخرج عن كعب بن جراح
والنهار في قيل في الليل والنهار الذي يتم فيه وقيل هو عبارة عن الله وأمر لا يتم بدور الليل والنهار
فما لا يفتون في لا يفتون وقيل لا ينامون **الحكم** يدل الآية على بطلان قول المجبرين لأن الله تعالى في المعنى
خلقهم وعندهم وكل يعطيه فوجب كونه لعباده وكان لا يصح هذا الإطلاق في الآية إذا كانت مطلقا على وجه
المفهوم من الكلام فلا بد من عرض خلاف قولهم أنه يفعل لا يعرض في ذلك على أنه لا يفعل التمتع لأنه منزه
في التمتع وذلك على أن جميع الكثرة والمعامي ليس من خلقه لأن جميع ذلك باطل وبذلك لا بد من الحق من الباطل
فلذلك صح قوله بل ينفذ الحق بذلك على فساد قول من يقول ليس في القرآن مجاز لأن زعم الحق في دفع الباطل
كل ذلك توسيع ومجاز وموثر في صريح الكلام وكثير من مجاز الكلام واضح وأحسن من حقيقته وبذلك على من
بما وصف على عظمهم وفضلهم وأهم حكمهم وإن عباد الله مثل في أيما وشهد بذلك من أعاد الخطأ الذي
على أن العبادة فعلهم لذلك مبدعهم **قوله** **أما اتخذوا الله رباً** أم اتخذوا الله من الآدميين مشركين
فيمما الله إلا الله له رباً مستحسان الله رب العرش عما يصفون لا يسأل عما يعمل
وهم يسألون أم اتخذوا من دونه الهة قلها توابها ذكرهم هذا ذكرهم معي وذكر
مرقني بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون وهذا أرسلنا من قبلك من قبلك
إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون **المراد** قرا حمزة والكسائي حفص عن عاصم نوحى بالنون
الجماع على الخواص لقوله أنه أرسلنا وقرا الباقون ضم النون وفتح الخاء على ما لم يسم فاعله **المراد** المشركون لأنهم لا يقررون
والنوحى خلاف طوبى وأمر الله المؤمنين بشركوا أي جاهدوا الله في ما كان مطبوعاً لهم عن الأبدان وأمر المؤمنين
البيان يقال جزم قوله أي منه تحجته ومنه فذلك برهان من ذلك حجتان متباركتان **المراد** أم كليلة
الاستفهام إذا قدمه الاستفهام وقد يكون لا تحتاج الكلام والخروج من نوع أي نوع فإذا المراد منه الاستفهام
كان المبرم فلما عني أم اتخذوا اتخذوا إلا قوله إلا الله صفة ليس باستثناء لأنه لا يجوز أن يقول لو كان معي الله
فهذا على الاستثناء لأنه لم يذكر ما يستلزمه كما لم يذكر في قوله لو كان معي الله بل هذا **المراد** البرهان
الآية فيهم وصف الله بالشرك والاولاد كعبادة الاصنام وغيرهم فاحتج عليهم بظاهر **النظم** **قال**

قال الشافعي رحمه الله تعالى في الصلاة
من رفع يديه عند الدعاء متقطع عن الحجاب كذا قال عباد مكرمون وقال له وجدنا الأرض وجميع السما قلنا ازيد
من الأرض وقال له قال كذا ما زعمنا وجدنا الأرض متصدرة وصفه كالعبد الخاضع للرب قال في الصلاة
التي لله سبحانه وتعالى المعنى ثم روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال سألت أبا عبد الله عليه السلام
عن صلاة الله بالولد وذلك علي وجهين أحدهما ان يقولوا الله اتخذ صاحبه وولداً على سبيل التوالد كالمعتول في الشاهد
أولوا الله الله وولداً علي سبيل التثنية وكلاهما لا يجوز عليه لحد الحاد الولد من صفات الاحسان واذ لم يجد حجة
فالتثنية كذلك والبنى ان يقيم عتبة ولده مقام ولده وليس كذلك لانه من الاحتضا من حصة حاكم عليه فاما
فانما الظاهر في الابد والابن وروح العرش وغير معتول فان عندهم الجميع قدم وعندهم انه ثلاثة اقسام واحد
وكذا من القدر ما وكيف يكون الواحد ثلاثة سبباً انه اي هو منزه عما وصفوه به بل عباد يعنى ليس كما قالوا بل
الله عباد له كغيرهم من العبد مكرمون اي اكرمهم واستمعوا واحمدهم في طاعته وعبادته لا يشبهونه بالقول اي
لا يقدرون بالقول العباد لا يخلو وزون خدامه ولا يقولون الا بامره ولا يفعلون الا بامره وهم بامره يعملون
كان هذه الصفة لا يوصف بانه ولده اذ قاموا مقام العبد في العبادته يعلم فامير بامرهم وما خلمهم قيل يعلم اقبالهم
فادبرهم ان ذلك يفعلونه بامره عن ابيهم وقيل ما ظهر وطاهرهم ولا يشفعون الا لمن ارضى اي ليس لهم الشفاعة
الا بامره كتاب العبد الا لمن ارضى عمله وقيل لمن رضى الله عنه عن مجاهد وقيل هم من الشهداء لان لا اله الا الله
عن ابيهم وقيل هم المومنون المستحقون للثواب وهم من حشده مشفقون اي من خوف عذابه لمجان وعبد جاسون
ومن كان هذه الصفة كيف يوصف بانه ولده ومن قبل منهم اي المدونة فيل من قبل منهم ذلك على ما زعم الكفار وهم
الله يعني ان كمالهم كمال العبد في استحقاق الوعد وقيل على المسئلة لان احداً من الملائكة لم يملك لك ولم يسمع لك
الوعد للجميع معلق بشرط ولان الملائكة لا يملكون الوعد فلهذا لم يملك لهم ذلك بحزمهم يعني نافية عذاب
هم ما قالوا لك كبحري لظالمين الذين يصفون الله بما لا يليق به او لم يرا الذين كفروا استغفام والمزاد المقر
عن الله الذي يفعل هذه الاشياء لا يقدّر غيره عليها فهو الاله المستحق للعبادة دون غيره ان السموات والأرض كذا
كاد ان يكون جعلنا ما دلت قسوس المعنى وقيل كاد ان يكون من قبل كاد ان يكون من قبل كاد ان يكون من قبل
وما نقصنا ما قبل بقدره الله سبحانه الهوي عن ابن عباس والحسن والحيات وفناده وعطا وقيل خلقها الله
بعضها على بعض فخلق ونحاهما مما عر كحرف في كذا طرفة واحدة ففتقهما فجعلنا سبع سماوات سبع ارضين
عن ابيهم والشيء في ملك السما والارض والارض في ملك السما المطر والارض في ملك السما المطر والارض في ملك السما المطر
واين يد وقيل كاد ان يكون ومير واحد هما الله عز وجل في ذلك خلاف الظاهر والاولى ما زعمناه عن عمر بن الخطاب

وعبره لا يقدر عليه فلا يصح ان يعبد بغير قوله لو كان فهما الهه الا الله لعبدته على التوحيد وبني لا اله الا الله
التي هي عليها المتكلمون في الايدي بعد ذلك لو كان فهما مبدئين من عبادة لا تزيان بغير احدهما ضد ما يرد
فاما دلاله التامع فهو ان يقول لو كان معهما الهه لكانا قد عبر في القدم من صفه الحاضر والاستزال فيه
ومجى كونهما قادرين على جميع من حق كل قادر من ان يصح ان يرد احدهما مثله ضد ما يرد في الآخر من ان
او يحزى او يشكر او احتما او امر اوق لا محلو اما يحصل مراد همتا وذلك بما لا يحصل فيه احتما
يفيهما وحصل مراد احدهما وفيه في الاثير لا يقال ان عند الله صايد همتا قد عان في كسر احد همتا قادر على
عاجزها لا يستفيع الفعل منه طبعا عالا ما بيننا ان لا ستر اكن في العدم موجب التماثل في سائر صفات المفسر ولا
بما لغوهما لاختلاف ما يقع فهما لملحاز ان يكون قد عبر ما في ولا يقال ان كل واحد منهما بغير الآخر لا اله الا الله
ما زاده لا في محله ذلك لا ما يعني هذا في الزاده ففعل هذا اذا زاده الخزيك الآخر الصغير لان هذا يرد في
القادرين بالمقادير ولا يقال انهما لمتماثلان في تميز بحد همتا يكون حكمه لان كلا من احزى يصح التامع لا يوجب
التامع وصدق التامع بل على ان احدهما متماثل في المقيد فلا يكون الا في ولا يقال ان سر محمد الطاهر عنه كماله على العمل
والحاحه وقوعه بذلك همتا طبعا صدق التامع ووحوده سوي في ذلك ان احدهما اقدر وصدق التامع لا يوجب
على العمل والحاحه وانما بذكر فوعده وبذلك قوله فستحان الله على من بعد عن جميع ما لا ملق من الصفات الفعل
وبذلك قوله لا تسال عما يفعل الله لا يخلق افعال العباد ولا يامرهم بما لا يطيقون لا بعد بهم بغير ذنب في قوله
والعبد ان لو خلق افعالهم واذا زاده الحاحه في اولي السوال بذلك قوله قلها توالا الحق محتاج الى فان وما لا يرتفع
باطل وبذلك على بطلان التقليد وبذلك قوله لا يعلمون على بطلان قول اصحاب المعازف وبذلك على انه لم يبعث سائر الانبياء
ازاله التهمه ان فيهم من دعا الى شرك على ما اضافه الله المصاري في المسيح واليهود في عز وجل العرش المليك
وقالوا اتخذ الزحمر ولبرا يسجد بل عبادهم مكرهون لا يستحقونه بل اقول وهم امر
تعالىون يعلم ما يراهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمرارهم فيهم من خشية
ومن يقل منهم الى الله من دونه فذلك خزيه جهنم كذلك حري الطالمير ولهم من الدرك
ان السماوات والارض كانتا رطبا ففصلنا همتا وحططنا من السماء شيئا ففصلنا
السموات قد ابرز البرز الذي كثر واعبروا واذ ذلك في مضاحف مكة وقرا الباقون ادلموا واذ ذلك في
السموات الاكرام البعظم كرمه اسراما والرزق اصله الشد وقصه الفسق وهو من ما خبط يقال في قوله
ترفعه رتقا ورتقا اذا شده ومنه الرقا المراه التي في حها ملغم فلا يسل البعا الزوج واز من الفسق التام واذ

وقال الشاعن فعلت وانكمروا لوجههم ونبلوكم بالشرا والخير منه معاه بفتكم بفتكم منه الا انها
دفعت موضع الحال

الظلمة قال كيف تنقل وما جعلنا البشر ما قبله قلنا قلة انما ذوق نعمه الدنيا ثم انه لم يخلقها للخلو

الاشياء الوصل بها الى الاخرة وانه لا يذلل كل احد من الموت والرجوع الى الجوارح القاضية وقيل انه يرجع الى قوله في ذكر
الاشياء في اول السورة وما جعلناهم حسدا الا ليكون الطعام وما كانوا خالدين واعاد ذلك هاهنا ما كباله كانه
ليلا شرمهم باكل الطعام كما اكلوا وموت كما ماتوا وذلك كل حي يوشى الله تعالى المعنى

فانهم قد بدى به ونعمه وانه القدر الذي لا يزول او ان عمره محدث وانه الحي الذي لم يموت في غيره من موتها سبحانه
فعلنا اي خلقنا في الارض من وانشى اي جعل سمع الارض من الحركة والاصطراب ان يبدىكم ان يحرك ويميل
ويضطرب بكم وسمعكم من التصرف وقبل استقر عن فتاده ومنى قيل لم اصح الى الحال اي ساكن الله تعالى اياه
قال الله تعالى قادر على ان يحسبها ويحسبها من غير حال في علي ان يستحقها الا ان لا يعلم المصلحة في الجبال خلقها

ولا اودع في الجبال من الجوامد والمنافع والمياه مدفاه المصلحة للخلق ولا ان فيه الاعتبار بغير الايسار قال
لو لم يكن على لولم يسل لا مكن العباد حركتها بما معهم من القدر فخطه على صفه لا مكنهم حركتها وهذا شئ
لا تعلم اذا استكنها حاله بعد حاله منع غيره من حركتها ولا يقال ما فيه من السكون بل في صور الظاري
اولي ان يقال الارض موحية لله في الحركة فلا بد ان يخلق السكون في سوي فلا وحده للسواك وجعلنا فيها في الزواحي

في الجبال خلقها اي طرقاتها وابعده عن الحال لولا ذلك لئلا يكثر السكون من الحاج فقال شيلا اي طرقاتها لعلهم يفتد
اي يفتدوا ويمل السهم اذا طرقاتها واستبدوا بها على توحيد الله وصفاته وعبداه وقيل لئلا يفتدوا مقاصدهم
وواظنهم بالخروج الى اقطار الارض وطلب المعيشة والنفازات وجعلنا السمايفقاعا كالشقق وكلها
علائق فهو شقق وسما محفوظا قلة محفوظ من ان يسقط على الارض كقوله ان الله مسئل السماوات وقيل محفوظ

عن ان يطبع احدا من عثرها من سمع ولحقها لا او همرا وغيرهما من المضاغ عن الحس وقيل محفوظ عن الشاطين الشبه
التي هي على الارض وبطيرها وحفظها من كل شيطان نجيم وممر عن اياتها اعني حج السماء وما جعلها من دلائل الخد
والطاعة الى المحدث المحدث من معترفون يعني اعترفوا من المعترف بها واستبدل بها وانما قال الامات لان في السمايات
كثيره قد ساء ما منها خلقها وزفجها وامسكها وسكنها وزمنها والافلاك الدائرة فيها والنجوم المشابهة والاما
الى غير ذلك وهو الذي خلق الليل والنهار والسمس والسمس وكل في فلك فيتحرك فلك الفلك محمى السمس والسمس
والنجوم عن الصفاك وقيل هو حشره ورتيله الله اكبر فلكه المعزل عن الحس وقيل صفة حله والرحا

ت

سد

وهو قول أبي علي لأن الكفار يزعمون ذلك فلهذا هم المخدوعون ويرون عجزهم فلا يثبتون ضائع مخالف لهم وجعلنا من الملائكة
قيل خلقنا كل شيء من خلقهم بحوقله والله خلق كل شيء من خلقه وقيل زاد به المائي الحديث وهو الأول لأن النطق ليس
على الإطلاق لأن حيوة كل شيء من النطق وقيل جعلنا المآجوة كل شيء من روح وروحا كل شيء من روحه المائي
والنبات الأشجار عن أبي فليسلم فلا يؤمنون أي فلا يصدقون القرآن فتح الله تعالى **الحكام** تدل الآيات على
من صفه بالولد وهي طرفة البقار في بعض الكفار وبذلك قوله بل عباد مكرمون لا يلهيهم أن المليك فذلكون وأنهم
لأنه أطلق القول أنهم يفعلون ما يؤمرون في ذلك قوله ولا يشفعون أن الشفاعة لا يكون لأهل الجنة بل لا
مخلاف قول المرحية وسئل قولهم أن الشفاعة لا عمل الدنيا لا يفيد لأنه تعالى أبيت شفاعتكم لمن رضى عنه وقيل
في راحة المشفوع له ويطهره راحة التسع ولأن الأعمال المشفاعات في الدنيا في إداره المنافع والبركات ورواها
يعبدون الله ولا يستحقون العباد وبذلك على أن شمول الوعد لهم وإن كانوا معصومين وذلك بحوقله بل إن
عملك ذلك شرطاً لمن يثبت ذلك فمهم وبذلك قوله أولم ير علياً ثبات ضارب صريح من خلق هذه الأشياء وأعمالها
النبات وذلك مما لا يقدر عليه قادر بقدره ذلك أنه من فعله لا ذاته **قوله** **وجعلنا في الأرض**
أن محبتهم وجعلنا فيها فجاً خللاً جعلنا محبتهم وجعلنا السما شققاً محبوساً
عن أبا بها مع صور وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في مكانه
وما جعلنا لشر من ذلك الجلباء فإرمت فهو الحابل دور كل بعث دابة الموت وسلكه الموت
فتة وإينا نرحمون **الحكم** الزواني جمع زانية وهي التوابت يقال زانية يرسومت وجل زانية ورصى في
والعب السحاب يرسها أي أم وبك منه مرسلها أي نباتها وأرسل السعينة وقفت وأميد الاضطراب والجزل
مما يمد من ماء وهو ما يد والحب الطرم من الواسع وجمع حجاج وقيل ما يبر كل حليل في الفلك أصلة ذلك أمر وجمع
ومنه فلك المعول ويقال فلك بدي الطراز إذا استدار ومنه استوفك السما والفلك قطعة من الأرض مستديرة
عما حولها والفلك بضم الفاء السفينة بضم واو واحد وجمع وقيل أحدها فلك نحو أميد وأسد والتسعة الزينة
الله رآه له من كل شيء والتسعة الصلاة أيضاً لأن فيها مزية لله تعالى والعرب يقولون شجراً من كدي
قال الساع شجان من علقته الفاعل من قبل معناه عماله والساحه العوم والتسعة الحوي من النظار
يقال لهما شجان على نحو فعل ما فعل فلنا لأنه أصناف الهمم الفعل على من له يد على نظيره والتسعة
ساحه من ذكره محفوظ لأنه رجع إلى السقف وأما رجع إلى السماء وقال تسجوا على الجمع وإن تقدم ذكر التسعة
لأنه أراد النجوم كلها ذلك جمع وقوله فهم استقام وقرعوا الفاعل استقام إذا كان في الكلام دليلاً

خالهم فيما سارعتون الى الايمان وما وصووا الوعد والوعيد **المعنى** ثم بين تعالى انهم مع كثرة ادله عدلوا عن الحق
 وملكوا الجزئته الاستهزاء وهكذي حال الجاهل لا يعكر في لادله اذا سمع ما خالف عادته وطريقته وقال سمعته
 واذا رآك يا محمد الذين كفروا وانت بعيتهم وبعثوا الى التوحيد والعبدان لسرايع قال المؤمنين هم الذين
 الله تعالى في اول السورة في قوله واسيروا الهوى الذين ظلموا فاخبر عنهم في هذا الموضع بالاستهزاء ان محذونك
 الامم واولي محذونك سحرية ثم يقول نعمهم لعين هذا الذي يذكر التكمير قبل بعضا من قول العزب فلان ذكر فلا
 اي يعيد ودمج وقيل كثرها بالعجز وانما حجاب لا يضر ولا ينفذ وهم يذكروا المحرم قبل تنبيه المنزل وقيل يذكر
 توحيد الرحمن لهم كافرين جاحدون عجب الله تعالى به منهم حيث والحي المنعم القادر الخالق الزاخر واتخذ امالا
 نفع ولا يضر ولا هوحي لا قادر بل حجاب ثم دعاهم الى تركها من عبادة المنعم اتخذها ههنا وهم احق بالهوان
 من خلق الله خلق الانسان من عجل خلق الانسان اي على وجه العمل في امره عن قناده واي مسلم قال ابو علي سيجل
 في كل شيء سبيبه والانسان لا يحلو من العمل ولكن كثر ما بعد في وصفه بالعمل كما يقال للذكاء هو ما زرع
 هذا المعنى هو على جميع الانسان وقيل استعملوا العذاب كذا وكذا وذكروا كقولهم واستعملوا العذاب وعلى
 هذا المعنى الكفار وقيل المراد به ادم عن الشدي وقيل خلق على تحمل من عذاب الشمس يوم الجمعة عن مجاهد
 وقيل الخلق الله ادم جعل الزوج في عينه نظرا الى ثاؤ الحنة فلما دخل الزوج جوفه اشتها دوسا رملغ
 الزوج عليه فذلك قوله خلق الانسان من عجل عن سعيد بن جبير والسدي وهذا السبب لان الآية عامه في جميع
 الانسان لانه لا يصح ان ينظر ما لم يحمي جميع البدن لانه لا يحمي العين وما في البطن غير محمي وقيل هو من المقلوب
 يعني خلق الله من الانسان كقولهم عرضت الناقة على الحوض عن ابي عبيدة وليس شيء لانه مع محبة معناه لا يحمل
 على القلب لو حمل عليه فمما خلق الله من الانسان فمما احتاج مع القلب الى تاييد كالأول فلا فائدة في القلب
 وقيل العمل الطير اي خلق الانسان من الطير عن ابي عبيدة وجماعه قالوا وهي لغة حمير واشبهوا بينا ولسنا كبطاهر
 فلا يجوز حمل القرآن عليه والتاويل فاذكر قناده وابو علي في ائمه مسلم ولانه لم يذكر ذكرا ادم ولا يعقبه ذكره
 فلا يحمل عليه سائرهم اي محمي في التوحيد والعبدان السوء ولا يستعملون طلب الاموات وقيل سائرهم عذابا
 لولاه البصر فلا يستعملوه وهو ما نزل بهم يوم بدر وعينه من العلم من العبدان الا يورث الدنيا وقيل سائرهم يوم
 الصمة فلا يستعملوا ميتها فان لها وقتا والصحاح ان المراد به امان الدنيا وفي الآخرة لانه تعالى بين ما استعملوا
 فيه فقال يقولون متى هذا يبل الذي يعذب من العذاب وقيل الصمة والمراد بالوعد الموعد ان كثر ضايق في
 ذلك لعلم الذين كفروا ما ينالهم واذا ائمه ما استعملون جبر لا يكتفون عن وجوههم انما ولا عن طهورهم ولا

عن مجاهد وبيل الفلاك موج مكشوف مخزي فيه الصوم وقيل الفلاك السما التي فيها تلك النواكب عن قتاده والقصص ان في
مقر المليك وهو فوق الافلاك ثم الافلاك تحتها فاحتمل ان يكون عبارة عن محرا النواكب فاحتمل ان يكون حيا
النواكب وحوا نو علي كلا الوجهين وهو قول ابن المتكاسين من مشا حنا مستبحون قبل مخزون عن ابن حزم وانما النواكب
الها نوسعا فانه تعلي هو المخزي لان الفعل لا يذ لك من حقا در وما حطنا لشرا لا يمي من قبلك ان محمد الخلد واما النواكب
اقاير متاي متا انت علي ما توقعون وشترون فهم اي فهم المال دون معنى ان متواذك كانت اما بينهم عاذ به كل من
من كان في عمره وقيل بل جميع الشراي كل حي في امة الموت يعني موت ونباوكم فاعلمكم فاعلمكم المحبوس ما
التخليف لظهر من المعلوم من افعاله من خيرا وشر والشر والخير قيل الشدة والرخا عن ابن عباس في قوله قتل الله
وبيل لظهر سرهم مما يحون وميزهم فما سكرته هو عن ابن زيد ثم التناثر جوارحهم الى حكمة وحزابه اشارة العبد انما يكون
اذا بعثه الجزا والخرافا الروح والدي القيمة **الحكاية** قوله حطنا في الارض واسم علي في قوله حطنا
الاحسان وعلي وعنه عظمة وبذل قوله معروض علي وجوب النظر والتدبر ومساو النقلي وبذل اللسان
والقصر على التوحيد وعلي نعمة عظمه في الدين والمذاو قد شافيا قد تم بفضلها وبذل قوله وملاها الشر
ان احدا لا يذوم حثافي الدنيا وان دار الدنيا ليست بدار حلوى واما العرض منها الآخرة وبذل قوله كل من
الموت علي ان احدا لا يذوم حثافي الدنيا وان دار الدنيا ليست بدار حلوى واما العرض منها الآخرة وبذل قوله كل من
به لكان كما المجد من الفنا المع في ذلك فو عبد الله وبذل قوله ونباوكم ان هذه الدار دار امتحان وان دار الآخرة
هي دار الجزا **قوله** واذا اراكم الذين كفروا ان يحذوكم الامم والاهل الذي
القتل وهم مذكروا الزحير هم كافرون خلق الانسان من عجل سازيكم امانا
ويقولون متى هذا الوعد ان نسمة صاد قير لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن
النار ولا عن طهور نعم ولا هم مضرون بل انهم رعبه قبيحتهم فلا يستطيعون تذكها ولا
مضطرون **قوله** فراه العامة خلقا وكسيرا لدم علي فالمراد شمر فاعله ورا بعضهم نعمها علي بقدر خلق الله
من علي الهرة والسحرة من النظائر وهو اظفار خلقا لا لاطنان لا هاما ليعر هزي هز هروا وهو هاري
الشيء وقته والذي حده ان يكون فيه والعجول الكبير الطلب في الله والعلمه بقدم الشيء قبل قدوة
والبهوت المحير والهمان الحذب لا نه سحر منه فقال همت همت
نقال ابن حواب لو في قوله لو يعلم
مخدوف لعلم السامع والعزب خذ في الجواب في خبر من المواضع وتقديره لو علموا ما لهم فيه من انواع العذاب
استعملوا وهو بلغ في المصريح لان المصريح لا يحتمل الا وحها واحدا ومع الاضمار محتمل وجوها وبيل لو يعلم

صم

به شهرة من يعنى بالاشهاد ايهم وما استحقوا عليه من العقاب فلما محمد لهم من بكتلا وخرج الكلام
مخرج الاستعظام والمزاد الاكثار اي كجافط سواه مع انكم تكفرون وستمتهون في سبيله واذا حل لكم
غداة الامانج ولا دافع ومعنى بكتلا وكم يحفظكم وكم شتمكم بالليل والنهار بجميع الادوات من الرحمن
بل ما زلنا لرحمن جلاله بكم من عقوبات الدنيا والاخرة بل هم عن كثر شتمهم معرضون يعنى ما لم ينزل الي
في الحج والمواظبة بكم معرضون وقبل عن مواظبه وزاد جوامد لهم الله تمنعهم من دنائهم اي الله
منعهم من عبادته فانه اذا نزل بهم فيه معنى التوع والتوبيخ هو لا الاضنام التي اخذوها لا تمنعهم من عباد الله ولا
تقدر عليها فها اعيدوا القادري على الفج والضرير وصف ما اخذوها الله فقال شجرة لا تستطيعون
انتم بغير الاوتار لا تقدرون على صراضهم فكيف يصرون من عبدها ولا هم متناهيون ولا الكناز من
خازون عن عتاتهم والعرب يقولون ان صاحب اي بركة وزوي عنه تمنعون وقيل يصرون يحفظون
من ما يد وقيل لا يصحون من الله خير عن صاده وقيل لا يحبهم صاحب تمنعهم متناهي ولا يصحبهم الله ولا
ضلم من عتافها ولا الكناز وابدا لهم في الدنيا ما انعم عليهم من نعم الدنيا وطول امدانهم حتى طال عليهم العجز وعجزهم
سائر طول العجز واسباب الدنيا وامهال الله اما هم حتى اتوا ما اتوا ولم يروا بغير سعي لا يعتزوا بالدنيا فانها الى رب
البحر عجزوا ما من مضى من الامم الخالية كيف اتهم المنبه فقال شجرة اولم يروا انها ولا الكناز انما هي الارض بقصها
من الارض قبل بحر ايفاء عرابي علي وقيل موت اهلها وقيل هلاكهم ومضت اموالهم وقيل موت اهلها وقيل اهل
الملك وحزاب ودمهم ومنازلهم وبلادهم وقيل لا ترون اهل مكة انما هي الارض عند اطراف المومن وسقف من
الاراق الشرس فيم العالون قيل هذه الارض اهلهم العالون لله ام الله حيا اهلهم كذلك حالهم وقيل غناه
اهم العالون لرسول الله توحيهم بغير فاده واي علي وقيل اهلهم العالون ام محمد بن محمد لما اندركم بالوحى اي
وحى الي من القرآن واخا والامر والوعود والوعيد وقيل معناه المسرعة الا الانذار بغير انهم يستعجلون القرآن
ويشاهدونكم الحق لما هم عليه من الالف والعاية فهم في ذلك منزلة الا ضم الذي لا يسمع دعاء مشبههم لاهم
الذي لا يسمع وقيل انهم يتصاممون عند الدعاء الى الحق كقول الشياطين عواصم علمناه سميع اذ اما سدور
محزون **الحكم** بدك قوله ولقد استمهي علي بسليمة من الله عليه واله والمومنين بقوة قلوبهم وعند
الضمر من ذلك فانزل من كان قلوبهم وبذل قوله قل من يك لا يكر الا يدانه المعمر بصروا بالتعمر من دفع ودفع والله
السميع للعبادة وبذل قوله فاصغوا انه امهله حتى اعتزوا وحدهم من الاعتزاز بالانعام والاموال وبذل قوله افلا
تؤمنون علي حويل المبدى لا شتمها والاعتزاز وامرهم بالمدح **الطبر** فقال هم مضطربون له امر لهم الله قلنا فيه

فهم يصرون ما استعملوا ولا امنوا به وويل عن قدامهم وخلفهم وويل ان اد الوحة والظهر وقال ان اد احاط به النار
بهم من ديارهم بعتة نعي الساجدة اليهم حياه فتبتهم بيل حترهم عن كثر المفسرين في ديارهم فلا يستطيعون
ردّها اي لا مقدرون علي فعلها حيله ولا قوة ولا هم ينظرون اي يوحون **الاحكام** تدل الاية علي
الاستهزاء باهل الدين وانما من اخبار العظمه وهذا حال كل منطل يستهزئ بالحق وبذلك علي من العمل في الامور
ومدح الثاني وقد وردت الشذات الثاني من الله والعمل من الشيطان ولا يجوز حمل الاية علي الحق لان الامان
من العمل ولا العمل من الايمان فلا بد من تاويل والاولي ما ذكرنا ان عبادته ذلك وبذلك قوله فلا يستعملون
خلفهم ولا يحمل العقوبة وبذلك علي ان العذاب اذا وقع ولا يدفع وبذلك الايات ان افعال العباد بحادثه من غير
خلق الله تعالى منها قوله ان تحذركم الا هروا ولو كان الله وخلق الحان هو اتخذهم هروا ومنها قوله
ولو كانت العمل حافه لكان هو يستعمل كذلك قوله ويقولون متى هذا الوعد وكل ذلك سبيل العمل
المخاوق **قوله** ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين يسخروا منهم ما كانوا
به يستهزئون قل من يكلوكم الليل والنهار من الزجر من يجر عن ذكرهم يقولون
امرهم الله من غير امرهم وسالوا مستطعون بصرا عسهم ولا فهم منا معجبون بل معجبون
واباهم حطوا عليهم العز افلا يرونا انا ما لي الارض بقضها من اظن افها الله العالم
قل انما انذركم لوعي ولا تسمع الصر الذعرا اذا ما نذروا **العواء** قرا ابر عامر ولا يصح
البا وكبر الميم الضم بالنقص جعل الخطاب للنبي صلى الله عليه اية مذك الصر شيا وقرا السامي ضم الميم
الميم الضم رفع نعي الله لا يفعل ذلك بهم علي ما لم يسمعوا عنه وقرا الباقون بالياء مفتوحة ورفع الميم الضم
علي اضافة الفعل اليها **العه** حاق الشيء بحد وركب حسا ومنه ولا يحق المكر الشيء الا بامره قال
عرفه حاق به الامر لزمه ووحى عليه وقال لا زهري الحق يشتمل علي الانسان من مشروء فعله والامر
من النظار الا ان في الشجرة مع طلب الدلالة لان التشجير هو الدليل وفي الضر وطلب صعر العلب
والكله بكسر الكاف الجفظة فقال كلاه نكلوه كلاه فهو كالي قال ان سلما قال الله نكلا سلما
كلاك الله وبلغ نك كاله العمر اي حره واصله من السحر ومنه الحديث هي عن كالي الكلي **المع**
امر لهم ضله مقدرة لهم لهد وهي استفهام والمزاد به النبي والمرجع **المع** لتقدم ذكر استهزائهم
والنبي صلى الله عليه امعه بقوله ولقد استهزئ برسله لئله واما ان لقومه من العذاب مثلا فان ذلك
وقد استحقه ولقد استهزئ برسل من قبلك كما استهزوا هؤلاء بك فحاق برك لذين يسخروا منهم من الذين

وقل لعلنا ندعاه الله ورسوله حيث رددنا وكذبنا ثم يعني ان ذلك العذاب انما قضيه لا يستحقه قهره ولا يسه
فقال سبحانه ونضع الموازين القسط لميل العدل عن مجاهد وقيل المزاد فما استنته وهو سوالها ايهم عتيا اعم
عليهم وما كان منهم في مقامه عن اي مستلهم وقيل هو من ان له كفتان ولسان شموان من الدنيا عن الحسن واني علي
العسك العدل في الله عند وضع الموازين يظهر انه لا يظلم احدا ومتى قيل له وجد العسك في وضع الموازين فذهب المصدا
كقوله رجل عدك رجلان عدك رجل رضى ورجلان رضى ورجل رضى ورجل رضى ورجل رضى ورجل رضى ورجل رضى ورجل رضى
فقال لعل يوم العمد وقيل في يوم القيمة للحسنات ولا يظلم بغير شئنا لا يستحق من نوابها الشئ من ولا في العذاب المستحق
وان كان متقالات حته هذا مثل والمزاد وان كان سيرا من الطاعات لا يضيع بل يحازي عليها اتينا بها قبل ان نحفر حته
بحازي طاعتها لان نفس العمل سلاشي ولا حوز عليها الا عاذه وقبل ان اذ اتينا جزاها واقام الجزا مقامه وكفي بالحاسين
لانه لا تعلم الخرد له والحب غيره كذلك السسر من الاعمال قد زحراه فهو يعلم تقاضيل الاعمال وقد زحرا الجزا فبحازي
كل احد ما عمل فلم اكرم وويله في ما عليه فضلا ونسوي ناله اذا قلنا ما يستحقه وقيل انه لا يظلم في حسابه
فكفي انه حاسبهم ولا حله الي احد وقيل هو ارحم الراحمين فكيف العبدان يكون هو محاسبه ولقد بينا موسى
وهو من اعطينا لها الفرقان قبل التورات يفرق بين الحق والباطل عرما هو وقدره واي علي وقيل البرها والذك
فرق حق موسى والباطل فرعون وهو النضر عن زيد كقوله وما ازلنا علي عبدنا يوم بدر وقيل هو فلق البحر ومخاطمه
وعرف فرعون وصيا قبل ان يهلك الخزام عن بر عتاي وعكره اميد موسى الكتاب ضيا والواو ابد قال
لوعلي الصيا صفه التوراه وانك ذلك تعمل المحو والسر شي لانه قد نوصف مع الواو **قال الشاعر**
ان الملك القرم وبن الهما مريم وليت الكتب في الارز حماره وجميع ذلك صفه البوص واحد وقيل الصيا التور
والواو للعطف والمعنى وقيل الصيا العلم لانه صيا لمن عمل به وذكر المتقين يعني يذكرون به ويستدلون به بطون
لهم وحمل المتقين قهر يدفعون بها ثم وصف المتقين فقال سبحانه الذين يحسنون زيجهم في عافون عتاه بالغيب
بل سزايرهم من عززنا وقيل في حال الخلو والعبث عن الناس وهم من التساعه اي من القمه وهو الهل مستعفو
طافون في حوز اذكر نعم القرآن مبارك لان من صفة علمه وعمله استحقوا بالابد وقيل فارك لو فور
وايده من الضر والنهي والوعده والوعده والعطف والاجاز والاشان وكل ذلك مما يدعو الي محازم الاخلاق وهي
من سننا فقد ازلناه اقامته منكره وكل حاد ومن مع كونه معجزا **الاحكام** بل قوله يا ولدا انما كنا ظالمين
فهم نوابي شحنا والعتاب من قبل انفسهم والله تعالى لم يخلق للعذاب ولا خلق فيهم الذم الموجه للعذاب وبذلك
قوله ونضع الموازين علي اثاب الميزان والزوايه مشهوره فلا معنى للعبدول عن الظاهر ولا مانع منه ثم الاما لك

قوله ان الله يقول وما جعلنا الشريعة التي اخرجناك منها الا لعلهم يتقون فمنهم من لم يسمع الله وقلنا ان الله يقول ان الله يقول ان الله يقول
ان الله يقول ان الله يقول ان الله يقول ان الله يقول ان الله يقول ان الله يقول ان الله يقول ان الله يقول ان الله يقول ان الله يقول
من القرآن اعظم الامارات والحج وقيل كما تقدم من العطف بحال من مضى من الامر سران ذلك وجميع ما تقدم من
الوحي وقيل بقدره بما وعظهم ليرى الا الا بذات قلمه والا فقد وصفت ما على **المعنى** وليس مستحقا
من عذاب ربك لقولنا ولنا اننا احاطا بالمر في وضع الموازين البسط ليوم القيمة
نظلم بعضنا بعضا وان كان مقال حبه من خرد لا تسد بها وكفى بنا حاسبين وقيل
فوسى وهرون الفرقان وضيا ولا كرى المشعر الذين يحشون ترثهم العيب من المشعر
مشفقون وهذا ذكر مباركا من لانا اقل من له ذكر من **العراة** قرأ الوحيه وادفع مقال
اللام وكذلك في سورة لقمان انك مقال حبه بالروح وقرأ الباقون بالنص في السور بين فاما من رفع يده
وقع بقدره وان وقع مقال حبه وقيل بقدره وان هو مقال حبه وقرأ مجاهد اسما بها وكفى بالمر
اتينا عبرة من هذا المنصور حساسك الحجة يعني حراة ومن قرأ بالمدة فمضى ذلك اعطيناه نوابك الحجة من
السعد الواقعة السيرة تقع بهم واضل من الذبح اللينة من مستحسك الحنيف من كل مرفح منجها ويجه في الروح
بهم ليطسح بها وله في حبه طيته ونحت البزابة اذا من محارفا فصرته به ويجه بالسيف اذا تاوله من بعد
ويفح الزبح هو بها فاما حديث سرج انه اطل السمع من فح الدابة يعني كان لا يلمر ضاحكها شدا والويلد الويلد
وقيل الويلد الحزق وويلد الزجل دعا بالويلد الدابة لئلا يفسد المحاطير وقيل لا يفسد لئلا يفسد وقيل بقدره
هذا اوليك **الامر** وكفى بنا في موضع رفع وبقدره كفاء محاسبته فليكن به حاسر بضحي السيرة
كفى بنا بعضنا بعضا اذا قال حاسر كفاء ميزك قوله عشرون حزها وقيل مستحسك الحال كانه قيل يضي بالامر
الواوي قوله كقولنا وضيا واو عطف المضاعف الفرقان لان المضيا غير الفرقان وهو كقولنا اعطيك الحزق والامر
وقيل هو من صفه الفرقان **النظم** يقال كيف يصل فموت وهرون ما قلناه فلنا لما تقدم ذكر الوحي
المران لمن مدح فبقدره كفاء على وهرون وقيل يصل بقوله ولقد استهزي ريسيل وكما ان هلا استهزي ريسيل
امرنا البكر الكتاب هكذا امرنا على موت فكم دعوة واستهزوا به **المعنى** لما تقدم الاماز والامر
ذلك فقال استخذوا من مشهري اضاعهم معه قبل طرف عن ابن عباس وقيل عقود عن مقال
وقتاده وقيل قليل عن ابن كيسان وقيل بمبي عن ابن حزم وقيل بعن ما سمعوه من العباد عن
من عذاب ربك لقولنا ولنا اننا دعونا بالويلد عند روله اما كفا طالمير في النفس ما عصى الله وطعنا الرسل

قيل الصوره التي لا سمع ولا نضر ومحي الاصنام عن محامير وقيل شامان ذلك لانه راما على صور الزخايل والنشا وقيل
معلو الاصنام مثله الاحكام العلويه وقيل مله لعلها مم الذن انقرضوا والاول الوجه التي انزلها عاكفون
معيون علي عباد الله وهذا استفهام والذين الاكابر قالوا وحدها بانها عابدين فاستدما بهيئنا عليهم عباد الاصنام
واسمهم وحاجهم لم يحسوا الا بتابع التقليد في الالف فلما بهم وهمير وقال لقد كنتم انتم واباؤكم في ضلال مبين طاهر في
شانه ما لا سمع ولا نضر وقالوا لوالد اجبتنا بالحق انتم من الاعيان اهل حاد اسم هازل في قولك وانما قالوا اذ كان
لا يستعبدونهم انما عبادته الاصنام لثا الفوائد ذلك واعتلاه **الاحكام** تدل الايات على فساده التقليد بدل
بالحج الحاج في الدين وبذل على فساده قول المبره في المخلوق لانه لو خلق فيهم عبادته الصم لقالوا له لما اذا عبادك
ش خلقه الله فينا وهل يجوز من الحكيم ان يعمه ما خلق وانه رسوله احد فسلنا خلق وبعثت فعل الله تعالى الله
عزله **قوله** **قال بل تكذبون بالسموات والارض الذي فطرهن وانا على ذلكم من**
الشاهدين وتالله لا كيدن اصنامكم بعد ان تولوا مدبرين لعلهم جذاذ الاكبر اللهم
اعلمهم اليه يرجعون قالوا امر فعل هذا الهنا لانه لمن الظالمين قالوا سمعنا مثله ذكرهم
فقال له ابراهيم **قرا الكساي جذاذ الكساي الجير** وفيه قرا يحيى وثاب في الايمش وقرا الباقون بصوته
والكسايه معني حديد وحديد محو كثرهم وكثرهم وخفيف وخفاف ومن صمهم فالمراد به القطع كالزواك والقباب والبقا
وهو مقدره لا يثنى ولا يجمع **الوجه** الفطر اصله الشئ ومنه افطر يقال فطره فطره فطرا وافطرا وافطرا
الله الخلق اسدا خلقه والافطر الخالق والشاهد الدال على الشئ عر مشاهده وابرهم شاهده بالخلق لانه على
ما يرجع الي القعه المشاهده والكيد يدبر اصرا على وجه الحفي كاديه تكديه كيدا هو كاديه والخذ القطع
خذ تاحه فخذ اذا قطعت **قال الشاعر** **عزني الهلج جذاذ الله ذابره من امسواتها فلا اصلك ولا شرفك** وقيل الجذاذ
نصر الجير وكسرها اعتبار كالمسان والعار يقال لمر قال لعلهم جذاذ اولهم قتل جعلها قلنا سده على اعتبارهم
انما الله فعبر عنها معارزه ما يعقل **المعنى** ثم بين تعالى خواب ابراهيم لقومه فقال سمعنا فقال بل تكذبون بالسموات
والارض يعني قال ابراهيم لقومه حين قالوا اجاد انت لا عجب بل خالقتكم خالق السموات والارض الذي فطرهن
اي خلقن منهن لهن شئ اجد هما ان طريق معرفتهم لداله لا التقليد والثاني ان طريق معرفته النظري افقا
وانا على ذلكم من الشاهدين قيل قال هذا ما لعد في اطار الحق كما يقال ان فلانا كثرهم واشهد ان فلانا ليم
وقيل طهره على وجه الشهادته لما قرر القاعده قال اشهد اي من الشاهدين ان لا اله الا الله والله هذا
تسميه شجحه لا كيدن اصنامكم اي ابراهيم في ما هم يدبر احما فيسوههم ذلك وقيل لكون في ستر من قومه ولم

لا يفتح ان يوزن في انوار النور ونظير علامات يعلم اهل الجمع مقام تراشيق ويدل قوله
نظم من سأل علي بطلان قول المجبر لان عند همة خلق فهم الصغر والقدرة الموحدة للكفر وازاد منهم الضعف ومنهم من
مترعا فمهم علي لك واطمأنا عظم مر هذا وقدرته الله سبحانه عن ذلك بعينه وبذلك قوله وان كان متفالا جديا علي
في العبد فاما عند همة اذ احار بعدت لا بيا وانا به المزاينة فبطلان الحال من طرعا فهو يدل علي صحة المزاينة لانه
لا يصح قليا ولا كبريا وعلي ما يقوله ابو علي كبر اما يصح فاما عبادي هائم فاما ان شابه عليها وسع من عبادي فاما ما
علي ما من محضة كبره وحلا في الظاهر وبذلك قوله وكفي يا حاسدين ان تقولوا حسبا بعمرو وفيه رعيه وترهت بذلك علي طلال
لان لا فعال اذا كانت كلها خلقه وخلق كل فرد توشى فيما معه الحساب في ذلك قوله وهذا كثرات العذار من عظم العبد
لان عليه مدار الدين وذلك الله محبذ لكونه منزه **قوله** ولقد اتينا ابراهيم بن رشدة من قبل ان يهاج
عالمين اذ قال اليه وقومه ما هذه التماثيل التي اتم لها عاكفون قالوا اوحوا اليهم
عابدين قال لقد كنتم اشر وأباؤكم في ضلال مبين قالوا اجيبنا الحق امرنا من الاعين العبد
الرشيد يفيض العجز شديد رشدا ورشدا فهو رشيد وعوي عوي عيا فهو عا ووالرشد حق مودعي الي مع ذلك ان
الصورة وجمعية تماثيل الاصنام والعجوف للزوم للمسي عن عليه يحكم فهو عاكف وقيل هو الذي
الاعتداف والمسير المظهر للمعنى بعبادة اليه والسير الظاهر **المراد** ابراهيم موصوفا بصفة ما بينا رشدة لانه يقول
الساوي يقول اعطيت ردا ردهما والفا في محل الحفظ لانه مضاف اليه **المراد** عطف علي ما تقدم من فضله ونسب اليه
ابراهيم عليه السلام فقال سبحانه ولقد اتينا ابراهيم بن رشدة قبل البوهر وقيل الترفيق واللفظ حتى اهدوا بآثار قومه و
الي عباده الله تعالى ونهاهم عن عباده غيره وقيل الحق الي اجمع بها علي قومه براج له التوحيد العبد وقيل هذا
عن مجاهد وقيل رشده الامان والمزاد اللطف والهداية والامان فبذل ابراهيم لذلك استحق المديح والتب
هذه كقولته وكذا لك ربي ابراهيم ملكوت السماوات والارض ومشي قبله قلتم ان الرشد الامان فان خلق الله
بقوله اهل الجنة قلنا لانه ثبت ان ليل ان الايمان فعمل العبد ليس محلو الله تعالى لانه امره به ووعد عليه وادعاه
مركه ولانه حصل احتساب وعمل العبد وسعي بحيث رآه ولانه مثاب عليه ولانه يدعو اليه بالزهد وكل ذلك من
العبد وقد اصابه قد تعالى الي ابراهيم والي عيسى فاضافة الله لانه بامرته واليه وهدايته ومعونته ولطفه وحده واصله
الي ابراهيم لانه فعله وهو الممتنع به وان حمل علي النور فان ابراهيم يحملها وقام بها ومثلكها من قبل
موسى وهرون وقيل من قبل محمد وقيل من قبل الله كما راى ذلك الكواكب في كتابه عالمين اي علمنا ان الله
للنبوه ومستصالح لها يقوم بها عملا واد اذ قال الله ان رزق قومه حين ابراهيم بعدد ولا ضمام ما هذه التماثيل

قالوا اني قوم ابراهيم فاما علي غير ذلك يعني فاما ابراهيم مشهور من الناس حيث يحتمون وتروونه ويسمعون
المن مع العلم مشهورون بما قاله شهادته يكون حجة عليه بانه فعله وكثر هو ان يحدوه بعينه عن الجس وقناده
والشدي وقيل العلم مشهور وعفا به ما يصنع به محضرون عن الفهاك والشدي وابن يحيى وقيل العلم مشهورون
ما فعله محضرون فلا يفعل احد بعد هذا من ذلك قالوا انت في الكلام حرف اي اتوا به ثم قالوا انت فعلت هذا
ما علم ابراهيم فلا حجب فقال بل فعله كثيرهم هذا فنبأ لو هم ان كانوا ناطقون اختلفوا في معناه وقد رده على جرحه
فصل في معنى بقوله ان كانوا ناطقون وقوله فنبأ لو هم اعراض من الكلام مع قولك لي عليه رايهم فساله ان
قدرة هو الذي فعله ان نطق فقال ان يطق يعني ان يقد على النطق عن راي علي العتيبي وقيل انه يخرج مخرج
الجز ليس بمخبر عنه هو الزام منك عليه الجلال كانه قال لما سكت في تصور فعله كثيرهم هذا والالف بارزة لفظ الينال
وبارزة لفظ الامر كقوله فاتوا سورة من سله وبارزة لفظ الخبر وربما اخرج ذلك المص وهداه فقال للخصم ان
الله اصمك واعماك ولا يراد الحصفه واذا دانه لا يقدر علي حجه وقيل انه معلق ما قبله بقدره ان كانوا الله
فقد فعله كثيرهم لمحقق الالهيه وقيل انه كناية عن عزمه كقوله اي فعله من فعله عن الكساي فاما ما ذكر بعضهم
ازاد الخبر واذا ان كثيرهم عند العبد واعمه فكثيرهم وزدوا ان ابراهيم لا كذما تا حذفا قوله اي شقيهم
واما ما قبل فعله كثيرهم واما لها قال الشارح هي اجمع وهذا مع كونه من الاحاد من ضعف الروايات ولعله من ديسين
لكن الكذب لا يجوز علي الدنيا ولو كان ملائكة حازا ربه والترك لا يمتنع بقوله ولا يقال اذن له لان الله يعلي لا ياذن
في القبح الضرب علي ان ذلك من ذلك ياب ولا صحا ان ثبت فلما اذ الخلد علي الكذب وقوله اي شقيهم تنبيه في
موضع ولعله كان سقيما فما المانع من ذلك وقيل عندكم اي شقيهم في دس وقيل في قوله سياره اجمع في ابراهيم كقوله
اما المؤمنون اخوه لعرض ذلك ومتى قيل لم قال فسأله ولم يقل فاسأله واما اذا اذ الكبر قلنا لانه كان معهم
كلا مير يعطونه اكثر من تعظيم ما يتواه فحاط لفظ العظماء علي حسب اعتقادهم واشتهر انهم قيل اذ فسأله
امهم من كثيرهم فزجوا الي اعظمهم قبالا ومواسمهم ورجع بعضهم الي بعض كقوله فسألهوا علي انفسكم وقوله فاقولوا
انفسكم وقيل رجعوا الي اعظمهم منكم فقالوا يعني بعضهم لبعض انكم اتم الظالمون حيث لم تحفظوا الا له لما رزم
وقيل اتم الظالمون حيث بعدوا عما لا يقدر علي الدفع عن نفسه وماري لا هو كما قال وقيل اتم الظالمون
لا تسكنهم حيث بعدوا عن ما لا يقدر في شواكم اياه ولو قدر علي الخوا يقدر علي الدفع عن نفسه ولما قدر علي كسر
وبل اتم الظالمون بعدا تمل الا من الصغيرة مع هذا الكبير وقيل اتم الظالمون ابراهيم في يومه من كسبه وما تستمر اليه لهم
نوفوا انما كانت الهه لما قدر ابراهيم علي كسرهما عن راي علي وقيل عرفوا صدقه وعاندا واثم تكسوا علي وشهم

سمع ذلك اذ رجل منهم فاشاء عن قتادة ومجاهد بعد ان فوؤا امير من قبله حال عسكره وقيل اشار الى القلعة
الى مصرهم فاذا كانوا لا يقدرون على حفظ انفسهم فنبه علي بن ابي طالب وقلنا كان هذا يوم عدي عن الحبس وقيل كان نصرته
منه عديا رجعوا اذ كانوا على الصنام ومحمد بن ابي بكر خرج معنا فخرج فلما كان بعض الطريق قال اشرك
رجلي وانصرف وقال احرمهم لا تكسبون صنامكم فسمعوا حمانه وقيل واحد في امر العوم ثم رجع اليها وكثيرا وعلق
الفاس في عنق الصنم الكبر عن الشدي فحلقوا حذا اذ قيل قطعوا عن قتادة وقيل جثمنا عن ابي بكر بن الصنم
عظماء في الحلقة والحقه من الاصنام ولم تكسره وقيل جعل الفاس في عنقه لعلمهم اليه رجعون قيل لعلمهم رجعون
الي ابراهيم فيسألونه ليتبين لهم نطلانه وقيل لي الكبر فيسألونه وهو لا ينطق فنعلمون ضعفها ومطلانها ونحتم عليهم
لما لم يفلما رجعوا من عديهم الي صنامهم فوجدوها مكسورة قالوا من فعل هذا يا ليتنا نعلم ما فعلت بعضنا
بذلك انه لم يظلمون قبل بسيرة الى الظلم ما فعلوا استيقنوا فعله وقيل انظروا لفسادهم حيث استحق العقاب فلو ان
الاصنام قالوا يعني الذين سمعوا ابراهيم وهو يقول كسروا وقيل قال الذين سمعوه بعصمهم وبيد امرهم سمعوا انما
مذكروهم قبل ذلك ثم سبوا وقيل بعصمهم ونسبهم يقال له ابراهيم **الاحكام** تدل لادانته على حوا والمجاد في المنطق
وبذلك على حوا والمجاد في المنطق النقول الفعل بل فيها كان الفعل المفعول لان كسره اباها كان المفعول في المحاج ورتبوا من المنطق
المفعول في كسره المصلحة وبذلك على انه فعله ذلك ليس لهم نطلانه ولذلك قال كسروا ومتي قيل كيف اطلق مع الاول
وليس عليه فلما فيه اوجها ولما احرى الكلام محوي على حيث اعتادوا بها الله يسمع ويعلم ولما فيها قيل معناه لا كسره
في صنامهم والنهاية توسع والمراد انه لو فعل بالاحياء كان كيدا وبرك على ان الدنيا الى المدين يعتبر فيه ما هو اوليهم
كانوا مقلده لا سمرجون الى المحاج فاداموا ما اضطروهم الي القول **الاحكام** **قَالَ لَوْ اَفَاتُوا بِهِ عَلِيَّ عَنِ النَّاسِ**
لَعَلَّهُمْ شَهَدُونَ قَالُوا لَآت فَعَلَتْ هَذَا لِمَسَا اَبْرَاهِيمَ قَالَتْ فَعَلَتْ كَسَرَهُمْ فَاَفَاتُوا لَمْ
اِنْ كَانُوا يَنْطَقُونَ فَرَجَعُوا اِلَى صَنَامِهِمْ فَقَالُوا اَكْمُرْ اَتْمُرْ اَطْلُبْ كَسَرُوا عَلِيَّ وَبِهِمْ لَقَدْ
مَا هُوَ لَا يَنْطَقُونَ **علي** علي اعين الناس اي مجتبي الناس وهذا ذكر والمراد به الظهور بقول العزب اذ اظهر الامر
وشهر كان ذلك علي اعين الناس كانه يربوا بغيرهم ينظرون اليه ما عندهم وهذا توسع من فصيح الكلام النكت قبل الشئ
وايهه بكسبه مكسبه والولاد المنكوس من ان يخرج رجلا فيل رانه والنكت السهم الذي يكسر وهو فحعل اعلاه
استفله ونقال للمنفارقة نكت شبيهها بذلك **الاحكام** **روي عن الكسائي** انه كان يصفه عن قوله بل فعله ثم يمدى
هذا فيه لو هم ان كانوا انطقوا فعل هذا الكسايه عن غير مذكور كانه قيل فعله ويكون ميمهم مستانقار فعلا الاله
وعلي قول الاخرين له كسايه عن الكسايه وكسره ثم رفع لانه فاعل **علي** ثم بين بعلي ما جرى منه وبين قومه فقال

فضل اليه ومنها ان جعله برذا خلق البرودة في الاجزاء المحاذية لها فاستقر الضوء ولا يبقى الاحتراق ومنها ان خلق الارض
 الطاهرة من ارضهم فاستقر النار من الاحتراق في الله اعلم سبب صيغته وقبل تخلف الله ملكا نوحيا وقبيل باليسنة وحمل
 قوله زوايا وديار حتى قيل القبح النار وهو برشت عشرة سنة وسلاما قبل خلق الله من احتراق النار وزدتها وما زوى
 لا لولم سلاما فخلق البرد ليس بشئ لان الموت في البرودة الى الله تعالى وليس من هو الموت والبرد الموت وقيل سلاما من
 الله وعنه عليه والاول اصح والمزاد انه جعل النار قدرا من البرودة بحيث لا يؤذي البرد لئلا يكون الاحتراق اذوا له يعني
 نومه اذ اذوا به بارهم كثيرا حتى شرا وبردوا في الهلاك فعمل الله لهم الاحتراز من البرد فعملوا وذلوا وقيل بعد كبر
 ابراهيم على اصابهم ولم يندب كسبههم عليه وكانوا الاحسن **الاحكام** بذلك قوله اعبدون علي مع عبادة غير الله
 ولا تعبدوا غير الله ذلك على عبادهما لذلك صرح التوحيب ومن قبل اذا كان عباده ما لا ينفع ولا يضر فصرح بعبادة
 من نفع ونضر غير الله فلما يحسن قلبا لا لالعباد فيحق اصول النعم وذلك لا يقدر عليه غير الله خلق الحي والحيات
 والشمس والارض واوقنوها وبذلك على كسبهم ومنع الله اياهم نعمته عليه بذلك في ذلك الكتاب كان يعلمهم
 لكون خلق الله تعالى كان هو الذي يكسب وهو الذي يمنع وهذا لا يجوز وقد روي عن ابراهيم قال ما كنت بايا ما فقط انعم
 من الام التي كنت فيها في النار وهذا الان وحده النعم بكونه عليه كونه من النار والمتنور من النعم والظفر
 العبد وودع كسبه وما راي من معجزاته ويطور دينه وما كان يصل اليه من نعم الله خالما بعد حاله من اياته الملك
 فبما ين اذي الكنا ويحوز ذلك مثلا لا بعد ولا يحضر **قوله بعد** **وحيثاه ولوطا الى الارض التي باركنا**
فيها للعالمين وهما له اسحق ويعقوب بافله وخلقنا صالحا لمحيي وخلقنا هم ائمة كهد
 ما رما واوحينا اليهم فعل الحيرات واقام الصلاة وايتا الزكاه وكانوا لنا عابدين
 ولوطا ايتا كحكما معلما وحيثاه من الغزاة التي طابت تعمل الحيا في نعم كانوا اقوم
 سوفاسقير وادخلناه في رحمتنا انه من الصالحين **السم** النجاه الدفع عن الملك تجاه محبة معي
 واصلة الدفع ومنه الجوه المكان المرفوع والنافلة العطية الخاصة وكذلك النفل ثم تستعمل في كل عطية استلا
 والنفل الزجل الخير العطا ومنه نفع نول وهو هاهنا مصدر من وهناله فهو مصدر من غير لفظه ويسمى ذلك
 وقوله وهناله هبة **الاحكام** قيل نض لوطا بمجذوف بقرره واذكر لوطا وقيل نضناينا قال انو ميسلم هو
 عطف على قوله ولقد اينا ابراهيم شدة كانه قيل واينا ابراهيم ولوطا وقيل عطف على قوله وحيثاه كانه قال كحنا
 ابراهيم ولوطا **المعنى** ثم تبن معلنا نعمة على ابراهيم وعطيت عليه نعمة على لوط ففان سمحه وحيثاه ولوطا اي خلصها
 من الملك وشرا العبد الى الارض من امره بالمحرر الى الشام لتعلم الناس الدرس وقيل الى ارض مكة عن امر عمار وقيل

قيل بحيز وانكسروا لاجلها علي رؤسهم اذ علموا انها لا تنطق ثم اعترفوا بما موخه فقالوا لقد علمت ما هؤلاء يعني الاوثان
ينطقون يعني كعبه من الله وهم لا ينطقون **الحج** ذلك قوله لعلمهم شهدون انهم كذبوا عقوبه من غير ان يشهد
حاله طاهره وبذلك قوله فمنا الوهتان كانوا ينطقون على حوازل العذول في الجواب الى التبيد لانه بانه كان العالم اجبر من كذا
ولما قدر احد علي كسره فادرك علي ان الظالم كان شديدا عقله لان القوم كذبوا اختارا **قوله** **قال**
استعبدون فالاستغفار استعبدون فالاستغفار استعبدون فالاستغفار استعبدون فالاستغفار استعبدون فالاستغفار استعبدون فالاستغفار
قالوا احرقوه واصروا اليه كثر فاعلينا النار كحوي رذا او سلا ما عاينهم
واذا ذواهم كذا فاعليناهم الاحسرين **العراف** قد ساء اختلاف العرافي في وانما يحضره وانما يحضره
فراوا في كسر الفاء والنون في كسر وايم علمهم ومعقوب فزاد مع الفاء معيرون وانما علمهم وحيزه والعراف
وابكر وعامة قراوا كسر الفاء غير منونه وكلها لغات صحيحة **العراف** المحذوق القطع بالنار حرقة محرقة والنار
احرقا فادرك حرقا في مسطح كالمسطح بالنار واحرق الشيا حرقا في كلفه مذكور للبحر بما كان من امره في
مبنيه وكثير علي اصل الحزكه لاسقا الشاخير ومحور الضم للاتباع والفتح لقلل الضعيف **العراف** بالنار
وسلا ما وصفه النار بالبرد والسلام فلا نوم لاسقنا سب النار كقولك للمراه انتا سند ولا تقول النار
لانك شهيتهما والعرب يفعل هذا صنف للموت نصفه المذكور والمذكر نصفه الموت يقول هذه امره
ورحل يحمي **المعنى** ثم بين تعالى انه لما توخه عليهم حجه ابرههم اقبل عليهم باللوم والتوبح وانهم قالوا بالنار
فقال سبحانه استعبدون فالاستغفار ولا يصركم يعني الاوثان اف لكم ولما بعدون من دون الله افلا تعقلون
ان عباده ما لا ينفعهم ولا يصرون ولا يعملون فحجوا عن جوابه فقالوا احرقوه واصروا اليه كثر فاعلينا
فيلان كثر يعقلون ايضا منه لا لفتكم فليس الا احراق عن اي علي في اي يسلم من جهلهم لم يعلموا ان من
جول المعبودان نصر العابد ومحفظه وقيل الذي اشار بحرقه رجل من اكراد قازش عن امرهم وقيل
الله الا رضى وقيل لما اجمعوا عليه بقره حسنه ثم روى عنهم هو الخطي حتى كان السح القاب يحمل المراهيل
فتدبر ومن بطلت سنا الخطير النار ابرههم وقيل جمع ذلك شرا عن ابراهيم ثم استعلوا نار ابي مع احد ثم روى المراهيل
من الخبيث وقيل لما اوقعوه للموت في النار **قال** **الا انت** محال زبنا العالمين لك الحمد ولك الحمد
لا شريك لك فلما ينادي كحوي رذا او سلا ما عاينهم هذا مثل لان النار حماد ولا عا طيب والمراد انما جعل النار
نارا وسلا ما فلا يصعد من اذها شيء وقيل يجوز ان يحلم الله مصلحه للمالكه وقيل ما احرق النار الا وفاقه عن
ومتى قيل اذا كانت النار محرقة فكيف سبعت من الاحراق فلما احتك حرقها منها ان يحل من احراق النار وسلا ما

الأثر من صورة أي مبطورة ونصرت المحان استند وقيل منه أحد النازي في أجزائها صور عبد مناف ودم
 فالذي يصره ونقال يصر أي و قيل هم منسوبون إلى ناصره وهي من النفس الفاضلة من صور الأبل فيه
 اللؤلؤ في أي أبل يشار فقال نفشت الأبل بذكر دليل إلى راجع وهما بالنقا أو عشتا صاحبها قال استرخ العشتا لمون
 الأبل وقال الدمري أهل النقا زوال البون قتل هو اسم السلاج كله عبد العزب زعما كان أوجوشنا وشفنا أو
 زعما ومعنى لوتل للشر **قال الشاعر** دانه زوق محبه ذي فواح محله وقيل هو طما بلس من ثاب في ذرع وقيل هو
 الذرع من لوتل لأنه ليس كما يقال للمعبر الذي يركب ركوب وأصل اللباس من الاختلاط والاحتقاع ومنه شيب
 البراء للباس واللؤلؤ لباسا لما شتر بطلته الناس والاحتقان الأجراد وأصله من المنع ومنه يقال لكل صبي محض
 لحنه للمرأة العفيفة محضه **الأعراب** ونوحا قيل نصت محمد وفاي ذكر نوحا وقيل علقا على فحمياه وقوله
 ذلك الجهم شاهد مجمع في موضع منه كقوله فان كان له أخوه فلا منه الشد من الطير قيل يصيحرا وقيل كوزان يكون
 موضع حفنة تقدر بزعز الجبال مع الطير ولما سقطت مع انتص **المعنى** ثم بين قصة نوح وداود عليهما رض
 الصبرون ما ذا وقوله أي مغلوب فانتصروا غير ذلك مما ينطق به القرآن من قبل إبراهيم ولو باقنا سبحانه أي
 احياه في دغابه ومجناه وأهله معنى من أمر من الكرب العظيم أي من الغم العظيم قبل من العذاب والعرق الذي
 زال عنهم عن أي مستل وقيل ما كان بلغاه من الأذي طول تلك المدة وتحمل الاستمنا من السقاط من عظم
 الشرب وصره أي صغاه بالصرة منهم حتى لم يفلوا الله شرو وقيل صرناه على القوم أي اعتناه ومن معني علي عن
 عبد الله ثم كانوا أنورا عرقناه هم اجمعين وقيل نصت قصته نوح وداود وليس اذ حكمان في الحرب بل الحرب
 كان زرعنا وقصته العزم ليل عرقناه وقيل عرقنا قد نبت عنا قلبه عن مسجود وشرح واحتله فواي معنى
 حمان ولم بعدا اذ مضت فيه غم العزم أي دعة فاقبده وكما لحشمه شاهد من لا يغيب عنا منه شيء منها ما سلم
 أي يمناه بطريق الحكمة لما احتجبت في طلب الحق من غير عيبا داود وقيل فهم سليمان ومحمد ما اقتدنا العزم وكلا يغ
 داود وسليمان لنا اعطينا حيا وعلينا النبوة وقيل الجامة وقيل اصحاب الحق والعمل على الدين والشرع ونقال كيف
 الحرب وأما الذي حكنا به قلنا احسن له صلاح الحرب وصاحب العزم التي اصبحت الحرب فيم داود بالعلم لصاحب
 العزم فقال سلمان عندي غير هذا ما بين الله تعالى قال وما ذاك قال يدفع العزم إلى صاحب العزم ويقوم عليه
 حتى يعود كما كان ويدفع العزم إلى صاحب العزم من هنا حتى اذا عاد العزم كما كان دفع كل واحد
 كما لا يخفى عليه عن مسجود وقيل فقدما قال سلمان قال الحشر ما مضى سلمان فزجع اليه داود في ما حشر
 وسخره عن السهمير بالطاعة وكان يصره كما شامع داود الجبال مسجور والطير منه قد يمد ما حشره

الحج من مقدس عن أبي علي وحججه التي لا تكف للعالين من حمله على الشام زاد بها لأد خصب ومن حمله على بيت المقدس زادها
مقامه لا يبا ومن حمله على مكة فلما بها من ركاب الدرس في الدنيا وخرج إبراهيم ولوطا ونساره إلى الشام ووهبنا له الحق وبعقوب
نافلة أي عطية عن محاهد وعطا معنى عطية زابره على ما بعدم وفيل سال ولدا واعطاه وزاده بعقوب نافلة عن أبي علي
وقاده وبريد وفيل فضله عن الصمات والحير وقل من غير استحقاق وكلما بعن إبراهيم واستحق العنوب جعلنا الصالحين
جعلناهم كذلك بالاطراف التي جعلنا بهم حتى ضلوا وقيل التسمية على وجه المدح بالصلاج وقيل من قامهم بالصلاج ضلوا
كما يقال أدبت فلانا أي أمرته بالتأديب فتأديب عن أبي مسلم وجعلناهم أئمة بعن ابننا مقتدي بهم بعدون أمنا وأولادنا
الهم فعل الخيرات الطاعات والشرايع وأقام الصلاة وآتوا الزكاة وكانوا لنا عابدين أي فخلصنا العباد والوطا
أئمة حكماء في الفصل عن الخصوم بالحق وقيل النبوة وقيل الصلابة الحق وعلمنا أي علمنا بالدر وما يحتاج إليه ويحتاجه من العلم
قيل سبهم والنبى كانت تعمل الخبايا على عمل الخبايا قتل كانوا يأتون الذكور في إبداءهم وتنسار طون في إبداءهم
الكنز ونسار القناج عن أبي علي وقيل هو ما حكمي الله تعالى الملقون الرجال ويقطعون السيل وما تون ناذر الشر
وعبر ذلك أنهم كانوا قوم شوقا سقيحا زجر عن طاعة الله تعالى معنى قوم لوط وأدخلناه في رحمتنا قبل الزمان
وقيل النبوة والعلم أنه من الصالحين **الأحكام** تدل أنه علي أنه تعالى يحيي أمية وبعصمهم وقيل من قبل النبي صلى الله عليه وسلم
وعلى الله وبذلك على الهداية لسر خلق الأمان لذلك قال يهدون والمراد البيان والبدلالة والبدعاء وبذلك على أن مقام
الصالح من العباد محبة إذا لم يكرهمهم ولذلك سمي آخر أجدبناه وبذلك أن الرحمة تال بالصلاح وبذلك على أن
الصالح والفساد فعل العبد **وأنما إذا نادى من قبل فاستجنا له فحننا وأهله من العبد**
العظم وضربه من القوم الذرك زوايا أمية أنهم كانوا قوم شوقا عرفناهم أحمهم ولا بد
وسلم إذا حكمان في الحرب إذا نشت فيه عزم القوم وكنا الحكمهم شاهدين ففهمنا فاعلمنا
وكلنا أينا حننا وعلمنا وسخرنا مع داود الحياك تستجر والطير وكنا فاعلمنا وعلمنا
لبوسكم ليحمدكم من بل شكم فهل أنتم شاكرون **قرأ أبو جعفر** ومن غامر وحسن
لنحضر من مشكم التا الصير يعود إلى الصلح وقيل على ثلثين البذخ وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وحمزة والداود
بالياء يعود الصير على لبوس وقيل جعل الفعل لله تعالى والحنانية يعود على اسمه وقرأ أبو بكر عن عاصم ووزن عن
النون لقوله علمناه فهو مضاف إلى الله تعالى **النباهو** البذخ على طرفة يافك فاعلمنا على طرفة أفعال ولا بد
فهو ذو عاوسمدا والكريمة شدا الغم وقيل هو الغم الذي عظمه القلب والسر والنا من المعين بصرته عليه اعنه وض
منه منعه منه ومنه من مصرى من الله أن عسيه أي معصى من عذابه ونصر الغيث الملبأ علمه على الحسب والنا

وهو ذلك وهو قول أبي بكر محمد بن علي والقاسمي وقيل اختصارا لخطاب داود وخطبه معفوز وقد تكرر
في الامم وانما اضاف الحق وان كان احدهما شبه ولا يقال انهما جئنا بالحق لما سئل ان المنسوح لا يكون حيا وعلما وبذلك
من الآية ان حكم سلمان هو الماحوز به وليس فيه كفيه الخمر والذي زوي فيه ما بينا ومنه قيل حكم شرعنا في هذه
كافهم امر خلافه قلنا جميع ذلك منسوح عندنا بحاجب حقيقه لان ما اسندت لما شبه لا يضر صاحبها ذلك لئلا او يهازلوا الخمر
اصل العزم وما دفعه منسوح بالاتفاق لان من زوي ضماه مري بالملل وبالهمه وقال بعضهم وجوب الضمان غير منسوح الذي
شرح النبي صلى الله عليه وعلى اله انه لمزومه اسمه المتلفذ ومثله وهو قول الساجي وعنده ما اسندت بالنهار فلا
ضمان ما اسندت لئلا ففيه الضمان لان علي صاحب لما شبه حفظها لئلا وقال بعضهم ما حكمه شاليم في شرعنا
وهو زوي عن المحسن ولعل عندك شرعه من ملنا لمنا الا ما عرف بسخه وبذلك علي معجزه لداود وهو سحير الحال
والله زوي عن علي حراز الكسيت انه امر عليه بان علمه عمل الذر وخرج في الابه استبدعنا الي الشكر بالطفه الوحوه وبذلك
علي ان العلم بالصناعات نعمه من الله لا بها اجمع ضروره ولان ما بينا من الدير والديا وبذلك علي انه اول من عمل
الذرع لذلك قال علمناه وقيل حكم سلمان بذلك وهو ابراحي عشرة سنه **وايه** **ولسليم الخ**
عاصفه بحري امره الى الارض التي باركنا فيها وكنا محل شغلهم ومن الشياطين
نغصون له ويعملون عملا دون ذلك وكنا لهم حافظين في ابواب اديانهم
الى شئ الضر وانما ارحم الراحمين فاستغسله فكتشفنا ما به من ضرر وانما اهلله
وشكهم معهم رحمه من عندنا وذكرى للعالمين واسم عجلك ادر يسودا الكحل كل
من الصابرين وايدخلناهم في رحمنا وهم من الصالحين **الريح** هو الجو اذا تنفس من هوى اذا
حرك سمي ريحا واذا دخل في محارق الانسان سمي ريحا والريح شتد تارة وتعصف اخرى فالاول سمي ريحا صفا **صفا**
والاشتد سمي التبيس عصا لان الريح تعصفه مطير هاله والغوص الذحول تحت الماء والقاهر على الشئ عوفس العمل
الصبي فبني بوتر كليل من رحمته والصفيل الضمير ومنه ذوالصف لانه مكفلا منى وقام بما جرت امته واصلا للباب
والفكر هو كساد دار حول سينا ما عبر لئلا يسقط اسم القليل لانه حفظه من قدام امره **العراف** قراه العرافه
داود بن النضر عطفه علي داود وسلمان وجميع ذلك معطوف علي قوله وحناء وقيل بقدره اذ كثر ثوب وعرضهم
بالرفع على الاستئناف **الامر** الحال الامر في قوله ولسلمان اي وسحرا سلمان الريح صب لانه مفعول السحير
والريح مذكروا ثوب لذلك قال مره رجا ومره عاصف ومن قوله ومن الشياطين للسهيم اي بعض الشياطين ونص
والله نفس بل عطفنا على ما تقدم من المحسن وبذلك ذكر اسماء عجل **المعنى** ثم عطف نفسه سلمان عليه السلام مر على ما

[illegible]

فيلما الغاية في عباده بالصبر قلنا مضجعه له ولما عليه من الثواب ولعنته به ولذلك قال وذكر العابد والجاهل فاقبال
من بعد ان كان ضارفا في وقت ولاي شيب قال قلنا ليشي المحنة فذه خي صخر وبلان بعين مر كان معه قال
لما دبر علمنا حب فعل الله هذا فضاو به صدره فدعا الله عن ابر عتار وقل ان المبر وموت الى امراء بما ذهب من مالها
وقل فافكت وفازت ثوب لم يكر عبده من سقده فعد ذلك دعا الله عن الحسن سر خجعت اليه بعد غير المال وقيل
قال المبر لامراء استجدي لي محبة اربا للمال والوالد فذكرت لا يوت فقال مشي الصريح طمع المبر ان يستجده اهل وقيل
وقيل نفسه اكله وسقطه المبر عن اصله فقلنا لمع قلله ولنا انه حش ان تعد رسله الذكر فقال مشي الصريح ثمانه
الاعمال لانه الرحمين بل يرحم من لا يرحم نفسه وقيل ان حم مر ان هلك في هذا البلا وقيل مع ان هذه ضغفه لا اذري
لا في السحاب وقيل ليشي المحنة ثمان عشرة سنة عن هب وقيل ثمانون سنة عن الحسن وقيل ثمانون سنة وقيل سبع سنين عن
سفيان بن عيينه عن هب فاستجنا له اي اجناه في غايه وكشفا ما به من صراي مريم وابتاه اهلها ومثلهم معهم وقيل
عليه سبع ما اهلها واهلها الذين اهلوا واعطاه مثلهم ومعهم عن ابر عتار وبن مسعود والحسن وقاده وكعب
بن الزبير عليه السلام فاحاد اهلها في الآخر ومثلهم في الدنيا فاتي عليا احتار عن عكرمه ومجاهد وقيل كان له سبع
باب فله بنس عن هب وقيل سبعة بنس وجمع باب عن ابر عتار رحمة ما اي بعه من عداؤ ذكري اي عطا للعا
الجل مؤمن في الصبر والانتجاع الي الله تعالى والتوكل عليه لان كل من ذكر انما يوت مثل عليه الصبر وها عليه
الحسن وقيل علموا ان اللآ في النبيا لا يدوم وقيل لان لا يحسنوا عبادتهم اذا علموا حال ايتوب وقيل لعندي به اهل
اللا فاعلموا ان عاقبة الصبر محموده واسماء عبد هو ابرو ولدايهم وانه هاجر وقيل هو النعم وهو الصحيح وقيل النعم
النعم والاول اختيار القاص واذا رست وذا الكمل وقيل كان رجلا صالحا كفار لى صوم المنهاة وقام اليك والى
عن عمل الحق فوفى بذلك ولم يكر سلع عن موسى الاسعري وقاده ومجاهد وقال مجاهد اسم السبع وقيل
لان نيا ما مرقوي به وقيل كان نبيا لسمي ذا الحمل بع د الصغف وله صغف ثواب غيره ومن هو في زمانه عن اي علي
وقيل هو اسم ذ الكمل عن الحسن قال لم يعرف الله حيرة فعضلا وقيل هو زنا بكف مؤمن وقيل هو الياس وقيل
كان رسول الجحش من ضمر له الحنة وان مرقوت له ذلك ككلا بافام فسمي ذا الكمل وكان عبدا ضلحا وقيل كان
رجلا فاسدا فمك من الزنا بمراة فاز بعث فقال ما بالك قالت هذا مقام لم اقمه قط وكان دفع اليها ما به دنار وهو
ذلك منها ونكلا بمراة فمات من ليله فوجد مكتوب علي ما يدور عفو الله للكمل فسمي ذا الكمل وقيل مرقوعا
وقيل يكمل بنفسه في ارباد واسله وخلصه من ذاك وقيل يكمل با مري وسير على عبادته زده واعان علي تلبيح الرسالة
والعمل الا ذري منه وايدخلناهم في رحمتنا اي بعثنا عليهم بالسوء والحمد وقيل الحنة والثواب عن اي علي وقيل اشاره

مد

تعبه من العصف فقال سمعته وتسليم النزع عاصفة اي شديده الصوت ومتي قيل كيف جمع من قوله عاصفة وزحالي
موضع اخر قلنا ازاياه انه سحره النزع فكان بحري كيف شئنا مرة سيرة ومرة ان شئنا شديدا وان شئنا بطلا
فرسنا في بطلانه نصره كيف شئنا مرة سيرة ومرة زكيا بحري بامره بامر سلمان الى الارض الى باركنا فيها ليل
الشام نورك فيها الحصف قبل لا تقام مكان الا بينا قبل كان النزع بحري به في العناء مسيره وفي الزواجر
وكان منكر سطره ومنه بيا المقدس فمحتاج الى المروج اليها والى غيرها وعروها كان سليمان خرج الى
وعصفه الطير وقومته الاسر والخنزيري علس على سريره وجمع معه حنوده وما يحتاج اليه من الارض
الى حية ازاياه وكل عالمي معك فاعلمنا لما علم من المعجزة واصلاح سليمان لك ومن الشياطين من يقوم له
من الشياطين من عاصره يدخلون تحت ارجلهم في الجواهر ويخرجون الدخان والحرور عملهم وذكرك كالبسة وكما
وكما الجمل في قتل كيف عملت لك الاعمال اعطاه مع ضعف اجسامها فلنا انه تعلي كيف حشاهم وكثر قواهم
فعلوا ما فعلوا معجزة لتسليمه ومتي قيل كيف حشاهم بالامور والقهر قلنا احتمل ان فهمه مؤمنين اطاعوا بالامر
فقرم حنوده من اللبس وعزيمه وكما لهم حاطير قبل كذا فطر ليلنا بحروا عن امه عن اي مسلم وقيل بحسب
من الاقصاب وقيل شغلهم سليمان بالاعمال الشاقة لا يعبثوا وكان ذلك حفظا من تعاجيلهم كان امره
مزن مؤمنوا احدا وعلى هذه الوجه الحياه في قوله وكما لهم حاطير يرجع الى الشياطين بحسب ان يرجع الى الامور
مقدم ذكرهم اي لما جعل عليهم بالبحر حفظا منهم عن اعدائهم ففهم بطلوا اليهم مشرور وحتما ان يرجع الى اودع سليمان اوب
اذمادي ربه اي عاد به لما اشبهت به المحنة وانقرض ولاده وبغدت امواله وبسوس اليه الشيطان ما
قد عازبه وقال اي منسج وهو من اصابه واصف وشاوش الشيطان فضا وصدرة والتمنا الى الله تعالى
كشده صره وما زويان ذلك المرض جعل الشيطان باطل لان الشيطان لا يقدر على ذلك ولان الله تعالى
رسله عن ذلك وانما اذا بالوسوسة وما زويانه تسلط عليه الشيطان حتى فعل ما فعل من امانة اولاده وما
اصابه في حشده فطال لا تفعل لا تسلط اعداءه على اوليائه وقيل انما مال اوب منسج الصر وانما ازحم الزايمين
الحياه في طلب الحاحه ومثله قوله منسج اي لما ارادت الى مرجع فقير وما زوي ان اوب طرح في كلبه منسج
تسبيروا انه اكله البذوب ومتي سقط منه ذوده حملها ووضعها في موضعها من حشده من البطل الزوايين
السفير وتسلي على وجه الارض ان الله تعالى الله تعالى منه ومتي قيل هل مع ما زوي انه لم يشك منه ثم شكا قلنا انما
اي الله تعالى في قوله ازاله المضره حسروا اذ اعلم انه من مضالجه فكلا الروحانيين حارو وقيل ان هذا دعا والسكاه
ولذلك قال فاستجاب له وفي هذه الحالة لم يسأل قطعا ولا كشف عن حاله فوكلنا على لطيف بدميره فظهر الدخيل

[illegible]

أَنَّهُ عَمَرَهُم بِالزَّوْجَةِ خِلَافَ مَا لَوْ قَالَ تَزَوَّجْتُهُمْ أَتَقَرُّمُنَ الصَّالِحِينَ لِمَا عَطَيْنَ لِلصَّالِحِ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ **الاحكام** مُدْلِلٌ عَلَى
 لِسَانِ فِي تَحْيِيزِ الشَّاطِرِ وَمَا عَطَاهُمْ مِنَ الْقُوَّةِ وَبِذَلِكَ فَضْلُهُ أَيْ عَلَى حِسِّ الصَّبْرِ وَأَنَّ الْإِنْسَانَ مُتَعَبِّدٌ وَمَا زُوِّدَ مِنَ الْقُوَّةِ
 فَضْلُهُ الْمَيْسَرُ وَأَنَّ اللَّهَ شَاطِرٌ عَلَيْهِ وَأَنَّهُ يَعْجِزُ بِهِ فَصَابَتْ قُوَّتُهُ إِلَى عَزِيزٍ لَكَ لَسَرُ ظَاهِرُ الْعَرَاتِ مُدْلِكٌ عَلَى أَنَّ الصَّالِحَ يَنْتَفِعُ
 الْعَمَلُ ذَلِكَ مَدْحٌ **قوله** **وَذَا النُّونِ** أَدَدُ هَبْ مُعَاَصِدًا فَطَرَّ أَنْ لَرِيقْدَرِ عَلَيْهِ فَبَادِيَ
أَنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اسْتَحْزَاكَ إِيَّاكَ مِنَ الْمَطَالِمِ كَمَا اسْتَحْزَالَهُ وَبِحَيْثُ مِنَ الْعَمْرِ وَكَذَلِكَ
 وَزَكَرْنَا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لِيْزِلْنِي فِرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ فَاسْتَحْزَالَهُ وَوَهَبَ إِلَيْهِ
 لَهُ زَوْجَةً فَهَمَّ كَانُوا مُسْتَازِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَبَدَعُونَ عِبَادَ رَبِّهَا وَكَانُوا النَّاسُ
 قَرَأَتْهُ فَبَطْنُ يَغْدُرُ عَلَيْهِ ضَمُّ الْيَا وَفَتْحُ الْبَاءِ مُحْفَفٌ عَلَى الْمُجْهُولِ وَقَرَأَتْهُ بِنُورٍ عَمْرٍاءُ بِنُورٍ عَمْرٍاءُ
 مِنَ الْقُدْرَةِ وَقَرَأَتْهُ بِنُورٍ عَمْرٍاءُ وَفَتْحُ الْبَاءِ مُحْفَفٌ عَلَى الْمُجْهُولِ وَالْقَرَأْتُ السَّعْدَ بَعْدَ النُّونِ
 الْبَاءُ مُحْفَفَةٌ وَقَرَأَتْهُ بِنُورٍ عَمْرٍاءُ وَفَتْحُ الْبَاءِ مُحْفَفٌ عَلَى الْمُجْهُولِ وَالْقَرَأْتُ السَّعْدَ بَعْدَ النُّونِ
 سَاكِنَةٌ مِنَ الْبَاءِ عَلَى مَعْنَى عَمْرٍاءُ وَفَتْحُ الْبَاءِ مُحْفَفٌ عَلَى الْمُجْهُولِ وَالْقَرَأْتُ السَّعْدَ بَعْدَ النُّونِ
 بِنُورٍ عَمْرٍاءُ وَفَتْحُ الْبَاءِ مُحْفَفٌ عَلَى الْمُجْهُولِ وَالْقَرَأْتُ السَّعْدَ بَعْدَ النُّونِ
 لَا تَحْزَنُ الْقَرَاءَةُ وَفَتْحُ الْبَاءِ مُحْفَفٌ عَلَى الْمُجْهُولِ وَالْقَرَأْتُ السَّعْدَ بَعْدَ النُّونِ
 مَعْنَاهُ عَمَّا لَهَا الْمُؤْمِنُونَ كَمَا نَقَلَ صَبْرُ الصُّورِ بِذَلِكَ الْقَتْلِ مَرَّةً إِذَا زَادَ مَعْنَى مِنَ التَّحْيِيدِ أَلَا أَنَّهُ إِدْعَى وَحَدَّثَ بِوَقْتِ
 الْحَقِّ وَالنَّجْوَى مَعْدُونٌ لَكَ قَالُوا أَمَّا اسْتَغْوِ الْمُصْحَفَ لَمْ يَكُنْ يَنْوِي أَحَدَهُ فَلَمَّا كُنْتَ كَرَاهِيَةً الصَّعِيْبُ فِي الْقُرْآنِ
 إِذَا زَادَ مَعْنَى أَحَدِي الْيَوْمِ وَقِيلَ لَنْ النُّورِ الثَّانِي لَمَّا يَكُنْ فَكَانَ السَّادِسُ عَشْرَ طَرَفًا هُنَا عَلَى الْإِنْسَانِ حَذْفُهَا
 نُونُ الْكَلِمَةِ إِذَا كُنْتَ مُدْعَمَةً فِي اللَّامِ وَفَتْحُ الْبَاءِ مُحْفَفٌ عَلَى الْمُجْهُولِ وَالْقَرَأْتُ السَّعْدَ بَعْدَ النُّونِ
 وَهِيَ الْعَيْنُ حَوْسَمٌ وَتَقَرُّمٌ وَعَدَمٌ وَعَدَمٌ وَحَلٌّ وَحَلٌّ **قوله** **النُّونِ** الْحَوْبُ وَشَمِيَّ النَّوْرُ لَا يَكُنْ فِي بَطْنِ الْحَوْبِ الْمَا
 تَخْرُجُ وَالْمُعَاَصِدُ مَعَالَهُ مِنَ الْعَصِي وَالْمُعَاوِدُ كَمَا تَكُونُ بَيْنَ شَرِّ كَالْمُنَاطَرَةِ وَالْمُخَاطَبَةِ وَالْمُعَاوِدُ وَقَدْ
 وَكَانَ مِنْ أَحَدٍ قَوْلُهُمْ سَأَلْتُ عَنْهُ وَسَأَلْتُ الْأَمْرَ وَهِيَ هَاهُنَا مِنْ هَذَا الْبَابِ قَالَ ابْنُ الْقَسِيِّ قَالَ عَمْرٍاءُ
 فَهُوَ مُعَاَصِدُ الْعَدْرِ وَالْعَدْرِ نَعْمُ الْبَاءُ فَسَخَّوْنَهَا مَا تَقْدِرُهُ اللَّهُ تَعَالَى وَهِيَ مُصْلِحٌ الشَّيْءُ تَقْدِيرُهُ تَقْدِيرُهُ وَتَقْدِيرُهُ تَقْدِيرُهُ
 فَزَادَ أَمْرَهُ حَقٌّ قَدْرُهُ لَمْ يَكُنْ الْمَوْتُ عَلَى قَرَاهٍ مِنْ حَقِّهِ الَّذِي هَدَى فَلَمْ يَكُنْ الْقَدْرُهُ فِي شَيْءٍ وَفَيْلُ هُوَ الْمَعْنَى وَمَا قَدَرُ
 عَلَيْهِ مُعَاَصِدًا فِي خَالِ الْمُعَاصِدِ **قوله** **نَمُذَكْرُ** فَضْلُهُ نُونٌ وَزَكَرْنَا فَقَالَ اسْمُ هَذَا النَّوْرِ هُوَ نُونٌ شَطْرُ
 السَّلَامِ إِذَا زَهَبَ مُعَاَصِدًا قَبْلَ مُعَاَصِدِ الْقَوْمِ عَنْ ابْنِ عَمْرٍاءُ وَالصَّحَابَةُ كَعَمْرٍاءُ عَلَى قَوْمِهِ حِينَ عَصَوْهُ وَلَمْ يَكُنْ مَوْلَاهُ

[illegible]

زوي والصلح بدعوى الله له ثم فوضناه من ابيه فقال انت خير الناس من قبلك اذ اوتيت لا يزول ملكك وعينك يزداد الله
عنه وقبلت خير من ذلك فكون جليسة في الاهل وقيل لانه نزل الخلق اجمعين فاستجباله ووهب له محبة ولما وصل الى مكة
قيل لانه عاقر فاجعلها ولود اعز فاده وفيك كانت سنة الخلق فخطها حسنة الخلق وقيل كانت همة فبه شباهة فويل
عن اي من لم يعلم من يعلمنا اجاب دعاهم لاجله فقال سمعنا الله ونؤيئه وكانوا من اهل مكة فاجابوا في الطلعات فبدعوا ما زعموا
اي طمعا وخوفا رغبة في ثوابه وحشية من عقابه وكانوا الناحا شعير اي جماعة من الاحكام تلك الامانة من اهل مكة
او مسالة ان يقدم ذكر التوحيد والعبد كما فعله نونس فكانه يقول انت المبدعو فكذلك القادر على الاجابة
فيما فعل وما هو الاصلح وانا الظالم لغيري رحمتك ارحم الراحمين ادعوا عند ذلك حسب الله دعاه وبذل علي ان
الذاع عن المؤمنين انه يحزي محزي الثواب علي ما يقوله ابو علي خلا فقول الاحشيد به انه يجوز له ان يدعوهم الى الله
ولانه نوجب عظيمه حيث فعل ذلك سواء له فيه ان الطلوع لطف في خطابه الدعاء وبذل علي جواز القول
على الايمان وانما يجوز ذلك بشرط ان لا يكون قد خاف في الاذى لا يكون مفرقا وبذل علي ان طرعههم السند في قوله
وعبد بها حال لا بعد حال وذلك بذكر علي عظيم من لهم وبذل علي ان عابده الله في امور اجابه دعاه لذلك قال ذلك
هي المومنين وبذل علي ان بطر المحرمات من عقوبه ولجرك ان امتحانا لان الانبياء لا يجوز ان يعاقبوا وبذل علي ان
يقول الولد الصالح كما يروى ذلك علي ان المصارعة ترعب فيها ومن هذا الوجه استدل بعضهم بالاية ان الصلاة في اول
الوفاء فصل وبذل علي ان العادة بحسن رغبة ورهبة وبذل علي ان الله عاقل العبد ليس خلق الله تعالى الولد الصالح
والتي احصت فرحها ففرحها فيها من رحمتنا وحصلنا لها وابنه اية للعالمين هذه الامور
امه واخذه وانما ذكره عبد ونقطعو الامر منهم كل اليتار اجمعين فمن عمل من الصلوات
وهو مومن فلا كفر ان كسعيه وانما له كاتون وجزا من علي فزيه اهلنا ما اهلهم لا يجوز
فراحمه والاساي وابو بكر عن عاصم وحرم بكير الجاهل من عزالف واليه قول حرام بالالف وفتح الحاء والماء القاع
قراه العامة امه واحدة بالفتح علي القطع وقيل ان الحق بالرفع علي السكون يعني هذه امه الله الله
احراز الشئ عن الفساد واصلة المنع ومنه المحض والاية المحبة والعلامة والامه المله والامه المعدي لانه
واصل الله به العبد قال سمعت ابا وحمزة اياه والامه الجماعة اماما واحدا الاعراب فقال له قال لاية ولا
ايدي قلنا اذ اذ شايها وامرهما امه نص علي القطع وقيل علي المال وهذه امه هذه امه ان اتم جزا امه
واحدة نص علي الحال ثم عطف علي ما تقدم بقصه عن وعنه بالوعد والوعد فقال سمعنا والي
فرحها يعني مريم صغت وحفظت عن ان كسها ذكره وبذل علي فرحها امه حرم الله عليها ففرحها فيها من رحمتنا

[illegible]

كل ما الحق فيه واحدا صولا لغير من التوحيد العبد والنواة اصول الشرايع وما علم مرد منه ضرورة فلهذا
يعظم ثم قد بلغ حد الكفر وبلغ حد الفسق والتكليف مكلف شي واحدا طامعا الاحتياطيات من ذوق الشيع لا الكفر
مجتهد بها منيس ومنه من قاله احد محظي معدور ملحور وفيها الخلاف عيتمد مؤمر والفرق بينهما ان في الاول العمل
ولذلك لا تحريجه السمع والثاني سماع المصلحة والمصلحة معترفنا بالخبر فقد اقله العلماء علي وجوه اصحها طاعة الله
في الاختيارات وان كل مجتهد نصيب فاختلافهم ترجمه وتوسعه كما ان اجتماعهم رحمه وحي وهذا الذي يحق ما فيه
فوجد حيل قولنا خلاف مني رحمه علي ذلك ومنه من قال معناه في فناءه لا فقهرا اذا اختلفوا رجعوا اليه ومنه من قال
والضاعات وامور الدنيا وهذا لا يصح لانه لا يحق هذه الامه ومن مشاغلنا من يولد علي وجه اخر وهو ان لا يفتي
اي ما يحل بعد تسليم كلهم معونة لا مخالف للخلفا ليلتزم هذا قريب ان كان فاقدا اول اولي فاما قوله يستعملون
نضع وسعيين فرقه فانا اذا احذنا ما ضل الدراب فافقه سقر عن سعيين وان احذنا ما الطروق والمقروع راد كبره
ما ولد وقد اولد مشاغلنا علي وجهين احدهما انهم يستفرون فاقدا كبره وليس المراد الضر علي هذا العبد لقوله ان
لهم سعيين مؤنة وللغرب عادة في ذكر السعيين يدور الدنو وابنه الله في وقت واحد يبلغ هذا القدر من السعي
وبدل علي ان العمل الصالح لا يرفع الامار انما المحموم عينا شارب علمها وبذل قوله فحرام ان من يملكها
التوبة والرجعة اليه خذلتك بطل قول الامام في الرجعة اليه فبدل ان الاحتضان في العبادة والطاعة
الصالح والادب والعبادة يعلمهم والاستدلال في الاية كما تقدم في الايات **وله ما جاء في**
وهو من كل حديث سارن وايرت الحق فاذا هي شاحصة اضر الذين
ما ولما قد كنا في عقله من هذا الخطا لم ير انه وما بعدون من ربه والله خصه
اسمه لها وارز دور لو كان هو لا الهه ما ورز دورها وكل منها خا لدون لهم منها زمر
وهو منها لا شمعون المراه من ابو جعفر وابن عامر وبعثت مشيئة هذا الباقر حصة النافذ
غير ان الشيبان للتكبير فيد زادة فبالعه وراه العاقبة حصة حقه الصاب وعمر علي عليه السلام وعاشه حطب الطاهر والعلامة
فسر الاية بذلك لان حصة حقه كلها بوقده الله فاما ما حوج وما حوج فقد تنا ان خلاصا قرانا للمهر في الحالين
فخرهم وروى محمد بن حبيب عن الامام عن ابن عباس عن عمار بن ياسر عن عمار بن ياسر عن عمار بن ياسر عن عمار بن ياسر
عنه والاضلع في النار فمستعمل في غيره تشبيها يقال فيم العلم واللام والامز ومحوه ما حوج وما حوج اسماء
اعثمان وهما في الجنة لو كانا عزيزا من الجنة النار والما والما والما والحديث في فلاح من الارض من احكاما ومنه
حروج الطهر وقد اجد وروى كبر ورجل احمد في الفتوى الحروج عن الشبه الما من سئل يسئل يسولا وبذلك الظاهر

[illegible]

حطبها عن مجاهد وفناده ونقال انه الخشب معه اليسر المطبوخ زوي عن عكرمه انها خشبه قال ابن عمر هذا
 اللعن وان العرب احذت عن الخشب فصاروا لهم لغة صحجه وان زاد لغة خشبه فليس يصح لان القرآن ليس له لغة
 بل كل لغة عنى كما قال تعالى لسان عذري فيل يرمون بها كما يرمون الحصاة عن العجاج واي مسلم قال انما عصفهم اي
 بهم وقال اصل الحصاة الذي بها الحصى لرجل وميتة وقال تعالى خلاصها اي في حمار منيهم بالحجارة ومنى قبل السراية
 والملكه معدون فلهم لا يدخلون في الايه لان ما عقلت والثاني انه خاطب اهل مكة وهم كانوا يعدون الاصل
 قتلهم فابده في احوال الاصنام النار فلما قيل بعدت بها المشركون الذين عبدوا فامخون باده في خبزهم وعظمهم
 توخا لهم حيث عبدوها وهي حماد لا سمع ولا بصرو ولا يدفع عن نفسه وقيل انهم يحبون دعا قور وهذا لا يصح لانه لا يدفع
 دعا قور وما زوى انه لما زلت هذه الايه اعمر الكفار فقال من الرعي لو كنت حاضرا لقلت السراية بعدت والملكه
 فسكت النبي صلى الله عليه وسلم الايه عن الذين سبق لهم من الاحتيج اوليك عنها معدون الايه وهذا ان ثبت فيهم
 ما يندلج فابده ما لا يعقل ولايه لو كان يدخل في ما يعمل لما تاخر السان لان ما حيز السان عن فمها لا يجوز
 وقيل اول الكلام ملحق بالاصنام واخره بالاشياطين لانه لو كان هو الذي قاله لما قاله ولما قاله فاما ان الذين سبق
 لهم سلكوا ذلك ولم تاخر زوله عن القول وقيل ان خلوا في هزمه محس عملا وكان لا شك على النبي صلى الله عليه وسلم
 ان عمن عليه السلام لا يدخل في اصنامهم انما المشركون لما اتي بهم واريدون فعمل المزاياهم واياهم داخلون لكانوا لا ي
 الاصنام والاشياطين بعد كما زعموا فاوردوها اي داخلوها النار ولا متخوها منها وقيل لما دخلت بدوها النار وطهر
 من ذلك وحكمتهم من العباد والمعبود فيلهي النار حال دون اي امور لهم فيها فيزيل شمسهم لعل ما ورد عليهم من العباد
 في النار وقيل الذي يوشيه الغرض هو فيها لا سمعهم فكل محسور اعاء ذلك محسور له سمع الله لمحمد وقيل لا سمع
 فما سمعهم وان سمعوا ما سمعهم عن اي علي وقيل سمعهم من اهل النار وموت المقام واصوات الجزة لا سمعهم
 لهم فيه راحه وسرور وقيل يصرون صماوي وقيل سمعهم في وقيل يحلون في نواب من النار وعلينا ما سمعهم
 شيا ولا يرد ليجد اعين معبود وقيل ان ايه الاصنام انهم لا سمعهم من عبيدهم فاسعاسهم ولا يحسهم من النار
الاحكام بدل قوله حتى اذا فخرج على ان ذلك ليس بذيول عند قيام الساعة وانهم يحجون في ذلك الايات على ان
 اموالهم وبنات قولهم لو كان هو الذي قاله في الحج في الدين قال ابو علي ان لا له ليس من بعد بل يحول العباد
 على ان الظلم والعبادة فعل العبد حتى يحاري عليها **قوله على** ان الذين سبق لهم من الاحتيج اوليك عنها
 معدون لا سمعهم حيثما هم وفيها استهت بعظمهم في الذين لا يحرمهم الفروع الذين
 الملبس هذا يومكم الذي كتمت بوعدهم بطوي السما على السجل للكتاب كما بدنا اول

الذر وبذل علياً كت لطفه للملكه هذه الاسماء وبذل قوله ان الارض رتقا ان الحنه بدخلها الصالح دون
 الكافر والفاش فهو خلاف نعم الدنيا وبذل علياً في القرآن كفايه لمن مدته وسبل قول الاماميه في الملاحه
 الى الامام في الدين **وله** وما ارسلناك الا رحمة للعالمين قل يا ايها النوح انا
 الهكم واحد فهل اتهمه بغير حق فان تولوا فاعلوا ذكرا على سواي وان ذكرا مني
 امر بعد ما توعدون ان يعطى المحرم من القول يعلم ما يكتسبون وان ذكرا مني لعله وسه للم
 وسناغ المحرم من رب احكم بالحق ونزلنا الذر المستعان على ما يصفون **العداء**
 والنفق عن غاظم قال رب لا تف علي الحكايه وقر الباقون قل لعير الشك الامروا ابو جعفر رب احكم بغير الله
 بالالف المفرجه والباقر كيتوا بالاعلى القبا وقوالعقوب قل رب احكم بالرفع وقطع الالف وعراين عتارين وحى
 وهو يحويه على وجه الخبر مائة شحه احكم بالحق من كل حاكم والباقر المحرم على الدنيا ومناه يعقوب عشر من صبه لانها
 ذلك السيف وخلاف المصحف **الله** فقال انك انتك الله اعلمك واذنت لك فيه والاذان سمي اذنا لما بيد من الاعلام
 واذن واذن اعلم كاسق وسر **الاعمال** رحمه الله تعالى المصدق بقدره الى ان يجرهم رحمه وان ذكرا مني اقرى الناس في
 اذني لا يجوز بحركتها لا تقا بالرفع عيرانه يجوز ان يلقى حركه الهز على الياء في كل حركه الالف فيقول وان ذكرا
 المعنى ثم بين ان ما اوحى اليه وازناله رحمه لسفع العباد ما تبعه فقال شحه وما ارسلنا الا محمداً بالرحمه
 اليهم في الدين والدين الدنيا للعالمين اي على الخلق كانه قيل مراراً في رحمة في الدنيا والاخره وظهر نوح
 عوفي منها اصاب الامم من المسح والخسف والعدا عن ابر عتارين وقيل لا بد عزهم بالايان للتوابع التبايم وهذا هم
 فان لم ينفذوا فهو رحمه كمن قدم الطعام الى جايع فلم يأكل فهو سقم وان لم يسل وقيل هو حاضر في المؤمنين
 برزده وقيل رحمه للمؤمنين شفاعته لهم وللكر من طاعة العذاب والصالحاء رحمه في الدين ومصلحه المخلوق والطف
 بالذم والاعمال ولا يجوز محضه من غير دليل فلما علم انما نوح الى الهكم اله واحد يعني من تحول العباد واحد فهل اتهم
 مسلمون هل يستسلمون مستقادون لا ان كان يركوا عبادهم غير الله قبله هل اتهم داخلون في الاملاهم فان تولوا العزوا
 فقال محمد اذ علم اعلمكم على سواي الايدان لم اظهر سالصه واكتنه عن بعض قبلا دسكم لسروا في الامان به وهذا من
 شمع القرآن وقيل علي سواي لا يذار والدعا الى الحرب مجاهرة عن مسلمين وقيل على سواي العلم ما في حرب لكم كقول
 لا يذالهم على سواي وكان يجوز ان يشار الى ذلك في خلاف جال غيرهم في الجهاد فزال الابهام واقره المجاهد جميع
 وقيل المعظم جمع ما اوحى اليه من انما وانتم نبوا في العلم بذلك وقيل اعلمكم ما اعد الله لكم من العذاب
 فلما واما في العلم سوي عملي على وان ذكرا مني لا اعلم اقرى ام بعد ما توعدو من العلم فان الله تعالى هو العالم

المنع ونادي يا اهل الحجة خلود فلا موت يا اهل النار خلود فلا موت عن ابن جريح ويزيد الا ان من اذبحه حين يلقى من الموت
وسلطانهم المليك ما يقيم والنسب له فيل هم المظنه ويزيد غيرهم من المليك هذا يومكم الذي كسر قعدون من هذا يومكم
ما ست كتابا هذا فاصنع ما شئت في يومك منهم من طلبك وبعثهم اعداء وقيل لو علم الذي ضلوا
الي حزابهم يوم بطوي السبا قيل هو صيدا لشرب وقيل هو المجر والطمس يقول اطوعه هذا الحديث واسره وقيل معناه ان
التمثيل للكتاب قبل التمثيل المحمدي بطوي علي ما فيها من العناء عن ابن عباس ومجاهد واللام معني علي اي بطوي علي ما فيها
وقيل السجل ملك فاعمال العباد عن ابن عمر والسبدي قيل الله استمر كتابه لتسوية الله صلى الله عليه واله وليس صحيح
ان كتابه معرووفون ولم يرو فيهم احدا اسمه سجل كما بدأنا استينا في كلام معني كما بدأنا اول خلق بعده اي في كل
اشد بعده للحشر وقيل كما بدأنا لهم في بطون امهاتهم خفاء هراه كذلك بعد يوم القيمة وقيل بعد ذلك
كما كان اول مره عن ابن عباس وقيل كما بدأنا من التراب بعده من التراب وعبدنا علينا اي وعبدنا وعبدنا علينا التراب
به وقيل حقا علينا واحا انا كما ما علي الاعاده والعث كما وعبدنا ولقد كننا في النور قيل كتب الدنيا من بعد الاثر
من بعد كسبه في امر الكتاب وهو اللوح المحفوظ عن سعد بن جبر ومجاهد بن زيد وقيل النور نور داود والذكر الذكران
عن الشعبي وسيد بن جبر وقيل وروي عنه التوراه وقيل النور النور الحس المراد بعد التوراه والذكر التوراه عن ابن عباس والحال
وقيل النور الوعظ اي كتابي التبت بعد الوعظ والذكر ويحتمل ان يكون النور والذكر المعرازي في كتابي التوراه
بعد ما كتبنا ساير ما ذكره واحتاج اليه ان الارض مودها على الصالحون من الارض الحنه ترابا على الصالحين وقيل انهم
صل الله عليه وعلى اله عن مجاهد واي العاليه وقيل الارض الحنه ترابا الصالحون من العباد عن ابن عباس وسعد بن جبر
وقد اوردنا الارض تنو من الحنه حيث نشا وقيل هي ارض الدنيا مصير المؤمنين بعد احلا الحكماء عن ابن عباس في هذا
القرآن ودلائله وقيل فيما قصصنا عليه من الوعد والوعيد وقيل في الحنه لانها الحنه لقوم عابدين وقيل كتابه وقيل
اي المعينه لمن عبد الله وقيل بلاغا اي يبيع رضوان الله وتوابعه الخليل لقوم عابدين من المؤمنين بعدد رب الله وطا
وقيل عالمين عن ابن عباس وقيل علم الله محمد صلى الله عليه وعلى اله والصلوات تحسب شهر رمضان وقيل هو ما في القرآن
اي ان ارض الحنه لا تسحق الا لعمل الصالح وكعب ذلك عطية للمكلف **الاحكام** بدل الامان علي ان المؤمنين في الجنة
يوم العمه خلا فلا قاله بعضهم ويزيد علي ان الله تعالى بطوي السبا ما ان يقتضها ومنه قيل فابده طينها واسماها
فلانها بعد في الحنه علي من عمرها قديمه وتحوز ان بطوي بعضها وتسعى بعضها ويزيد قوله وعبدنا علينا الاعاده
لان كلمه علي تنه عن ذلك وانما الاعاده المثاب عتلا والذي يحسن له عوض ولهو فر عليه في الدنيا فاما الغائب فالصالح
حق لله تعالى وبحوز ان لا يعاقب غير ان السميع ورد ما ندعيه دل على ذلك قوله من بعد الذكر ان النور محبت لا تذهب

[illegible]

بوقتها وقبل المزايا العذاب الموعود لهم لا ادرى متى يفعل ذلك انه يعلم الممزن من القول ويعلم ما قلتمون مع العالمين
القيمة من علم الشر والعلانية وان ادرى اي ادرى لعله فتنة لهم قبل كفايه عن غير مدحون اي لعل لعبر العذاب من العلم
اي اختيار وشدة تليق بسوء صنعه وقيل فتنة لهم اي اذا اصررتهم على الكفر وما يؤذي في العذاب فتنة لهم ومما الى غير العلم
الى اجل ومعنى الآية لا ادرى بعد البيان لعل يعاظم زكوة في عقوبتهم انهم يؤمنوا ومنعهم الدنيا التي يبتدونها قبل ان يعلموا
الامر الله اي اظهر من غير من كذب الحق وقيل اليسر حكمه بقران الحق فكيف معنى الكلام فلما سئل ما علم فونة طار من قبل
ابراهيم ولا يحرق من معنونه لان فيه انقطاعا اليه وقيل ازيد العذاب فعذبوا يوما بدرت وقيل معناه ذب اهل مكة عن
خلف الحكم واقام الحق مقامه وعرف قباذه ان الله على الله عليه وعلى الله كان اذا شهدنا الا قال بت حكمه الحق اي فقل
ومن الميسر كبر ما يظهره الحق للجميع وزينا الرحمن الذي يرحم عباده المستعان الذي يحسنهم على امورهم جميع من العلم
والمعونة الذي يصير اصول النعم وقيل نعمه ما لم يبلغ من الذي فامره بالاستعانة عليهم على ما يصوبون من خصالهم
تلك قوله للعالمين انه معوننا الى الكافة وبذلك ان سزايعه نعمه ولطف للجميع مؤمنهم وكافهم وان الكافر من
نعمته اني خلا وما يقوله المحبرة انه لا نعمه على الكافر وبذلك على ان اهل الاسيا التوحيد لذلك بدأ به في الوحي على عباده
جميع الانبياء وبذلك على ان معية الكافر اختيار وامتحان وبذلك الثابت على فساده قول المحبرة من وجوه منها انه لو ارسل
الرسول الكفر والهرتك نعمه للجميع ومنها ان الافعال لو كانت خلقا له نكر للنعمه معن ومنها قوله تعالى انهم لم ينزلوا
مع ذلك مع انه لسر لهم اليهم ومنها انه امر بالاستعانة ولو كان جمع الصالح منه لم يفتح الاستعانة لانه
لا يؤمن سره ومنها انه اذا لم ينكر لهم فعله معن الاستعانة

سورة الحج ثمان و سبعون آية مكية عشر انك بركت بالمدنية هذا حصار الى قوله الحمد وتروى

عن ابن عباس ان اقام مكة الامانة وعن مجاهد انها مدينة وعبر مقاديرها مدينة الاربع المات وما از غلنا من ذلك ولا
نزال الذين كفروا قتل القاص المفقول انها مدينة وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وعلى اله من قبل سورة الحج اعطى من الامن
كحج حنظلة او عمره اعتمرها بعد مخرج واعتمر فيها معن وفيها بقي ولما حتمت سورة الانبياء باله تعالى التوحيد والحمد
رحمة لعبده وحده سورة الحج خطاب الخاق لسقوا الشر او محال في الرسول كما دعاهم اليه لسمي الرحمن الرحيم
ما نزل الناس انقوا زكرا ان زلزله الساعة مع عظم يوم ترونها تدل كل من صفها
عما از صعت ويضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى
ولا هم عذاب الله شديد ومن الناس من يجادل في الله دعير على وسع كل شيطان

من خلقه الا ان يقدّر ان يحيى العظام ويعدّ الاموات ثم من خلقه اي رتبته من طيفه وهو المهيمن على الجبال فقال الله العليل
 خلقه والله الذي خلقه ثم من خلقه ان يصير النطفه علقه وهو الله العليّ ثم من خلقه ان يصير العلقه مضغه وهو
 خلقه ثم خلقه وغير خلقه قبل ما منه الخلق وغير ما منه الخلق غير ان يخلق وقليل مصور وغير مصور يعني النطفه
 والخلق ليس له كرم لئلا يخرجه على مقدورنا تنصير في مذوب من الخلق لان استحالته في هذه الاحوال اعظم من استحالته مره
 واحدة لان استبدال الاجزاء اصعب من اعادة بنائها لان الاستدراك يكسر واجبات كل فضل والا عاده واجبه لنا نصير
 وانتاف المعلوم من الظاهر ونقضي الارحام ما شاء في رزقه ما شاء الى الامم عن مجاهد وقل ينزع علقه
 على ما يراه على ما علمه تعالى الى اجل مسمى وقت مسمى يخرج الولد عنه ثم يخرج طفلا ثم نالوا الشكر بها عتقوا
 وقالوا انهم يعني كما نقلهم من حال الى حال في الزجر كذلك عليكم بعد الخرج منها على انه نقل من حال الموت الى الحيو
 الى الموت فمنكم من توفي بعرض واحد مموت في حال شبابه او صغره ومنكم من نزل الى ارضه قل احشه عند اهله
 والقبور وقل هو الهزم والخوف كذا يعلم من بعد علمه شانه نصير الى حال بعده عقله او ذهبه عنه علومه هزما فلا
 علم شانه ما كان عليه واذا ذهب كثره حاز ان يخلق ذلك ثم ذكر ذلك الخرف فقال سبحانه وتري الارض هامده يابسه
 دارينه من ثمر النبات فاذا انزلنا عليها الماء وهو المطر اهتزت وحركت بالنبات وزيت زادت على الغيث انبت
 الارض من كل زوج صنفت من النبات بهج حسن الصورة والمنظر واللون **الحكمه** اول الايه يدل على الوعد
 بذكر القمه والموالفا والسرعيه السوي التي بها الفخاء من الموالفا وبذلك ان ملك الاموال انما هو المستحق للثواب
 وانما انما من يستحق الثواب خلافا له بعضهم ومنه قيل اعشرون من تلك المزاله فلما قد علمهم الله وانهم
 فلا علم عليهم ان يدبرهم ذلك سرورا وبذلك قوله وتري لنا من شكرنا على اتيان الحجاز في العزان وبذلك قوله ومن الناس
 من ينادي على ان الجبال في الباطل مذمومه وان الواجب اتباع العلم وسبل التقليد وقوله من يقول ان المعارف
 وبذلك على ان اتباع المبتل قبح لانها داعيه الى المبتل طرقت في اذا كان الشيطان مكتوبا عليه لاضلاله فقد صح
 ما يقوله المجتره فلما في الاصل الى مكتوم من اتباع الشيطان وهو ضال لانه وضع عليه الاضلال ذلك لانه لا
 لمجد الى الاضلال كل هو بلطفه منعه من الاضلال والضلال وبذلك على ان العباد ما بين من الدلائل من حال الانسان
 واحوال النبات فمن يكثر فيها علمه فادرك على الاعاده وبذلك على انه بعد العظام والحموم وسبل قول من يقول
 الخلق حسره في القلب لانه خاطب الناس ويرى انهم خلقوا هذه الخلقه فصيح قولنا في الانسان واستبدل اسمعك
 اسحق بقوله تعالى وغير خلقه على ان السعوط سقمه العده وان لم يدس خلقه من حيث بعد في خلق الانسان عمله
 الخلقه والاطال القول فيه وهذا بعد لان الغرض من هذه الاحتجاج على المشركين بان حكم العده على ان اذ احملناه على

علمت أنك ذاهب لأنك تقول علمت ذلك وهو في قوله ثم لتلقوا معي الواو وقبل معجزة بعد ربه لسفوا طفلا فضعه في النار
وإذا خرج من النار طفلا والطفلكون وأجدا وحماة **البر** فإن الخصال من أول السورة في قوله من المفسرين
حي من خزاعه لئلا يفتر ما على الناس فمخا وأخروا في حديث طويل قال في آخره الخي زحوا ان تكونوا المية اهل الجنة من امس
و يدخل من امي تسعون لفا غير حساب من قوله ومن الناس من يجادل في الصر الجازر كان كسر الجدل كان قول
المليكة نأت الله والعزات الساطير الا وليس في نكر المعش **الحق** ثم خاطب تعالى جميع الملئق واسد بالام من المني في
ذكر الوهيد من خالف امره ثم ذكر ادله التوحيد فقال سمعته ياها الناس زاد بها المطهر لان من لم يملك يدخل
الخطا بقوا زكراي بقوا عذابه وقيل بقوا معاصيه الموجبة لعذابه يوم القسمة ان زلزله الساعة اي حركة الارض
يوم القيمة قبل الزلزله بعز العمدة من اشراطها ويكون في الدنيا علفند والشمع وقيل هو يكون يوم القيمة في حجب
مرفوع رواه الحسن وغيره شيء عظم اي مرها لم يوم يزونها قبل الساعة وقيل الزلزله تدل اي يستعمل عن ارجاء وقيل
عن التماس وقيل ليس كل من صعد معه امرأة رصعه ذات وليرضيع عما رصعت وضع ذلك ان حملها
تد هل الرصعة عن لدها بعز طعام ووضع الحامل ما في بطنها لعبرتها من عن الحس وخسر الرصعة لانها تستعمل في ذلك
هو مثل لو كانت هناك من صعد وجامل الكارح لهما هكذي من هو ذلك المورا ما من حمله على انه يكون في الدنيا
على حقيقته واقا من حمله على يوم القسمة فلا بد ان حمله على انه قال ذلك على المشكوك في الناس سكارى اي في انما السماع
الناس ومنه قيل لم لم يتركوا فلنا لانه ذكر على سبل المشيه لا التحقيق ولا حكمة وقيل يري كلمة لا في
وقيل معناه كانهم يحارون من شدة الاضطراب والذهول في سوا سكارى في الحقيقة وقيل تراهم سكارى من الفرح وال
شكاري من شرب الخمر ثم من السبب الذي صاروا الاحل كلهم سكارى فقال سمعته ولجن عذاب الله شديد عاينه من اوله
عقوله ثم **حكي** عن بعض الحكماء معجبا ربه بول من حالهم فقال سمعته ومن الناس من يجادل في الله اي في الله وصلاه
فما تصل من العبد في التوحيد وقيل كانت المجادلة في عبادته الاضمار وقيل كانت في الشاهد الثانيه زعمه لا يقد على
الاعلام وهي ريم وفي العمرات ما جادلوا استخفا فاهروا والمجادلة الحاصلة بغير علم وسع كل شيطان من يدعي
يعتمد في مناظرته على علم لا يعتمد التقليد وسع كل شيطان من يدعي عايد بيل من الحر وقيل من الحر والامر كس على
فتح عليه وحكمه وقيل كس عليه في اللوح المحفوظ عليه في الشيطان وقيل على المجادل في الماطلة من تولاه الله ولا
فلان يضل عن الدين في هدمه الى عذاب السعير بغير قضائ السطان صا يضل ويدعولي فابوجه النار ثم ذكر الحق في الص
فان لا قرب ان الجدل كان فيه فقال انها الناس خطا للمدكر ان كثر في ربي في شك من العتد وهو احي الاموات يوم
القيمة للمراعدان صاروا رائا فالبر لعل على صحتة انما خلقكم من تراب بعضا منكم وهو ادم من قدر على ان يضر الزل

التي كرمهم ثم يقول المليك يومئذ لداي العبدان بما قدمت يداك مني بما قدمت من العمل فداك ظله
مؤكده لا منافاة التنبؤ اليهم وان الله ليس بظلام للعبيد **فمنهم من** عذبهم بما قدمت يداك مني بما قدمت من العمل فداك ظله
منهم من لم يظلم له العبد على طريق الباطل والظلم لا يجوز منه قلنا في قولنا ان الله تعالى على المحرمه حيث اضافوا الله
في الظلم ولو كان كذلك لكان ظلاما وما منها الوفاء ليل الظلم لكان ظلاما لان من فعله من غير حاجه فهو اظلم
اول الآيات دلاله على انه تعالى سعت جميع الخلق وقد بينا ان العقل فوجبت بعنه من خلقه من فوقه وفيه في الدنيا
من النعم وورد سعت جميع الامم وبذلك علم ان المحال الباطل فدخل على ان الواجب اتباع الادله والمجادله في الحق
والقول ما يعطيه عاذا من التدبر وان الواجب اليه عاذا والاستسلام وبذلك قوله ان الصواب حقا على العاقل
فما لقوله المحرمه وبذلك علم ان اعمالهم غير مخلوقه لله تعالى لذلك جاز توهمهم بقوله ذلك بما قدمت يداك وبذلك
فان الله ليس بظلام للعبد انه مبدع الخلق والظلم من عمل غيره فسطر قول المحرمه ان الظلم من خلقه
فان الله هو الذي اورد من هذا ولو كان كل ظلم فواحشه من خلقه وكيف يبره وكيف يصح ذلك ولان عذمهم الله تعالى
كل ظلم ولو لا خلقه لما كان في الدنيا ظلم فها هم يزعمون ان الله تعالى لا يعذب من عذب
ولا يعذب احد من عبده فسطر قول المحرمه في اطفال المشركين **قوله** ومن الناس من يعبد الله
على حرف وان اصلا به حيرا اطمان به وان اصلا به فسه انقلب على وجهه حيرا الدنيا والآخرة
ذلك هو الحسر ان المهيمن يدعو من دبر الله ما لا بصرة وما لا سعة ذلك هو الضلال البعد
مدعول صورة اقرب من بفعه لنسرا لمولحي لنسرا الحسيرا ان الله يدخل الذين اصنوا
وعملوا الصالحات حات بحري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد من كان بطن
ان نصرة الله فلم يدرك الشيطان لقطع فسطر هل يذهب كيد ما يعطى
المراد انهم عامروا ابو عمرو ثم لقطع كثير اللام على متهمي الاصل الباقون شكوا اللام من العاقوب حاسر الدنيا
الان في الآخرة الحز على انه اظهر الفاعل والسمع في واو حير لغير العرف فاعل ما من الاخره بالصف **الوجه** الحز في المظرف
الطائفة بظان والحز في متهمي الحسره وهو المبدع منه حرف السيف حده ومنه الاجراف الاعمال الخ الجائبة في قلم بحرف قد
اعمال صظم الى طائفة والعشير الصلح في الزوج والعشير المعاد شرو السبب كل ما يتوصل الى شئ بعد عنه ومنه هل
للمنسب والبطون الى شئ سبب لا يتوصل الى المقصود وفي اللاب سبب واشباب السما قبل ان يهاوا فيل طر قها والمد
سيرة سيرة الشئ مبدعا ومنه المبدأ ومبدأ الهزار ارتفاعه ومنه مدد الحس **المراد** اخلف الجمهور في اللام
في قوله من نصرة فقل هو ضل ذكرا كيدا والمعنى يدعو من نصرة اقرب من بفعه وكان من مشهوره عدي بقرا عبر لام

فمنهم من لم يظلم له العبد على طريق الباطل والظلم لا يجوز منه قلنا في قولنا ان الله تعالى على المحرمه حيث اضافوا الله

المراد انهم عامروا ابو عمرو ثم لقطع كثير اللام على متهمي الاصل الباقون شكوا اللام من العاقوب حاسر الدنيا

عزّ مخلقه الله عزّ وجله مران يكون اعني اوصية اوله فصر الخلق فينعض العبد منها ما لا يطاق قوله تعالى
هو الحق وان الحق المروي وان على كل شيء قدرة وان الساعة اسد له ربيها وان الله
من القبول ومن الناس من كاد في الله يعبر علم ولا هدي ولا كتاب من الله
ليضل عن سبيل الله له في الدنيا خزي وبزفة يوم القيمة عذاب الخرون لك ما قد
يدرك وان الله ليس بظالم للعبد الله تعالى شئنا والله الامن بعد من ومنه لا يفي
المدة اي لا يوحى في السنة مران وامرأة له ولدت من ومن لا تقال مت وسما عطفه اذا اعرض متكبيرا وعطافه
ومعاه ما عطفه وعطفا الانسان ما يحتاج حسيده وتقا شيا عطفه وساحبه وصعوبة وناجيه ولو اعطى
مرانه اذا لم يكن الخرق متول التام من مراتب نوره فخلدت بعضه على بعض والخرق مع الزا قبل النار معها قال الرسول
نفا لخرق النار لها والخرق لا يخرق امر ما عطفه بصر على الحال بعد مرة كاد ما ما عطفه وفيه من
الحال في هذا ولي عطفه معرفته فلما بل هو غيره لان المعنى ما نيا عطفه بالنوم الا انه حذو محض فافاد في القاصد
معنى الكره كما يقال هذا عبد الله صار ذك والمعنى صار ذك الروي ميل بول قوله ومن الناس من المصير الحزين فصار العبد
ونقول لليلة ناس الله وقد يناسه وفيما تقدم المعنى لما تقدم ذكر الادلة من ان ذلك كذلك لانه القادر على الحال
فقال سبحانه ذلك اما فعلا ما تقدم ذكره لان الله هو الحق وميل ما تقدم من الدلائل مما دل عليه لانه هو الحق على
وميل الحق على التايت في ميل فعلا الحق واذا خلق فلا يمان بعد لا تمام العز من ولته مضمون في التواب والاعراض
بحق المروي وان على كل شيء قدرة اما مقدوراته المعبود منه ويقدر على ايجادها ومقدوراته الوجودية بقدره على ايجادها
ومقدورته على جميع الاحياء وفي كل وقت على ما لا نهاية ومقدوراته العبد بقدرته على كل منتهى وسمع فهو في الحسنة
قادر على كل شيء وان السادة اي القيمة لازية في الاشارة وان الله معش من القبول اي بحسب الجواز ومن الناس
اي بعضهم من كاد في الله اي في صفاته وتوحيده وعبد الباطل والقا الشبه وهم علما التوحيذ علم لا يرجع
فما قوله الي علم دليل ولا هدي ولا دلالة ولا كتاب اي لا الي كتاب من سورة يورد في الحق من شك به مع لاسع
ادله العقل ولا ادله السمع واتباع الهوى والتقليد ما عطفه قبل اما اعنفه واعرض اعترافا سفيه وهو فاعل
حاميه وميل في عطفه كبر اعترافه ومجاهد وميل في عطفه بدعي اليه كبر اعترافه عن عطفه وميل
وميل معصا عن الحق عن ابر حرج وميل شائما منه عن الضحك وقيل يستكفء بمول الحق ليضل عن سبيل
الله اي ليضل الناس عن الدبر في الدنيا خزي في كل هوار وخ لا فيل هو ما لحقهم يوم يندو قيل ما ينظر من
من قطعوا ونقصوا عند مناظره المور وطهر الحجة عليهم وبزفة يوم القيمة عذاب الخرون وهو عذاب النار

ذلك هو الضلال العبد الذي ذهب عن الحق هائلا بعد ما دعوا من نصرته اذ لم يسمع من بفعله قبل الاضمار وقبل الرد
 ومضى بل اذا كان الصبر لا يسمع ولا يضر فكيف قال نصرته اذ لم يسمع من بفعله قبل الاضمار وقبل الرد
 وقبل معناه قرب وبقعه بعد ما دعوا عن الحق في قوله رجوع بعد وويل كما لو انتم مع
 طيل الرفع في الدنيا لاجل مولا عبده الا ومار وقيل المولى الميوع والعشر اثناع عشر وقيل المولى بر عمر يعني
 القوم من غير ما يدعوهم اليه من الضلال عن الحسن ثم من فائنا فائنا مع امره اذا كان من مقدمه ما كانا معهم الضلال
 فقال سبحانه ان الله يدخل الذين امنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار اي من تحت اشجارها وانبتها
 والله يفعل ما يريد فجاء في كل واحد عمله من كان بطر ان من نصرته الله الطائي قوله نصرته اختلفوا فيه
 على اربعة اقسام انة صديق عن النبي صلى الله عليه وعلى اله واوليها انة صديق عن قوله من كان بطر فمن ذهب
 الاول انة اختلفوا في معنى الآية فبعضهم كان بطر ان الله لا نصرته وانه ينهاه ان يعلب به محمد
 من نصرته فلم يدسب في السماء اي لطلب شئ الصل الى السماء وهي السماء المعروفة فقطع نصرته الله لئلا
 على بطر هل ينهاه الوصل الى السماء بعده وتنتسح حاله وهل ينهاه ان يقطع امر الله عن بيته وان يزل محبته
 ما عليه الله من نصرته فبته سبحانه وتعالى انه كما لا ينهاه الوصل الى السماء ونقطعون بها نصرته الله كذلك لا
 منها لمرارة ما يعطيه من امر رسول الله صلى الله عليه وعلى اله ونصرته على اعدائه وانما ذكر السما لان النصرانية
 من السما ومن قبل المليك الذي يزل من السما وهذا قول شيخنا ابو علي رحمه الله وقيل من بطر ان
 ان نصرته الله بنبته فلم يدسب في السما اي يحل الى سفل البيت فلم يحس حتى يموت ثم ليقطع الحبل بعد الاحتاق
 فلم يطر هل يدسب كبد وحلته ما يعطى ومضاه لسوء هذا الامر في نفسه وليس بحسب عرفاده وجماعه
 من السور وقيل السما هي السما المعروفة والمعنى من كان بطر ان من نصرته الله بنبته ويحاذر في سنة وامره ليقطعه
 منه ليقطع ذلك من اصله من حيث كانت فان اصله في السما فلم يدسب في السما ليقطع عن النبي صلى الله عليه
 والوحي الذي يأتيه من الله فانه لا يكاد به حتى يقطع عنه اصله فلم يطر هل يقدر على اذها عطفه بهذا الفعل
 من زيد وقيل انه نزل في قوم لعن محمد لا نصره فقال من استعمل نصرته الله فلم يخن ولم يطر استعمله لذلك
 في نفسه فلما ذهب عطفه كذلك استعمله من الله نصر محمد غير مقدم نصرته فيلحقه وروي عن ابن عباس
 وجماعه من المفسرين ان الضمير يعود الى النبي صلى الله عليه وعلى اله وهو قول اي علي ومقال الضمير يعود الى
 من كان بطر وهو واه عن ابن عباس ومجاهد والضحاك واي مسلم من اجله موافق من بطر من الناس بطر ان
 الله لا نصره فلم يطر كذا في كذا في المراد فلم يدسب في السما لم يقطع من لا صدق ان الله لا نصره فبته

وقيل فيه بعد ثم وما حيز بقدره بدعو رادته لم صره اقرب من بفعه عن القرا والزجاج وقبل انه على الداء معا
ضره اقرب من بفعه بدعو محذوف بدعو الاخيرة احترا بالاولي لو قلت صور لم حرة اقرب من صره بصره وحرف
حاز والعرب يقول عدي عسر معبر منه كانه قال الذي عيره حير منه ثم محذوف الجبر من الماي والاستد امر الا واطا
عندي شي عيره حير منه وقبل بدعو مع تقول الحبر محذوف بقدره بقول لمن صره اقرب من بفعه الله **قال**
بدعون عند الزماح كانه اسطر من في لان الا وهو اي يقولون اعبر وهو بدعو من اجله قوله ذلك هو التفسير
المعبر وموضع ذلك نص بدعو وهو معنى الذي كانه قيل الذي هو الضلال المعبر بدعو ثم استأنف فقال لم صره اقرب
من بفعه ويكون في محل الذفع الاستد واجبه لسر المولي عن الزجاج **القول** فلما كان بعضهم اذا قدم المدينة
وخرج حسنه وتجت ممرته مهر لحسنا وولدت امرأه عك ما وكثر ثمل شيته رضى به واطما راليه وقال فالمعبر
دخلت هذه التار الاخيرة وان اضابه وجع ما لم يد او ولد امرأه جارية او ذهبه فانه واخره عنه الصدف فقال الناس
مذكر علي رضى هذا الا شرا فزلت الابه ومن الناس من يعبد الله على حرف الله على حرف عن ابن عباس وقيل ان النبي
من حرمه حا والى رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا افصاله فان اعطوا قالوا نعم الدرس هذا وان منعوا قالوا لا نعم الدرس
وقيل ير لنبى المنافع عن ابي علي لانه لم يدج الدرس في وقته يزمنه في وقت وقيل ير لنبى صفعه المسلمين لان الشاركون
مقلدا على وجهه بالازداد والمنافق يكون كافرا امرا وقيل المنافق اذا مدحه ثم ذم ذلك كانه لعل على وجهه
وقيل ير قوله من كان بطن في اسد وعطشان ما قالوا عرا لا سلاما فلو اخاف ان يصر محمد منقطع الذي
مسا وير اليهود من الحلف فلا يميزونا **المعنى** قد بعد في الامات الثلاث ذكر ما لى الحق قد ذكر في القول
فساد قول المقلدين في الصلاة وفي التانيه حال الدعاء الى الصلاة ثم عقبه بذكر المضطرب في الصلاة
ولا يستعمل على طريقه بل سح مراده في ساءه فقال استسحه ومن الناس من يعبد الله على حرف يعنى على
صعق العباد كصعق النعام على حرف يعنى يكون مضطربا وقيل على جانب يدخل فيه على ثاب ومكين وقيل
على شك عن مجاهد وقيل على طريقه واحدة في الاحوال كلها مع مراده لا يدخل في الدين مكين وقيل ان
المنافق يعبد بلسانه دون قلبه قال الحسن الدرس حران اجد هما اللسان والثاني القلب فمرا عرفت اللسان
ولم يستاعده قلبه فهو على حرف فان اصحابه حيز اي صحت في يده وسعده في معيشته اطمأن به اي شكر الله
اصا به فسد ملا في حسنه وضمير في معاشه حسر الزميا والاخره اي ذهب ظه في الدارين من الغر والكرام
ذلك هو الحيز المير الير الظاهر بدعو من ورا لله يعنى من يعبد الله على حرف يعبد من دونه وسما الله
الله ملا صره ولا سفعه يعنى الاوتان لا سمع ولا سسر وقيل لا سفعه ان اطلعه ولا صره ان عضاه

العزاف من هذا الله فماله منكم ان الله يفعل ما يشاء **قوله** العامة منكم مكره
الراي لمن اجد مكرمه وقراي له قبله يفتح الذ اى احرام كقول م دخل صدق من لا مباركا اذ لا وارلا
الله الفصل اطهار الحق واصلة الماء الش ومنه سمي الفصل لذره النور والشهيد العالم بامر الله ان
طهر والله تعالى عليه قل كونه لانه علام الغيوب والنجوى الخسوع والسجود الاعضا وهو في الشرع عناية عن فعل
من المور والهوار وافا انه نهيته اهائه اذا اذله والهوار الذي يدق به عزي مجمع فاعول من المور لا يقال
الاول لا لشيء كذا مهم فاعل **قوله** ان المانيه كما نقول ان هذا ان المور فبده لير
الشاعر عثران الحلف ان الله سوله بيزال ملكه من حجي الجوايم وزعمه العرا انه لا يجوز ان يداله قام
سلا لاسير قال الزاج يجوز ومن المطال الكلام مرعور وبهاك الواو في قوله وكثير حق قلنا واوال عطف ومن
والساف بقديره وكثير حق عليه العذاب الازله واما السجود **المعنى** ثم بين بعمل الله اول الامت حجة واما الفصل
من العبد فقال استجد وذلك ارنا به نعي ما ارنا الله في الح اولنا القرآن في ميل اولنا القرآن مستملا على جميع
ما في الامت حجات قل حج على التوحيد والعبد في السراج وميل دالة على صدق منه على وان الله
قد من يد نعي بدالة الى منه وهم المكلون لا فقه الله من منهم بالتكليف قبل بهكم الى طر من الحمد من مد
فمن من وعمل صالحا وقبل لمطف لمن يريد من يعلم انه اذا اراده هدي مستحي اياه عن الحسن قبل معناه لان
الله هدي يذف الامر بدلالة الكلام عليه عن مسلم ان الذي سجد وقبوا دونه والذين هادوا هم اليهود
سوا اليهود او ميل من قوله هدا الى البصاري في المحور والذين سركوا قال فبادر الادب ان سته حمسة للشبهة
والله الرحمن قال ابو مسلم المذكورون با صلا مهم فرقان مؤمنه وكافره فالمؤمن من امر محمد والكافر اليهود
والصاري في الصاير والمؤمن والذين سركوا ان الله فصل بينهم يوم القسمة يحكم بينهم بين المحور المبطل
بما ينظرون اليه من العلم وقيل بما ينظرون الامارات قبض حوه ونسود حوه ونحوها ان الله على كل شيء
شديد عليهم لحو المكاره في كل احد عمله وقيل شهيد عليهم بما علم منهم بالعه في الما العذر في عقوبتهم ثم
شمال قدره فقال تحمده اليرمه محمد وقيل اليرمه انما السامع وميل من تعلم واليرمه مع العلم وقيل اليرمه
المعروف الاول اصح كانه قبل اليرمه بعقله وقلبا لئلا الله سبحانه من السموات والارض والشمس والقمر والمجمر
والحال والسمو والبر وارب صل معني خضع له فصرفها ما يشاء **قوله** الشاعر مجمع بصل البولي
خزاه مني لا كره فيها سجد التواضع وقيل فافيه من السجود واما الصعده بدعوى السجود وعباده فكانه
عبد وميل من الموم فافعله من العبادته وسجود كل شيء سوى الموم من سجود طله من بطلع الشمس وحسن

الامان به وابع الله فلم يجد جهده ونفعها الشرح وهو السب فليست له نفعه كبد في اذاله غطه في العنا
دير الله فان الذي حكمه لا سطر كبده الدابة والمزاد لا قطع قطع المسافه عن مسلم وميل المزاد الصرا الزاد
ازمن منوره ممتوره يعني مرطبان ان الله لا يورقه في الدنيا والآخرة فلم يجد سبب الجاسما فلم ينفق نفسه في
ما يعطيه وهو حقه ان لا يورق في ازاد من استبطي زرقه فلم يجد سبب نظر هل يمكنه بذكر ررقه وقيل المزاد ماله العوض
الابتطاع الى الله تعالى وطلب النصر والزرق من جهته يعني مرطلب النصر والزرق من غير الله فليست له نفعه في جهته
الى السما ومذحجلا وحتال كل حله في محصيل النصر والزرق مع هذه الحله لا يقدر علي ما ذهبت غطه من مرطبان
او من الصرا ومن الرزق وعلى كل الاقوال ان الاية لسنا بامير وانما هي ابعاد فلم يدسب محل الجاسما في السما
وهي سما الدنيا لقطع الوحي عن ابريد وقيل الشفق عن ابر عما من لم يقطع ذلك الجبل والسبب الجبل من الصرا وان
وقيل لم يقطع المسافه الى السما في محصيل ذلك عن ابريد مسلم وقيل فليست بقطع نصر الله عن نبيه عن ابريد على ان الله
بانيه من السما فليست له نفعه من كبده يعني ما تقوم من قبل السبب السما ما يعطيه قليا يعطيه محض الله
هو محض المضرب اي هل يذهب كبده غطه والمعجلا كان كبده لا يعني عن غطه شفا فالواجب التسليم لان الله لا يعطيه
علي ما فعلت علي **الحكم** بذلك قوله فان اضاهه الاية ان الواجب عبد الملك الصبر كوحوب الشكر في العبد
صفه المؤمن كماروي مرفوعا عما للمؤمن ان امده كله حيز ان اضاهه شو صبر فهو حيز وان اضاهه حيز شرف
وهذا انما هو علي مذهب من يعتقد بعبد التوحيد لا تعقد ان جميع ما يفعله تعالى فيه مصلحة له ولا غير ذلك
معهم علم ان مصلحة فيها يشكروه وان اضاهه محمد علم ان مصلحة فيها مصير فاما علي مذهب الجبر فلا يار ان
العمه استبد احل الى النار والمحبه عقوبه فكيف يصح ذلك ومعد فان المؤمن لا يخلو من هذا بل يكون من شجرة
وكلاهما عاكه وكذلك قال صلى الله عليه وسلم للمؤمن الحيز وبذلك قوله بدعوا علي ان الواجب الابتطاع الى الله
في جميع الاحوال دون غيره فان في الحسنة الفع والصرا المد وبذلك قوله الزم امنوا ان الحسنة تال الامان والفضل
الفاضل خلا وقول المحبة والمرحبه وبذلك علي ان الاعمال الصالحة مع العبد مطلق فوله في المحلوق بذلك قوله
بطن الاية ان النصر طلب من جهته وان مرطلبها من جهه غيره لانها لا احتال كل حيله وان اموز الله تعالى
ان السما الحله **قوله** وكذلك ارسلنا دافات ثنات وان الله يهدي من يشاء
الذين امنوا والذين هادوا والصابر في المصاري والمؤمن والمؤمنين اسر كوا
الله بفضل منهم يوم القيمة ان الله على كل شئ شهيد المبرتان الله سبحانه من
ومن الارض والسموات والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض
والعمر والاحوال

[illegible]

بعد عن مجاهد كانه محله ذلك لما فيه من العزوه تصرف التفسير في مروزها عليه فاما ما يرويه الحشوه ان الحاد
ولا يصح لان الحاد يعقل ولا تقيد فاحاد الفعل منه بحال كثير من الناس يتحد بطوعا وهم المؤمنون وكثير من حلق عليه العدا
التحدي وقيل ان الحاد لما غصده عقله من الخوع وان كثر بعد لك عن مجاهد ومن يهر الله فماله من كثر من معمله
من العذاب في بذهله الحقة وقيل من يهر الله في الدنيا والآخرة بان شعبة فماله من كثر من سبعة **الاحكام** قد اقول
ان لئلا ايات على ان القرآن في الاحكام وقيل على اية يعنى معرفة المراد به من عتاده من خلاف قول الامامية وقيل
ان النظر في الأدلة يعرفون بطلان قول اصحاب الجواز وقيل قوله ان الدر اسوا ان هذه الاجتهاد منه بعضا التبريد
استدبر واستبدل بعضهم باله على ان المشرع عمرا لله وذا المصداق في حال الضيق وقيل لا بدك على ذلك نحو ان بعدد كثرهم
لا مزم كقولهم وملائكة وجبريل والا فالمرسل اسم علم للافتقوا اي شرب اعظم من شرب الضاري وقيل على انه فصل في قوله
بين الخلق والعباد ان من الحق من المطلق ومنصف المعلوم من الظاهر وبذلك اعطاه بعض المفسرين على ما بقوله وقيل قوله ان الله
على كمال قدرته في سحر الاشياء واخرها على حيث ابد **قوله** هذا ان حصان احتضنوا في شهرهم والذين
كفروا وقطعت شمسهم من نار غضت من فوز وشهرهم الحميم يهتد به ما في بطونهم والحوادث في مقام
حيث كلما اذوا ارحم حوائجهم من عجز عبدوا فيها وقيل كثر وهو عذاب الكربون ان الله يضل
الذين امنوا وعملوا الصالحات حتى يرى من تحتها لا يمان يحاور مع ما اساور من ذهاب لولوا واليات
فيها حرم وهذا الى الطيبين القوافي وهذا الى صراط الحميد **قوله** ان ابو جعفر بافع وعلم لولوا
ما تشك في فاطمة على معني وعلم لولوا والبدقون للحرم فيها عطا على الذهب وقيل محبها لها في فاطمة الحرة لعل
للمصطفى كسها ههنا لولوا هناك بعمر الف في جمع المصاحف واحتلوا في انساب الابها هنا فقال ابو عمر وانك انك
قالوا وكانوا قال الحناي انبواها فيه للهزة لان الهزة حروف من الحروف **قوله** الحصر معروف في الذكر والآية والواحد
ينوا فقال بطل حصر ومطلان حصر ورجال حصر وناحصر وانما حار ذلك لانه مصيد وقيدوه وحصر قال الله تعالى وهل اناظنا
الحصر اذ سؤوا المحررات قد متا فقال حسمان وحسموم والحصام مصيد وخاصته محاضمة فحصاما والحصر بكسر حاء
اصلا والحصر المحاصر والحمير المالحاز المغلا والضمير لاله فقال صهر لاله بالمداري ادبها اصهرها صهرا قال
صهره الشمس فما صهرهم والمقصد مدقه الزاين والجمع مقام مع وقصدته ضرته واصل القمع المزدع عن امر قمعاً ومنه
المقصد لانه يرفع ومنه فمعه اذ الله **قوله** قبل هذا حسمان يرجع الى الفرق المذكورة وهم حصان فرسان من سوار
وقيل هو اسيف وهذا ان حسمان حيزه وثياب اسمر ما لم يسم فاعله وما في بطونهم والحوادث كذا اساور فاعله في
صرف لا تحا جهه ثا لث حروفها التي بعد الالف حرم فان قيل هل تلت في سته بغير زوا او بغير حزمه و

وقيل هو عام في جميع الحقايق ان عاكسهم ذلك المعنى ثم ينظر حال الحقايق فقال تعالى ان الذين كفروا وصعدوا مع
 رسول الله ويلدين الله وعن الحج والعمرة ويل عن المحرمه ويل عن تعليم الدر ولا شافى من الجميع يحمل على ان الجميع مراد
 بالجميع الخزام اي يصدون عن المسجد الحرام وهو الكعبة قيل المراد بغير المسجد يستوي فيه جميع الخلق من المحرمين
 على وقيل المراد به الحرم والاول الحجة للعلم الذي جعلناه قبل سنة وخلفناه وقيل جعلناه بانه الناس لم يحض
 بهما كسائر الانبياء سوا العاكس في الداء قبلهما سواي في حرمته وقصه النسك فيه وحواله
 الراجح فيه عن مجاهد وقيل هما يتوي في النزول فليس احدا ولي المراد من لا حرز مؤايداد وزملا وكفهوا
 لما زلزالا امام المؤمنين عن عثمان بن عفان وسعد بن حبيب ومن زوى نحوه عن عمر وكان برهم يقول توأكله محرما او حرام
 من قبلهما سوا الله لا ملكة احد وقيل يستوي ثواب الصبر والداخل واحتلوا في العاكس والبادي فصل
 العاكس المقبر فيه والبادي الحامي اليه من الاقارب وقيل هما المجاوز والطارقي من رده عن الله عن فاكه دانه
 بغيره وملا عن الحق بن عبد غير الله طمنا وعبداننا وقيل هو اسم لالحرام وركوب الحرام عن عثمان بن عفان والفضائل
 ابن يروى مجاهد وقيل هو اسم لالحرام فصحبا عن ابن جريح وقيل حصر الحرم لان الذنوب اعطوا والامام الحرام جميع
 وقيل انزل الاحتراز عن علي بن موسى القمي من فوجا احتراز الطعام مكة الحاد وقيل من فساد البيت بدمية وحريته
 من طائر السم موجه اي بعينه عذابا وحجبا وهو عذاب النار وادواتها لا يرميها بالبيت فيل ابر لانه فيه عن الحسن
 وطائرا ويل جعلنا عن ابن عثمان وهذا للنا عليه عن مقاتل وقيل الجميع يرجع الى معنى واحد معنى مناه من ذلك لموضع حي
 والصحبة وقيل لا يقال بواتله اذا ملكه والمراد جعلت البيت منواه وشككته عن ابن ابي ناري وقيل كان البيت اهدم
 امام الطوفان فامر الله ان يسه ويحذ ما وكي فيل كانت العلة منه ربح هبة فحشيت حول البيت عن الشدي وقيل لم
 الا اجزلا وقيل ان عمامه اظلمه ولا شرك في شيئا اي امرأه ان لا شرك في شيئا اي قلنا له لا بعد مع الله
 المتسما وظهريته قبل عن الاوثان وعبداءها عن فاده وقيل عن الاخلاص وقيل من الدماء والفرقة ان يلقى حول البيت للطايعين
 اي من بطون النساء وهو الحاج والمعتمر والقادمين في الصلاة وعن عطاء الزكع الشهود فيل من يضره وقيل من بعد الله
 ونصح له الاحكام في الامم على في الصد عن سبيل الله مدخل فيه المنع من العلم وتعليمه واطمنا ان لا يعزوف سائر ما
 على الدماء وبذلك قوله سوا على موضع مستوي فيه المقام والطارقي فيقبل هو نفس المسجد على ما حمله عن الحسن بن علي
 وقيل هو الحرم كله ثم اختلفوا فمنهم من قال لا يجوز مع بون مكة ولا اجازتها وهو ظاهر مذهب الشافعي ومنهم من قال
 في مملوك لانه فيصح فيها الاجازة ومنهم من قال في مملوك فيصح فيها سائر الصفات كسائر الامكنة وذكرنا تسهيل
 بل محقق عن عيسى بن صلاه توفي رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وابوكه وعمره وما مدعي ناع منه الا التماس من

واحدة وبذلك عليه قوله لكفر من كفر ولي من وقد اختلفوا فيه فعند ابي حنيفة واهل بيته الكفر مله واحدة ومن كفر
بغير ذلك ان اختلف وزو قال الشافعي الكفر مله مختلفة وهو قول اهل البيت عليهم السلام ومنه قيل سوي الامور في الكفر
اذ يان آخر ومقالة في الكفر مله كلها اتباع هذه الفروع كما يقولون المحنمة المشبهه بعبد المشرى والمجيزه
والمجيزه فعند في المحور وبذلك على اركان تاليل الامانة والاعمال الصالحة خلا في قول المجيزه والمزجيه وبذلك قوله
الله عز وجل من كفر بعد ما علم انه كفر بغيره ولا يعلم انه كفر بغيره ولا يعلم انه كفر بغيره ولا يعلم انه كفر بغيره
عن رسول الله والمستهد الحرام الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والبار ومروا
بالحاد بظلمة من غدا المروا اذ لو لا الامور هي مكان البيت لا تشرك في سائر
بني للطائف والقاسم في الزكج الشجور **العراه** قد احقر عن علي صير وزوي عن عترة الشيب
ما يقع المحل عليه لان المحل بعد في المعقولين يقول جعلت التوب نصفا والباقي من الزرع على الابدان ومنه
معه والحد لا يتم عند قوله للناس في سوي حوز الزرع والسم والحرمان الزرع والنصب قد يتا والالزج
الى المستهد **العه** الضد المنع والصد لان عراض صد عن الامر وصد عنه لا يرد من تعدي صدم صدم واد اصد صد
صدرا وصدرا اصدرا والعاكف المقيم الملازم للمكان عكف عكوا فاهو معتكف عاكف اكلان معكف والباري طاهر
بالسبوا اذا طهر والبدو حلا والمضرمه لبدوه سال يدي الى كذا ي طهر وفلان في وبدوا اب في المدي والباري طاهر
تعالى له بدأ الخلق كانه طهر الخلق بوجوده بعد ان لم يكن طاهرا وابدات من ارض الى اخرى ابداء اي خربت منها الى شفا
كانه طهر بها والباري في الله الطاهر في عليها كانه طهر بها وقوله من احفد اي من نزل الباءه فارحها والال
الميل من الحق اصل للمجد المبل ومنه يسمى المجد واصل يوا من المرحوع يقال رحع ومنه وبادا الغضب فواءه من
اي جعلت منزلا مرفع اليه والمكان ما تمسك عليه واختلف المتكلمون فقالت الصرمة المذات ما تمسك عليه غيره وقال
ما احاط بالشي **الاعرا** يقال امر حزان لذن كفر واولنا في المحذوف بقدره هلكوا وقيل قوله مذقة من عذاب
يعطف بتلا ثم عطفها بالموا في قبل الخبر عنهم في مما بعد في قوله لا يحب كل حور كفور عن ابي قيس ومقال
لم يعطف المستقبل على الماضي فلنا ان المعنى من شانهما الصدور ونظيره والذين امنوا ويطهر قلوبهم بذكر الله وقيل
كفروا بغير الكفر بقدره ان الكافر في الصادق عن رسول الله وقيل بقدره الكفر من فاما من صدق من
في الماضي والمستقبل واحد وقيل المراد وصدوا فاق في لفظ المستقبل والمراد الماضي وقيل الواو معجمه ومقدرة
كفروا وصدروا ونقال فاما المعنى الاول في الثانية في قوله بالحياتي بظلم قلنا الاول في مؤخره والثانيه مع
الاول في ابد كقوله ثبت بالذهن **البر** قيل ثبت في اهل الحديثه صدقوا رسول الله صلى الله عليه واله

الرض من الاوثان الى اخره في ناس من المشركين كما نوا يقولون اذا احرموا المنيك لا شريك لك الا شريكنا هو ولد
 ملكه وبملكه يعنون الملك المعنى لنا بوزم ذكر السيد من ما تعلق من هو زالح فقال شجرة واذن في الناس
 الحج اياد واعلموا في المخاطبة على قولنا انما الله عن ابنه عليه السلام وقلنا لا نرهم لثابتنا السبر علم الناس
 بوزم الحج عن علي وابن عباس وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم عن ابن عباس في المقام وفيه على جلد اي ميسر فنادي يا هذا
 فاستجاب الله قد دناكم الى الحج وزويته قال انتم بكم مني سيد محمدي لبيك اللهم لك عن ابن عباس وزوي
 فانه ان الناس اهل القلعة ومتى صلح ما زوي ان موته بلغ المشرق فخرت اجماعه كل حجة ومدة وسرعه في اصلا
 في الاصل حارم النساء قلنا انما النوع الصوت للمشرق والمغرب حارم معجزة له واجابه الحجاج ولم يمسح في سماءه محال وهذا
 كونه انهم ان المحاطبة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى اله امرة ان يعلم الناس باجماع الحج ففعل ذلك في حجة الوداع
 في مكة في علي وحجلاه كلاما مستداما توك زحالة اي على اظهروا على كل ضاميراي زكيا على كل ضامير هو
 بعد المزمور لقد اضمر فاطورا لطريق حمل المسفة ما من من كل في عمق اي طريق بعد لشهد واما مع لهم كل المنافع
 الحجاز عن ابن عباس وسعيد بن جبير وقيل العجزة في المدينة والآخرة عن مجاهد وقيل منافع البر والعفو والعفوة عن
 معبد النبي محمد صلى الله عليه وسلم الباقر عليه السلام وعطية العوفي عن ابن عباس في الذنوب استحقاق الثواب وهو الاصح
 في القصور بفعل الحج ويذكر التمر الذي في ايام معلومات واخذوا في هذه الايام وفي الذكر فيها اما في يوم قبل
 المعلومات ايام العشر عشر في الحج والمعدودات ايام المشرق عن الجبر وقادة شعبة معدودات اقلتها
 ومعلومات لان كل واحد حفظها ويكون معلوما وفي الجاهليات ايام المشرق يوم الحز وبلانة ايام بعده عن
 في مسلم وفيها واحد عن محمد بن جعفر قلنا الذكر قبل هو الشمس على الذبح في هذه الايام وفيه هو ما
 الذبح كان السجدة حتى باسمه توسعا وفي الذكر على ما رزقهم من نعم الانعام الابل والبقر والاعم التي هي
 الهدايا والضحايا فكأنوا الما حة وليس من منهن من نعم الانعام وفيه لا يزوج علي المضي ان ما حل شامها وان
 في الاول الوجه وعليه اجماع الفقهاء وقيل قال لان الجاهل لا ياكلون من لحوم هداياهم والهمجوا
 الناس الفقير في الباش الزمر وفي الذي ضلته الشدة وفي الذي ظهر عليه البوشان مده اليد والقدس
 الحاج ثم لفتوا بقتل مناسك الحج كلها عن ابن عباس وابن عمر وقيل سائر محظورات الاحرام اي من لواحق انفسهم
 ما حرم عليهم الاحرام وفيه مناسك واحد الشارب ونسب الى وخلق العلاء وقيل ان طهار عن محمد بن جعفر العربي
 وفيه هو الشجر والظفر عن كثره وفيه هو وضع الاحرام من خلق الزاير والناس الثابت في حواض ابن عباس
 والنواذير من قبل كل ما نذر في الحج محله وفيه كل ما نذر من المذوم عن ابن عباس والنذر كلما اوجب

فراحلاح شكر من استغفر الله عن ذنوبه عن عثمان بن عفان قال سكر الله ابي حيث حب في روي في
عنا بنو مجاهد وعطاء والحشر فيل انما فعل ذلك ايام الموسم والافقير روي انه استرخى انما ما رعبه الافقير في روي في
ومن يزد منه ان المعصية في الحزم زباده عقوبه بدل ان للزمان في المكان ما يرا في المعاصي واستحقاق العقاب
وبدل علي اخضا من البيت شريك في كل حال وهو اما الطواف واما الصلاة وبذل عجلت الصدقات والافقير
فعل العبد لك علق الوعد به وذمهم على قول المجزأة في المحلوق **قوله** واادن في الناس
ما توك رجالا وعلك كل ضاير من كل في عمو يشهد وامنافع لهم في
اشهر الله في ايام معلومات علي ما رزقهم من هبته الامنعام فكانوا منها واطم
الباسر الفقير ثم ليقتضوا تفقهم ولو فوايدوزهم ولطوفوا باليتيم العيتيم
ومن عظم حرمان الله فهو حيز له عند ربه واجلت لكم الامنعام الامانة علي الله
الرحمن من الايمان واحبوا قول الله ورحمنا الله غير مشركين **قوله** العراقر
ويعقوب في شرف عن نافع ليقضوا كثيرا للايمان وادبر عامر ليقضوا منهم ولطوفوا باليتيم الامانة فيها والافقير
اللام فيها واليتيمون فاما الوعد وقرن في الواد والقالان ثم مقصود من الكلام والواو والفاء هما اصل
الكلمة وبن عامر جعل الجميع مقصولة والباقر قالوا كلها الامانة الامر وقرأ ابو بكر عن علي بن ابي طالب في قوله
والباقر قالوا كلها سادته الواو حصة الفاء وهما العنان اذاه ووقاه وقرأه العامة ما بين من صفة اللون
ياقون من صفة الزكوان **قوله** الاذان الاعلام ومنه الاذان للصلاة والحج القصيدة في الله وفي الشئ اسم الله
مخصوصه في اذنه واملته الرحال جمع واحدها رجل نحو صاحب وصاحب وصاير وصيام ويايم ونيام ومقال في كل
نحو اكيد ربة الضام من المعزول ضمير الفرس ضمير ورجل ضمير حفيص الحسم والفتح المحرو من حليل ومنه سلك
محاح ومنه نفاحة الماء اذا حرك حليها للحال والحق العبد نقلا في عبيته اذا بعد معرفتها وقد اعقبتا
اعبها به هذا الذي في الحسم هو الذي له طول في عرض وعمق والباسر العبد الذي ضار ذا نون وهو الشدة بوسن
فهو باس في النفس والاعتراف لا حراما معك ما اجرتك قال المصنف سهل لغشي كلام العرب الامر بول
واهل السير وقال ابو عبيد وليمحي فيه شعر حخ به والاحتيا ما لمبا عده عن الشئ والحي اصل الجبل في الله
قبل اصله الاستقامة وسمي الاخف بها ولا **قوله** وحالا يسيب علي الحال ومقال لم قاله ليليل للضام فلانة
في معنى الجمع كانه اريد النوق وبل لا في المعنى على كل ما فيه ضامن ومن قوله من الايمان الحسن لا للبدن حفر طانة قال
اخبوا الايمان في ميل من صله وميل من السمع لان الرحمن يشهد علي الايمان وغيرها **قوله** قيل في قوله

الجز والائق وبين هدي الهدى الواجب النذر وبذل قوله ولا تجوفوا على وجوب الجواف والأقرب أنه طواف الزاوية
 لأنه مرتب على معنى القول وأجلت لكسر لا نعام أن المحرم لا يجز عليه ذلك كما حرم الصد وكان يجب أن
 يرد لكسار الالهام وبذل على عظم الشوك والكذب ووجوب حسابها وروي أن النبي صلى الله عليه وآله قال الكذب
 مثل الشرك وللهذه الآية وبذل على أن مع كونه محتملاً للشرك بحسب كونه خبيثاً مستقلاً على الطريقة وذلك
 في غير نيل الولايات واحتساب العباد وبذل على أن الشرك والكذب فعل العبد لا شيء امره بالاحتساب فيقول في المخلوق
 والله ما من شرك بالله فكأنما حرم من السماء حطفة الطير أو هوى من الريح في
 كان محذوراً ومن يعظم سباً لله فأنها من يقوى القلوب لكسرها منها فاجع إلى أهل منتهى
 الكلام إلى اليب العتيق وكل أمه جعلنا منسكاً للذكر والإيم الله على ما رزقهم من نعمه
 العظم فالهكر إلى واحد لله استلموا ونشر المحبب الذين إذا ذكر الله وحلت قلوبهم
 والقارون عليها أصابعهم والمقيم الصلاة ومما رزقناهم ينفقون **الاعراب** قرأ أبو جعفر وما فاع
 حطفة الطير مفتوح الحاء وتشديد الطاء أي حطفة فادغم وقرأ الباقون يشنون الحاء وخفيف الطاء اعتاداً بقوله حطف
 اللطيفة وهما لغتان حطفة حطفة حطفاً والاحتطاف والاستنكاف في أول الشيء يشيعه فراحه والكسائي
 من يكسر الهمزة في الحرفين على معنى الأيم كالمحمل والمطلع أي مذبحاً وهو موضع العنات فقرأ الباقون بفتح السين
 بها على الصدر مثل المبدح المخرج أي رآه الذم ودخ العرائس **العه** قال الخروزي الشقوط فقال
 لأحمد إذا نكت عليه ونقال للحر إذا هود من الجاحز بحر حروراً نصه الحافى المستقبل وحر المله بحر كسر الحاء وحر اليب
 بحر كسر اللام حريراً والحرير موت لما كانت عند سقوطه بحر فقال هو الشئ إذا سقط والهاو به طر مهواه والهاو
 أنزلهم وتقاوي القوم في المهواه سقط بصرهم ولا يعين واليشي المعيد ومنه بعد الله وشجماً والتهوق النحله
 الجولة والسحق الثوب السالى والشعائر علامات مناسك الحج كرمي الجمار الشبع والوقوف في الشعيرة العلاء
 وأسعرت لدرأ علمتها وأصله العلم ومنه لبت سعرة في منه الساعرة والاحماء المسوع وأصله البهانية
 واستدانة من الحمت وهو الحال الطين وبذل المحض **الاعراب** الذين إذا ذكر الله في محل النكته منه صفه المحبب وبذل
 عنه ونقال الحاء إذا غود لها في قوله فاقولنا يعود إلى المعظم وقيل إلى الحصل من المعظم والمعنى الصلاة
 حذوف الجمع للاضافة المعنى ثم ضرب مثلاً للمشركين هلاكهم وصلاتهم فقال سبحانه ومن يشرك بالله
 فلن يعبده غيره وقيل بصفة الشريك وقيل بكفره وكل كفر شرك وكل شرك كفر فكأنما حرم من السماء أي
 سقط على وجه الأرض تحطفة الطير أي سلب الطير لحمه كله أو هوى من الريح أي يسلطه في مكان محبوب يعبد

[illegible]

والنزول للمعبود على طريق الاستمرار وبذلك على قوله وحط قلوبهم وما بعده على جميع ما سطق المكلف من افعال
 القلوب وافعال الجوارح ثم حصل القناعة بنسها على علمها في السمع وبذلك قوله ومما زلفناهم ان الحرام لا يكون زلفا لانه
 يوجب اضافة وبذلك قوله المذكور انه اراد من الجميع ان يدركوا لانه تعللوا بالعرض بذلك على ان الضيق والاحتياج واقام
 قلة فعل العبد الذي المشرك لذلك علقه الواب والعتاب فصيح قولنا في المخلوق **قوله** والدين جعلناهما
 ضمن شعائر الله لكم فيها خير فاذا ذكرنا اسم الله عليها صوابا فاذا وحيت حنونا فاولوا
 بها والطبعوا القناع والمعتز كذلك شرفها لكم لعلكم تسكرون بها الله لمخومها و
 يلهها واكثر ناله القوي منهم كذلك شرفها لكم لتكثروا الله على ما هبناكم ونشر المحسن
 العزاه العامة صوابا شديد الفايعة مضطنه وصوابا جمع صاف وهي الصاف في الصواب والقائمة اي محروها
 على الله وعن الحسن ومجاهد وزيد بن اسلم صوابا لنون جمع صافه وهي المعقولة احديدي بها فقال فترت ضمير وفه الصافنا
 المبالغة البديهة اذا حذرت عتلت واحد فحانت على لا وفراة القرآن قال الله ولكن قاله ما لياهمها وقرا عتوت التافهها و
 في معنى الاول واليا وفي الثاني واليا والديت على الجمع والمعجم جامع لحومها واللمعة المقري والمذكر الجمع اي جميع طومها ولان
 الذي يجمع الاقفا **الدين** جمع مدينه كتمرة ومروهي النافه وسميت مدينه لسميتها والبداية السمن والدين الصخر من كل شيء قال
 الرازي مدينه النافه سميتها وبدن بدا اذا صخر وبدن شجر وكثر لحمها بدن مدينه وبدن الرجل بدنا اذا اسر ومنه اي قد بدت
فالشاعر وحط السمس السديام واصلا لوجوب الوجوع وحيت السمن اذا وقعت في المغيب للعتوب ووجت الحارط
 وقع ووجت القلب اضطرب اذا ما وقع فيه ما نوح اضطرابه ووجت العجل اذا وقع ما يلزم به فعله ووجت الميت شقبة وماتت بوقوعه
 ووجت البع وخوا ووجت الرجل يسمع صرعا اذا ساله فمع بكسر النون اذا زمني واكفي يسمع ماعه وصغا وفتعا والمعز والمعر
 والحد وروي عن الحسن انه قرا والمعري من اعتراه بعزبه وحمل على لغة فسرته والمعتر المعترض للمناسر الشوال فقال عزوته
 واعترته واعترته اذا اسد مطلب اليه حاحه ومنه الاعتراك بغض الهنا اي عرضك وامسك وعتره من عسده واعتره همة
الاعتر الهامي جعلنا ما كناه عن الدين في امه الهامي قوله لكم فيها ختم ان يرفع الي الدين في ذلك في حنونا وكذا في حنونا
 ولحمها ودمها **البر** قيل كان اهل الجاهلية اذا حذروا الدين لظنوا احطان العبد بدمها فانزل الله تعالى انزال الله لحومها
 ولادما و**فما المعنى** عادوا الكلام الي ذكر الشعائر فقال شحنة والدين جعلنا لكم شعائر الله لا تدعى في الكلام من محذوب
 علق بعلنا كانه قال بحر الدين من شعائر الله عن القاضى شعائر الله في عالمه ومنه من علامات مناسك الحج فيها ختم
 في الدنيا والاخرة اما في الدنيا فلمها وصوفها وفي الاخرة الثواب وقيل لا بالمخير نوات الاخرة وهو الوجه لانه العرض المطلوب فاذا ذكرنا
 اسم الله عليها اي عند حذرها وهو السميدي على المجد وقال ابن عباس هو ان يقول الله اكبر ولا اله الا الله والله اكبر الله من ذلك

مفروطينا بعد قليل انما شبه جلاله حال الهوى في انه لا سلك ففعل كذا المشرك يوم القيمة لا يملك دفعاً وفيلسوف
اعمال الكافر من حيث بطل وذهب عن الحيز وفيه قيل من سقط من السما لا يسلم فلما ذا صمرا اليه فحطفت الطير او كذا
الريح فحوايا قيل كذا وبغلطها وسها على علم المحنة وانقطع الصرة وفيل جعل كل واحد مثلاً لغيره ففعل
سقط من السما وكانت حطفة الطير وهو سطر الملك وكن يهوى به الريح الى مكان بعيد فلا تسلم ذلك يعني لا تسلم
احباب الزخرف وتغير سعادته قبل مناسك الحج كلها سائر عن ربه وفيل هي الخندبر وتعلمها السنن
مجاهد وفيل سعادته لله منه والشعائر الاعلام التي تصبها لطلوع كالأضواء والصوم والحج وحولها فانها هي
التي كرتت من قدي لقلوب واصلا في القلب لان العار في الله ووعد ووعد هو الذي سقى معاضيه وفيل
التيه وفيل اذا خوف في الحذر ومحلها القلب لكرمها مانع في الشعائر مانع في الهدايا وفيل تها
فمن قال لا ولا خلتوا في ذات ما لم يستمر هربا او مدافعا ايسر هذا فلو لا مفاعيلها عن ابراهيم في هجرته
والصالح وقال عطل ما لم يعلد وقيل له ركوب طهرها وشرب لها اذا احتاج اليها الى اجل فستع الى رحمتها
برايها ج وفيل ازاد بالمشاعر في المنايا في مشاهد مده ولكرمها مانع في التجار والى كبرج في الرحمة
ان يرفع من المنايا وفيل الى اجل فستع الى يوم القيمة ثم محلها اي يحجزها الى البيت الحق الصعبة وفيل ازاد
منه وفيل مكة والحرم لانه محرم وتومر المحرم وتوفان بعدة وقت المحرم وفيل عمل الناس من احرامهم الى البيت الحرام
طواف الزمارة والكل فيه قيل لاهل كذا من قيل لاهل حمة مؤمنه شقبت فلما جعلنا منكم قبلة عبادا للحج
عن محاهد وفيل فزاد اجل لهم في حمة وفيل معبدا وموضع سكر ليدكروا انهم الله اي فعل ذلك ليدكروا انهم الله
على ما زفهم من نعمه الانعام وهي الابل والقر والعمر ومن للسعير لان منها ما لم يحردها كالعالي والحمد لله
فما لم لا تتكلم فالحكم له واحد فلا اسلموا اي بقاد والذوا عبده ولا بعدوا غيره ونشر المجتنب قال النضر
عن ابن عباس ومدايه وفيل المظنين في الله عن محاهد وفيل الحاشعين وقيل الذين لا يظلمون واذا ظلموا الا انهم
كانت اظلموا الى يوم الجزاء وصفهم فقال سبحانه الذين اذا ذكر الله وحلت قلوبهم عنه اذا ذكر وعبدوا الله
كافوا اعتاد وفيل اذا ذكر امره وبهيه حافلعله مقصروا في امثال امره وبهيه والصائرين غافا ايضا
من جهه الله تعالى لما علم من كونه مصلحه والمقضى الصلاة يعني يقومون في ايضا ومما زفناهم منقون في
الله **الاحكام** يدك اليه على ان عقاب الله لا يدفع له كالذي حر من السما او تنوي به الريح وبذلك على
ما عبد الله متعبا وبذلك على ان محال هدي الحزم وبذلك قوله الحكيم على انه دعبد الامر فلنا هدي
ثم اختلفوا فعمل هو الذبح وفيل هو الطلعات وبذلك قوله ونشر المجتنب على وحويا لامعاري والهازار الحزم

ايام الغزو وروي عن علي عليه السلام وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب وبنو عكرمة انهم افضلها اولها فلذا عرفت السمع بالسوم الثالث
فان وقته وان كانت مندورة بصدقها حله ولا ياكل منها وبذلك على انه لا يجوز معها ولا اعتناض معها ذلك نص
على الاكل والطعام ولا يجوز مع علمها وسعها وحلها فاما ان يصدق كما اوسع وبذلك قوله لعلمكم بشكرونا اذا
اذ من الجميع الشكر وان الشكر فاعلم بسطه قول المحمدي في الزيادة والخافق وبذلك على انه لا حاحد لله الذي لك
واما السمع فهو عليهم القوي وبذلك قوله لكبروا الله على وحبوا عظيم الله في عموم الاحوال والله يزيد من جميع عبادته
ان الله ندافع عن الذين امنوا ان الله لا يحب كل خوان كفور اذن
الذين يقاتلون ما لله طاموا وان الله على صرهم ليقبض الذين اخرجوا من ديارهم
صالحون الا ان يقولوا ربنا الله ولولا دفاع الله الناس بعضهم بعضا لهدمت صوامع
دع وصلوات ومنه احدى كثر فيها اسم الله كثيرا ولنضرب الله من نصرته ان الله لقوي
عز الذين امنوا في الاثر ما قاموا الصلاة واتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا
عن المنكر والله اعلم الامور العظام في قوله ولولا دفاع الله اذيع قرأها ابو عمرو وان الله قد عرفت
ولولا دفع الله عير الف فها واما ابو جعفر واما دفع الله اذيع قرأها ابو عمرو وان الله قد عرفت
دفع الله عير الف فها واما ابو جعفر واما دفع الله اذيع قرأها ابو عمرو وان الله قد عرفت
تقوى الله فالدفاع من المفاعلة والدفع المفرد به وفي قوله اذن للذين يقاتلون ان يعرضوا لهما اذن يعرض الابله كثير
الامم من الله تعالى يقاتلون بكسر التاء يعني المؤمنين اذن الله للمؤمنين في جهاد الكفار وهو قرأه من كبير
وهمزة والكساي وما فيها اذن نصره لاف على ما لم يسم فاعله ونقلا من مع التابع المؤمنين الذين يقاتلونهم كفار
واو ابو جعفر ونافع وحضر عن عامر والشها اذن نصره لاف على ما لم يسم فاعله ونقلا من مع التابع المؤمنين الذين يقاتلونهم كفار
اذن لهم في جهاد الكفار قرأه ابو جعفر واما ابو جعفر واما دفع الله اذيع قرأها ابو عمرو وان الله قد عرفت
من عامر نقلا من علي ما لم يسم فاعله يعني اذن الله لكم من الذين يقاتلونهم كفار وقرأ ابو جعفر ونافع وبن كبير لهدمت حصنه
وقرأ الباقون مشبهين على السبيل من التحريم في احلقوا في الهدمت فلهذه ما ابو جعفر ونافع وبن كبير وعاصر وبعثوب
واذيعها الامم من الله دفع مصدر وفعت المنجد فعاو دفع الله عنك الشوق فاعا والم دفع الفصيل لان كلابه
عن سدر والحوان الحار اصل الحيد الله العن والحوان لا سداها والقومعه معروفه واصله من الاضمار ومنه الاضاح
الاضاح الاذن وكل منعه مضجع والبع جمع يبعه
اسم ما لم يسم فاعله واذا فتح فهو صعه يشك في مفعول الذين اخرجوا من الدار اذن الله لا يقاتلهم فاعله
منقطع

وقيل انما ذكر لي بذكر واسمه خلافاً لفعلة الشركون من تسمية الاضمار عن الحسن صواباً في ما نقله عن
صحة خطبه واحداً برها والاخرى معقولة والغير محرراً وما وعبر ابن عمر انه يحرم بدنه فاما معقولة احدي بدلها وقالوا
قال سمعته وقيل صواباً في جمعته وقفت كما اختلف في مصطفه فاذا اوجبت حرمتها اي سقطت علي لا رخص يجوز علي الحر
وقيل انما سئل عن ابن عمر وقيل سقطت لغيره فلو امنها بالوجه الاكل لانه كان يظن انه لا يجوز الاكل منها كما في حرم القدر
وبيل كان اكل القرايد محرم على الامر وكذا نزل نار من السماء لا دخان ولا لهب مثل النور معرقه فاما ما له هذه الامه الكمال
فان بداهه الاياه ان تشارك العبيد والفقير في الاكل في القران يحصل تواضعاً لله تعالى واطعوا القانع والمعتز الذي هو
لك ان تطعمه من اللحم ولا سأل عن ابن عباس وقيل القانع الذي لا يسأل والمعتز الذي يسأل عن الحسن وسعد بن حبر والقول
سعر ولا يسأل عن الحسن وقيل المعتز حازل المعنى والمعتز الذي يعجز بك من التنازل عن الجبر وقيل القانع المسكين الذي يطوف
والمعتز القدر الذي هو من الدنيا عن ابن اسلم وروى ان بايع بالهرزق قال رقت عنك لك فقال القانع الذي يقع بالليل
والمعتز الذي يعجز الاثواب عما يتمم **حول هير علي مكرهم من غيرهم** وهذا المقال المسمى بالهجوم
كذلك قيل من الكلام ما هنا اي كذلك فافعلوا ما امرتكم فاحرموا وقيل صلى بغيره اي هذا الذي لا يحرم
شبهه خطبها وقوتها وضعفكم حلاً والسباع الممسحة لشفعوا بها بالركوب والحد والساح والقرب واليهم
تشكروا اي لا تشكروا الزنا لا تشكروا لحوثها ولا ذمها ولا فويل ان يصل الي الله لحوثها اي لن يقبل ذلك وليس على الله
وقيل لن يبلغ رضى الله لحوثها ولا ذمها ولا فويل لحوثها المتوحي منكم وهو اخلاص العباد كذا سحر ما كان
هكذا سحر الله لكم البدن مع عطية العبدية وتعطيه قوله وفعلوا لتكبروا اي تعطوه على ما هو لا على
دينه ومناسك حقه وقيل هذا كرم لوجه العباد في بحرهما وذبحهما وقل هو ان يقول الله اكبر علي ما هدانا والحمد لله
عليما الملا وادانا وقيل كرم السجود لان الاول عباد الشكر على السجود والثاني لتعظيم الشكر لذلك قال التكبر والتكبر
المحسب وقيل سترهم لحسن الله اياهم لقوله والله يحب المحسنين وقيل سترهم بالحقه والمحسن من حسن اعتقاده وقوله
وقيل المحسن من ادى العرائض وترك المعاصي **احكام** ان كل حر من السعائر فبدل منه الاصحى والهدايا والاولاد
حمله على الاصحى لا بها واحده عندي حقه سنة عندي نوبته محمد لا بها مذخور بعد ما شاك وقيل علي وهو
الاكل منها ووجوب الطعام وقد سأل عن عداي سمعت ان عبدك طمها وان زاد فهو خير ولا يضر منه فاقا وقيل
الاصحى ففي الاصحى بعد ضلله الامام بالانفاق وان دح قل الامام وهي نساء الحر عندي حقه وقيل
منع من الوقت بقدر ما ضل رسول الله صلى الله عليه واله العداك والذبح فاقا في القران انه يحرم بعد طلوع الفجر ولا
يخوز قبله واما يوم الاحد في يومان بعد محو ذلك ونهاه الا انه يكره الذبح لذلك وعند الشافعي في الثالث عشر

الصلوات من موضع الصلاة بحبسها وقيل الصلوات صلوات اهل الاسلام منقطع اذا دخل عليهم لعذر وانقطعت
العامة عن ارب وريد ومشاحداي هدمت المشاحدا فاعل تحت نصره وقيل اذا اذني احد المسلمين قتل الذكرك في المشاحدا
والمؤمنين اصغر اهل الذمة وقيل نافع عن صلوات اهل الذمة بالمؤمنين عن الحسن وقيل اذا لولا دفع المسلمين لهدموا
الطوازي فكذا من اليهود ومشاحدا المسلمين يدكر فيها ايمن الله كثيرا قيل ترجع الى المشاحدا وقيل الى جمع ما تقدم لان
الحال بها اذ لو ليس من الله من نصره الله لم يقصر فاذا الوعد بالنصر المسموع من نصره قيل من نصره الله وقيل نصره الله
ان الله لقوي عزيز يعني قادر واعزوا الا تعالين ان منكم في الارض قتل هم المهاجرون الذين اخرجوا من ديارهم وقيل هم
اصحاب محمد صلى الله عليه وعلى اله من اهل الصلوات الحسن عن كرمه وقيل هذه الآية من الحسن والى العاليه يعني
ظلمهم فتمت نحو اي لا يرب من قاموا هذه العبادات اقاموا الصلاة اي ذابوا منها مشركا بطفه وانوا الزكاة وامروا
بالزكوة وقموا عن المنكر والله عافيه الا من اى امور الخلق مصيرهم اليه يوم القيمة وقيل اشار به الى ان هذا الحسن
من ان الله العواقي وقيل من الله بظهوره على سائر الدوابان وقيل سطر كل ملك سوى ملكه **الحكم** تلك الآية على
المراد من الفناء من حيث طهر الضار وهذا وان كان في الفناء فعدا وجه الله تعالى الحمار ولو كانت هذه العلة معقولة
لاصحت الآية على ذلك وبذلك تبصر المؤمنين بطاؤه وتقوى قلوبهم ثم يتران ما لم يزل ملكه من دفاع من جهته منه
صغير يعني من المميز ولا يستولي الكفار ولولا ذلك ستولوا وبذلك احرأيات ان المراد دفع معرة الكفار المؤمنين
ولذلك قال ان نصر الله من نصره وبذلك على وحوب الامر المعروف واليه عن المنكر وبذلك قوله الذين اخرجوا من ديارهم
على فضل المهاجرين وقوله ان مكابهم من الاول فمن هذا الوجه قال سبحانه ابو علي انما نزل على محمد ايامه ان يصر
وعمر وعثمان لا يهزم الذين فكنوا في الارض من المهاجرين ولا يدخل فيها الصغير ولا المزور كعموه وغيره لا يهزم مهاجر
ولا يخرجوا من ديارهم اخرجوا المؤمنين فاما المؤمنون في العالم ولا يقال ان المراد به المؤمنين فقط لانه جمع ولا يهزم احرا
ولم يواهم اخرج فلا معنى للتخصيص ومي قيل واي يدخل لهم في الامانة قلنا الامام هو الذي تتحرك الارض واما المعروف
وهي عن المنكر وبغير الحزب ودخط السعد ودفع الكفار عن المؤمنين والطالم عن المطالم ويردع الفساد وبذلك على ان
الخراج من اهل الجبل وكذلك الصلاة والامر بالمعروف وكل ذلك يصح قولنا في الملقول **قوله** وان تكذبوا
فبذلك كذب عليهم قوم نوح وعاد ومود وقوم لوط واصحاب مدبر وكذب
موسى فاملى الكفر من احدى عام فكيف كان كبير وكبار من قريه اهلنا اهل وهي
ظالمه فهي حاوية على عرشها وبئر معطله وقصير مشيد **قوله** قرا ابو عمرو ويعقوب فحار
من اهلنا فاما على الواحد والآخرين والى الله على السهم **قوله** الاملا الامهال ومنه وانما لهما اي اهلهم

وقيل استنما متصل بقدر ما اخرجوه من حصيله الا لقوله ربنا الله وان في موضع حيز ودا على اليا في قوله يعبر عن
ان تكون موضعه صاعا وجه الاستنما بهم في قوله ما نهم طلماوا مع الله ما ي لا تهم **الروا** ميل كان اهل مكة
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم كونهم الى رسول الله فيقولوا صبروا فاي لير او مزا لقتال حتى هاجروا
اذن للذين قتلوا من قتلهم في اول اذن فيها القتال عن جماعة من المعسرين وقبل ما خرج النبي صلى الله عليه واله من مكة
اخرجوا بنسبهم ان الله وانا الله راحعون ليهلك فارق الله سبحانه اذن للذين قتلوا الاية قال ابو بكر وعمر فانه
قتال عن ابر عتايين وقبل برلت في قوم ما عاتهم حذوا مهاجرين من مكة الى المدينة وكما نوا من عوف اذن لهم في قتال من
من الهجرة عن مجاهد **المعنى** لتابعهم ذكر المنايا والصادق عن المشركين الخرام دفعه عن المؤمنين وقعد الكفر الطاهر
عن **يوسف** **في السجدة** ان الله نافع من الدين اموايل شدايد الدنيا ان نصرهم وما ترسلهمهم وملك حياه اهلهم
ومعهم عن المشركين الخرام فيلما قاله افع ولم يردى ثم قال ان الله لا يحب كل خوان كفور علم ان لا دفعه عن الكفار
ومعهم ان الله لا يحب كل خوان في ايات الله واوامره كفور المعية ثم اذن لهم في قتال الصادق بعد تقدم السلام
فقال سبحانه اذ للذين قتلوا في حذوهم اذن للذين قتلوا وهم المؤمنون يقتلوا الكفرة يعني اموايل الكفار
طلماوا على اما طلماوا اذن لهم ونصرهم من طلبة اعدائهم وقيل لقتالهم هي طلماوا بالاجراح والايضا من قتلهم ان الله علي
نصرهم لغيره يعني انه سيسرهم اذ لا فائدة فيه الا هذا الوجه عن ابي علي ثم بين تعليلنا لهم من اطلماوا فقال سبحانه
الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق بل من غير ان سمحوا ذلك عن ابي علي وقيل يعير ذيب وقيل اخرجهم الباطل لا بالحق ان
نقلوا ربنا الله يعني لم يخرجوا من ديارهم الا لقوله ربنا الله وحده والمعنى انهم عادوه من غير علة فلا بعد بقوله
اذن بالقتال واعداء الصديقين اذ هذه عادته في حفظ المؤمنين ونصرهم وقال سبحانه ولولا دفع الله الناس بعضهم
بالبعض لفسدت الارض والزاد ان عادته حفظ الدين في جميع الاحوال ولولا ذلك لفسدت الارض والاعداء ومواقعهم فصل عن
وقيل يدفع عن المؤمنين بالسيف وعن الضعفاء بالمؤمنين وعن الضعفاء بالطفال والوجه ما ذهب اليه ابو علي وابو مسلم ليدفع
وسع وصلوات ومناجيل صوامع في ايام عيسى وعيسى في شريعة موسى في مشاهد في شريعة محمد صلى الله عليه واله عن الزحاح
يعني في كل عصر لحظة وقيل البيع للتضار في المعزى والصوامع في الجبال والبراري في سر كرمها الفرو والبساتين
للمسلمين والصلوات كتابين اليهود عن ابي مسلم وقيل الصوامع صوامع الرهبان عن مجاهد في الصحاك وقيل صوامع القابر
وسمع التضار في عن قتاده وقيل البيع كتابين اليهود عن مجاهد وبرز وصلوات قتل كتابين اليهود عن ابر عتايين وقواده والتمناه
ومن مسلم وقيل منا جدا الصوامع في العاليه وقيل مشاهد اهل الكتاب واهل السلام بالاطرق عن مجاهد وعلى هذه المعاني

ل

الادب والكرامات والندرة والظن والثاني كالسهو والسماء والعقل محلة القلب وكذلك العلوم والاستجابة
 التي قبل فيه والسعي الاسراع في المشي سعي سعيًا فهو مناج والجمع سعاء والعرقيل مع تضاد النذرة وقبل
 من النذرة والمعاينة مما اوله عمر العال في المعجز طلب اظهار المعجز **الوجه** فخور بفضله على الظرف وقيل لانه خوات
 استهان بالفاوق وقيل دفع لانه لم يحمله خواتا وهو كقوله فصيح الارض من محضه معاخرين نصب على الحال اي في
 العاجز فانها قبل الفاعل بعدة فان التقاض لا يعنى **المراد** قال ابن عباس ومقاتل القائل ومن كان في
 الامم فهو في الاخرة اعمى حارب اعمى فمكتوم فقال يا رسول الله اني لبرئيا اعمى فاكون في الاخرة اعمى فانزل
 الله في هذه الآية وقيل نزل قوله وتستعملون في الصبر والحرب **المعنى** لتاسد ذكر هلك الامم امر
 المراد في شانهم والاعتناء بما حوالهم فقال سمعته اقلهم سيرة في الارض قتل اذ كفا زكاه وقيل اذ اداو لهم
 من انفسهم السامعون وفيه حذف تقديره فتطروا الى مصارع الامم الحال فيه والامر هم فيكون لهم قلوب يعقلون
 ما في بطون بها اواذان سمعون بها واما ذكر هذين العصوم لدن الاعتبار يحصل مشاهدته امر او سمع
 من اذ احتمل ما يكون كد في الوعد وصرط الى ان الامم الماضية وسمع اجلازهم وتفكر في حوالهم كد في سب
 السعير ام ذلك وهو الكفر والمعاصي فانها لا يعنى انصار هؤلاء الضمائر ولا كرمى القلوب حيث لم يفكروا الي
 في صدورهم تاجيد القول ولا طاعة مطير تحاجبه ويقولون فواهم وانما ذكر لانه ايهام من الاشتراك دليل ان
 في الحال يعنى ضل القلب دون الصرع اي يسلم وقيل ذكر عني القلب تشعلا ان الاعمى لا يصير شيئا فمن لم يفكر
 في علمه شاك كان قلبا اعمى وتسمعونك العذاب قد ساء وذا ولن خلف الله وعبه ويل وعدوا وعدون عانت سائمة
 في فعل واحد وقيل اقل بحر يوم يدر وقيل سيجر يوم القمه وان يوما عند ربك يعنى يوم القمه كالف سنة
 في بعدون ميل من ايام الاخرة كالف سنة من ايام الدنيا عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وابن زيد ومعناه وان
 في عند ربك بعد نهمة في الفعل والاستسالة كالف سنة مما بعدون فكيف يستعملون لك لولا انهم
 عند ربك كالف سنة طول الاممال للحاد والصلاح من يصلح فكانه الف سنة لطول الايام وقيل وان يوما في
 عند ربك العذاب في ذلك اليوم وشدة مقدار عذاب الف سنة من ايام الدنيا لو بقي عن ابن عباس وقيل اذ ابطول وقوف العبد
 في سنة يوم القمه وقيل هي الايام التي خلق الله فيها السماوات عن ابن عباس وقيل كيف ذكر اليوم وفي
 الاخرة لانها لا تليح بنا بحمل ان يكون هناك علامة اذا بلغ ذلك القدر يسمى يوم ما يكون مقداره في الدنيا
 الف سنة وكابر من فيه املت لها اي املت وهي طالة اي طالها طاله فلم اعطهم العذاب لمصلحة ثم اخذها
 العذاب الى المصير ثم ان طول الاممال لا يصبر به قل يا محمد يا نبي الناس انما لكم نذر مخوف والعذاب لمن عصي وسير

والخو الخالي خوت الذا ر تحوي حوي حوي خاويه وخوي خوف الانسان من الطعام حوي مقصور وهو حوي والعرض
السنه وسنه وما كانوا يعرضون المعطلة من المعطيل وهو ابطال العمل ولهذا قيل للرهمزي معطل المشيد المذبح من العبد
شاد الرجل ساه مشيده وشيده وشيده ومنه اشاد يذكر فلان ابوه باسمه ولا يقال في هذا الشاد ولا مشيد قال ابن
السيد ما طلع علي الخلد من جفن صا ر وح **الاعراض** ويتر معطلة وقصر مشيد في كسر فاقوله ان او لمعطلة على
قربه بقدره فكأن من قربه ومن معطلة فيكون اهلاكها كالعزبه وايها بالعطف على العزب فيكون العزب انما العزب
المعطلة والعزب المشيد **الحق** لما بعد الوعد بالشر للمؤمنين على الحقا زعفة بلاك من بعد ما شقوا امرهم
شحنة وان يكون فيما اسندهم من الدين فقد كذبت قلوبهم قوم نوح وعاد ومحمد وقوم ابراهيم وقوم لوط والحمد
هم قوم سعي وكذب موسى ولم يقل قومه لان قومه بنو اسرائيل اموا به وانما كثر به فرعون وقومه فاملى للضرب
اي اسلمهم ولم اعلمهم الهلاك لاقائه الحق وازاحه للعله واستغفا لاجال والازا ق كراحتهم العذاب فيكون
فدير قلم معناه يسلمهم كيف كان ينبغي عليهم فلا سعي له لاي رصروا ما لا مهال وقيل كيف كان ينبغي الراد لهم العذاب
والكثرة قلله والحياء هلاكه والعجازه خرابه تزداد في العذر فقال شحنة فها بر من فيه اهلكها وفي طلالها
ظالمه فهي حاويه على عز وشا قتل ساقطه على شوقها ويتر معطلة مروكه محله عن اهلكها لا يبرح ما وجا لعلها
وبصر مشيد قيل ربيع طويل عن قتاده والتمحاك وثقاله وقيل يحصى عن سعد بن حنظل ومجاهد وعطاء وعكرمة عن
التمحاك ان هذه الابه كملت بحصر موت اهل الله اهلها **الحكام** بدل الذي على ان الامم كذب اسماها فاهلكهم الله
عذر عن مثل حالهم وبطلانها فاعلانها العذر والامهال وبطلان علي ان اهل الور المختصون بالامهال واهل الل
المختصون بالقصور لم يها ويهمهم فيها عطف من اهل حالهم فيهم لا خيرة ويسع من الدنيا بما آوى وبطلان علي ان الامم
لست على الله تعالى **قوله** اولم يسروا لي لار من يكون لهم قلوب يعقلون بها او اذان يسمعون
فانها لا سمع الا بشار والبر يعني القلوب التي في الصدور وسمعتهم بكم بالعدا والكل
الله وعدة وان لو ما عند ربك لافشيه مما بعدون وكان من قربه املت لها وهي طاله
فما حدثها والى المصير قل لها الناز املا الكم يذن من امروا وعملوا الصالحات لهم مغفر
وفزقكم والذين سعو الى ما ساء فعجزوا وليك **الحجرات** **الحجرات** قرأ ابن كثير وهو
والكساي مما بعدون بالبايع الحنايه والباقون بالناغي الخطاب قرأ ابن كثير وابو عمرو ومجمل مشيد به الحيم لعرب
وكذلك في ثبا موضعين يعني متطبل الناس على ايمان وقرأ الباقر معاذ بن كاهن في حبيب الحيم في السور بين بعض
اللغة القلب عضو معزوف وهو ما خوذ من عليه وله افعال مخصوصه ومختصه اعراض مخصوصه فالاولى لافشيه

وقال من اجب من هذا الامر حسنة قال اني مسلم اضله معي بفعل من منى الله لك اي فبذره والنيه منه
من منى الله قد شرب لوعه والبلوع اليه والجهل كسوت والاطمان والاحبات الطمانيه ويقال الناطله
الارض الجت والرك الشك والمزبه شك في همه والعقير الذي لم يلد **العرار** فيوموا معطوفوا او اوهل ما عمله
ان ينفذوا لعل الدس او نوا العلم ولو موافق محبت قلوبهم بعد بزه والجهل او ما هم بضاتتهم على معناه ماسهم **الغمر**
الغمر في الغمر وبلغ قوله افراتر الله والعزى في مناة الماله الا حزي في الشيطان في ملاوته تلك العزات في العزى
في الساعه من عري عري من سعيد من حيز والتمك كد مبر كعب وعيهم وهذا الخبر ان صح فمحمول على الله كان بانو القرن
في هذا الموضع وذكر اسمهم في علمهم من عبادته وذلك انه نعتها قال بعض من حضر من الكفار ملك العراسون على
في ملاوته نوهه من القرآن واصافه الى المشيطان لانه باغوايه وسوسته حصل هذين ذكره الناظر الحق
عليه السلام وقال سبحانه انواعه رحمه الله انما حاز ذلك الغلط عليه على سبيل الشهوة الذي لا يملونه
من يخرج من سورة الى سورة لمكان المشابهة وانكر ما روي به الجشي ان رسول الله صلى الله عليه واله قال ذلك الحق
في سورة وقال ما ازال الله عليه هذا وانه سجد وسجد المؤمن والكافر في سجدة السورة في حديث طويل هذا
في ذلك على ان الواحد منا لا يعطى مثل هذا العلط وانما يعطى في المشابهة ومن اخبرنا من قال ان الخبر غير
صحيح وان ذلك من سبيل المجد لان الشيطان لا يلق في سائر الله عليه السلام كيف قد عصمه عن ذلك ولان النبي صلى الله
عليه كان يقرأ على غفلة من الشكر ولان معاد الله كانت اعظم من ان يسميها القراء ويسجدوا يستجيبه ولانه ابت
معهم لم يرو عن احد مثل ذلك علمنا ان المراد ما يقع شهوة في المشابهة ولانه كثر من قايله ولا يجوز ان يفتد الي
في ذلك قال بعضهم انه قال ذلك على سبيل علي لا شفهام الملك العزاري من العلم قلة منكر او عن بعضهم انه اذا هم
في الله كالعراسون العلي وكل ذلك لا يصح لانه لا يجوز ادخاله في القرآن والقراء خصوص في الصلاة لما فيه من الابهام
في الخبرين صحيح وان صح فالشواهد في ذكره الناصر الحق عليه السلام **النظم** يقال كيف مضاهة للابه ما
في قوله افيدهوه اولها قيل لانه مقدم ذكر الكفار وما متعهم به من الدنيا وما اكل رسول الله صلى الله عليه واله
في اهل الكفر من سائر الدنيا وما فيه اصحابه من الاقارب من غير في الدنيا حالا فنزلت هذه الآية وبيانه من
الشيطان وانما اعد للمؤمنين خرم ما متعهم منه وقيل لانه ذكر قال انما لكم دوزخ وشي وان حاله كحال الرسل قبله
ويطرح المشركون اخ اعطى رسول الله صلى الله عليه واله المشابهة اكثر من القول به وطعنوا عليه من ان كان
سبوا ورواؤه من السر كحال الدنيا المعنى وما ازلنا قبل ان يها بعتك قبل ان يجهل من سواي لاني وانما ذكر
احد من اللطيف لاجل الاقارب منها فالرسول الذي انزل الله تعالى وهو عهد الاطلاق لا يحمل على غير رسول الله صلى

وقيل انما امرنا ان نذكر لبي ونذكروا اسمه خلافاً لفعلة الشركون من تسمية الاصنام عن الحسن صواباً قيل ما فعلت
صفتي خلقها واحداً برها والاخرى معكوفه والعبر محرراً وما وعبر ابن عمر انه يحترق منه قدامه معكوفه احدي برها وقالوا
قال سمعته وقيل صواباً اي جمعت ووقفت كما اختلفت في مصطفه فاذا اوجبت حرمتها اي سقطت على الارض يجوز على الحر
وقيل انما تعبر من يد ويد سقطت لسحر فتلاوا منها اباحه الاكل لانه كان نظراً لا يجوز الاكل منها كما في حرام القدر
وبيل كان اكل القرايين محرم على الامم وكنات نزل نار من السماء لادخال ولا له مثل النور معرقه فانما احل هذه الامه اكلها
فابده الاباحه ان شارك القم والفير في الاكل القربان يحصل مواضعاً لله تعالى واطعموا الفقير والمعتز الذي
لك ان تطعمه من اللحم ولا تسال عن ابن عباس وقيل القناع الذي لا تسال والمعتز الذي يسال عن الحسن وسعيد بن جبلة والقول
سعر ولا تسال عن الحسن وقيل المعتز حازل المعنى والمعتز الذي يعجز بك من التنازع عن الجبس وقيل القناع المسكين الذي يطوق
والعصر الذي هو الذي عن ربه بن اسلم وروى ان بايع بالهرز وقال رعايتك عنك لك فقال القناع الذي يقع بالليل
والعصر الذي يعجز الاثواب ما يتبعه **قول هير علي مكره** من يعجزهم وهذا المثل للجهل
كذلك قيل من الدلامها هنا اي كذلك فافعلوا ما امرتكم فاحرروا وقله صلى بغيره اي هذا الذي لا يشرع
شبه خلقها وقوتها وضعفكم حلاً والسباع الممسحة لتنفخوا بها بالركوب والحماء السباح والقرف والبطيخ
تشكروا اي تشكروا الزنا لا تشكروا لحومها ولا ذماً وفايل ان يصل الى الله لحومها اي ان يقبل ذلك وليس على الله
وقيل ان يبلغ رضى الله لحومها ولا ذماً وفايل ان يقبل ذلك وليس على الله كذا كذا كذا
هكذا سحر الله لكم البدن مع عظمها العبدية وتعطوه قولاً وفعلًا وتكبروا اي تعظموا على ما هو له لادله
دنه ومناسك حقه وقيل هذا كرم لوجه العباد في بحرهما وذبحهما وقل هو ان يقول الله اكبر علي ما هدانا والحمد لله
عليما الملا وادناه وقيل كرم السجود لان الاول حجاب الشكر على السجود والثاني لتعظيم الشكر لذلك قال التكبر والتكبر
المحسب وقيل سترهم لحاله الله اياهم لقوله والله يحب المحسنين وقيل سترهم بالحقه والمحسن من حسن اعفاده وقوله
وقيل المحسن من ادى الفرائض وترك المعاصي **احكام** ان كل حر من السعائر فدخل فيه الاممجه والهدايا والاقارب
حمله على الاممجه لا يها واجه غداي حقه سنة عدي بويته محمد لا يها مذكور بعد المناشك وقيل على يد
الاكل منها ووجوب الطعام وقدرنا ان غداي حقه سنة عدي بويته محمد لا يها مذكور بعد المناشك وقيل على يد
الاصح في الا مضار مدح بعد صلاة الامام بالاسفاق وان دح قل الامام وهي نساء لحر عدي حقه وقاس
منه من الوقت مقدار فاصلى رسول الله صلى الله عليه واله العداك والذبح فاما في القرافة بحره بعد طلوع الفجر ولا
حوز قله وايام البحر لانه يوم الاصحى ويومان بعد حوز ليله ونهاره الا انه يكره الذبح ليله وعند الساعى بالثمن

الله عليه وعلى اله والى الذي له الذبحة والذبحه العظيمه بالارزنا الحما قال الساعر ما يمشي وسعد فذكر
لاحله وفعل منها فرق قال رسول من نوحى اليه والى من نوحى اليه وهذا سدا لله فاعلى قالوا ما ارسلنا في نبيه من
نافيا السني وانما الرسول كما طهره باله ومرة بالرسول قال ما ارسلنا من رسول الا نوحى اليه من وحيه وطاعه ونوحى
لا نبيه من وحيه ومعز الا اذا نوحى اليه الشيطان في اميته فيل اذ ابي الحباب في الشيطان في ملاوته حتى يحلف عليه اللعنه
كما حلف علىنا فقرا ما سمع علم حكيم عليه ونزل من سورة في سورة معز علي وقيل به اراد واعتبر انما من نوحى اليه
بعلا وسما في امور الدنيا نوحى اليه فليكن الشيطان في خواطره ما نوحى من سقا الدنياه وما سعله عنه فمعه
بيته وحكم الله اياته ويرجع الى الله فبطل ما ملقته الشيطان عنك مسلم وقيل المراد من الدنيا قلبه عن سوسه
الشيطان عبد لا يقدر فذهب الله ذلك عن قلبه بان الوحي من تحت المصطبه لا على حث فاقته وقيل اذ نوحى الوحي
الى الشيطان في قلوب الكفرة انه سحر وباطل فذهب الله ذلك الشبه وحكم الله الايات الدالة على بؤسه عن جدران
رحمة الله قال لا اله الا الله لم يزل في فراه من وحيه من قبله استلام قومه فعرف ان ذلك سقوا حصارهم لا اله الا الله
الله ما ملق الشيطان له من السخ الشري وانما اذا اذ بينه الله ذلك ورمله علي مع السخ في العلم فحكم الله
الله قيل سقي الله وكلامه وما امره بحكمه لا شهوته ولا غلبه وقيل الايات القران فحكمه بان سقوا من السخ
حتى يرجع الى اجواب الله عليه حكيم فمما فعل من احكام الله ليحفظ ذلك سدا في التبعذ وانما الله يحكم
الظرف فاعلموا ان حواء السخو عليه لا يظفر في بؤسه وانما لا يجوز عليه سقر عنه فمع الامتنان في شدة العبد لله في كل
وقبل الله العذاب اي لما القى الشيطان فمما يريده المكلف وانما المؤمن ينتج ايات الله وانما الكافر والمنافق سقوا
الى السطان كان ذلك عذابا عليه من تسليم للذن في قلوبهم من قتل شك وكفر ونفاق والتاسيد قلوبهم
الكناز الذن وسقوا قلوبهم وان الظالمين في سقوا في معادي معاداه ومعابده وقيل في محال في بعده عن الحق والعدل
الذين اوفوا العلم بعه الذن ففكر واختر على التوحيد والعبد في النيات في ما يجوز على الله وزموره وما لا يجوز
الحق اي يعلمون الذي احكمه الله هو الحق وما القى السطان باطلا وقيل فاعلموا ان السخو يحرم على الدنيا ولا يظفر
في بؤسه لا يظفر به بل يعلمون انه الحق وقيل معناه ان القرآن لا يجوز فيه التبدل والحيث فهو مؤمن به بمعنى شوق
ايمانهم وقيل يزدادوا ايمانهم فحجب قلوبهم اي كتم وتواضع لبقوه الايمان وان الهادي الذين امور الى
مستقيم طريق واصح طريق فيه بزياده الا لطف بهد بهم الى وحوه الحق اذا بطروا ونفكروا وقيل حرسوا به
عن الطاعين ليدل المؤمن المتفكر في الطريق المستقيم وقيل يهدى بهم ما يمانهم في طريق الحق ولا زال الذين
كفروا في بؤسه منه اي شك منه فيل من القرآن عن ابن جرير وقيل ما القى الشيطان وقيل من الذين

في قوله وفعله وانها المنفرد بصفات العظم التي من عندها فهو الحق
 تعالى لم يحز في المسمى فاحكم ملك قلنا في الآية مخرج الاستفهام وهو على معنى الخبر بعدد قد لا يتأتى ان الله عز وجل من التام مضموع
 من محضه على ما قد كان راه السامع فيه فهو في الحقيقة امتدادا في قلبه من محضه **قال الشاعر** الرسالة الزج
 من سبق وملك بحرك اليوم سدا ما معناه قد سالت فبطق وقيل هو ما ضلته معطوف على ما من كائنه فيل فاصبحت من محضه
 على ما تقدم من الوعد والوعيد والوعيد بالضره ثم انما قد زعمنا ما شأنا فقال السخنة نوح الليل في النهار ونوح النهار في الليل
 على ما تقدم من ناعان الليل في النهار وما اسف من ساعات النهار في الليل وان الله يسمع لما تقول عباد في هذا نصيره لا يخفى
 على من يري ذلك معنى ما تقدم انه لا شريك له ان الله هو الحق قل الباطل القادر وقوله هو ذو منعه حقيقه وقيل
 على ما تقدم من الحق وقيل على يدته الحق واتما بدعونه في الدنيا وهو الباطل اي الباطل في الدنيا ان الله هو العلي
 على ما تقدم وقيل العلي على الاشياء الكبير العظم في صفاته وقيل لا يعرف ان يكون له ندا وصدا الم تقرأ ان الله انك من السما
 على ما تقدم من محضه اي ان محضه الباطل لا يقدر عليها غيره ان الله لطيف قدير فاعل الاطلاق وقيل
 على ما تقدم من كل شيء الحجة العالم على ما في السما وما في الارض معنى جميعها خلقه وقيل جميع عباد وان الله هو
 على ما تقدم من الذي لا يجوز عليه الجاحد الحميد الممجود بصفاته وافعاله المراتها الانسان ان الله تخر لكرم ما في الارض وقيل
 على ما تقدم من الاشياء والاموال عليها وكثر فيها ما تريدون عراي على وقيل اذ ادب سحر الانعام مع عظم قوتها وغير
 من الحيوانات والفلك بحري في البحر ما مره بمعنى التفرج بحري في البحر ما مره مع ساعها فهو الممسك لها وبحري في رسالة
 على ما تقدم من ان تقع على الارض اي يمسكها ان خلق فيها الشكوك حال كيدا تقع على الارض مع بقلها الا
 على ما تقدم من ان لا مسك خلقه تعالى وان الله بالناسير في وفاء حم قرافته ورحمته بعباده دامة فعلى الله هذا
 على ما تقدم من هذه الاموال وهي بناب الدنيا المستغوا بها ونسبت لوانها على توحده فسالوا الاخره **الحكام** في الامور
 على ما تقدم من ان الله المحدث للاشياء والمنفرد بالالهية وبذلك ان طرئ معرفته هذه الافعال التي لا يفتح من عنده
 على ما تقدم من كل واحد كيقينه دلالته وبذلك قوله العلي الحميد انه لا يفعل القبح لان من كان جميع القبايح منه لا
 على ما تقدم من حميد بذلك قوله ومسك السما انها احسام بعيله يشاكنه وهي مقر الملك كطاف ما يقوله المنجور وبذلك
 على ما تقدم من ان لا يفر من جبرته لا يطاق فيجوز **الاصح** وهو الذي احدا كرم يستلزم من جبرته ان لا يفسد
 على ما تقدم من انهم ما سكونه فلا سكونه في الارض وان عالى الى ملك
 على ما تقدم من ان جاد لول الله اعلم ما تعاون ان الله يحكم بينكم من القبيح فما
 على ما تقدم من ان الله يعلم ما في السما والا تعلم ذلك في كتابك

مَرْضَاتِ اللَّهِ ثُمَّ قَاتِلُوا فِي الْحَيَاةِ أَوْ مَا نَوَى فِي الْعَمَلِ لِيَرْزُقَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا إِي يُعْطِيهِمْ عَطَا حَسَنًا اللَّهُ مَا لَهُ
رَاهُ لَا سَمِيحًا لِيَعْبُدَهُ وَلَا تَقْدِيرًا عَلَيْهِ يَجْزِي اللَّهُ وَلِذَلِكَ قَالَ إِنْ أَنْتُمْ لَمْ تُحِبُّوا الزَّادَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَوْلُهُ أَجْمَعُونَ
يَتَذَكَّرُونَ فَرَجِبَ لِيَدْخُلَهُمْ مَدْحًا يَرْضَوْنَهُ نَعْنُ مَا يَدْخُلُونَهُ وَيَرْضَوْنَهُ وَهُوَ الْحَقُّ لِأَنَّ مَا فِي كُلِّهَا مَقْصُورٌ عَلَيْهِ
وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ بِمَوْضِعِ الْجَزَاءِ وَمَقْدَارِهِ جَلِيمٌ بِالْأَهَالِ لِأَنَّ الْيَوْمَ ذَلِكَ إِي مَا وَعَدْتَ لِلْمُهَاجِرِينَ وَوَعَدْتَ
الْكَرَامِي لِقَوْمٍ فِي الْآخِرَةِ لَا أَدْعُ نَصْرَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَاحْتَلَفُوا قُلُوبًا أَنَّهُ يَرْجِعُ إِلَى الْمُهَاجِرِينَ وَفِي الْمَوَسِّيرِ أَجْمَعٍ وَفِي الْمَقَامِ
مَثَلًا عَوَاقِبُهُ إِي مِنْ إِي زَادَ أَنْ يَعْطَى مَثَلًا عَوَاقِبُهُ مِنْ عِدْوِهِ وَقِيلَ الْكُذُولُ لَمْ يَكُنْ عَقُوبُهُ وَأَكْبَرُ فَضْلِهِ
بِالْجَرَاءِ وَقِيلَ مَعْنَاهُ مَنْ زَادَ أَنْ يَخْرُجَهُمْ مِنْ بَارِهِمْ مَثَلًا أَخْرَجُوهُمْ وَمِنْهُمْ مَنْ مَسَّحَ بِكُمَا مِنْ عَوَاغِدِ الْمُهَاجِرِينَ
إِذَا دَانَ الْقَضَا إِي يَعْطَى قَلْبًا وَلَيْتَهُ وَهِيَ إِي زَادَ الْمَسْلَةَ الَّتِي فَعَلَهَا الْمُشْرِكُونَ حِمْرَهُ ثُمَّ نَعْنُ عَلَيْهِ إِي ظَلَمَ مَنْ خَوَّرَ
وَلَمْ يَنْ يَنْ يَعْطَى بَعْدَ أَنْ يَسْتَوْفِيَ الْقَضَا عَنْ بَرٍّ لَا يَبْزِي بِسُورَةِ اللَّهِ إِنْ أَنْتُمْ لَعَفُو عَفُورٌ يَعْفُو عَنْهُمْ مِنْ طَائِفَةِ عَفُورٍ
وَمَنْزِلَةٌ لَا يَأْخُذُ بِهِ عَنْ إِي مُسْلِمٍ وَقِيلَ هُوَ عَامٌ **الْحَكَمُ** بِذَلِكَ لِأَنَّهُ عَلَى الْوَعْدِ وَالْوَعْدِ وَالْوَعْدِ وَالْوَعْدِ وَالْوَعْدِ
اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ يَجْمَعُ بَيْنَ الْوَعْدِ وَالْوَعْدِ وَبِذَلِكَ عَلَى فَضْلِ الْحِمْرِ لَكَ حَقُّكَ بِالدُّكْرِ وَبِذَلِكَ عَلَى نَصْرِ الْوَسْطِ
وَبِذَلِكَ عَلَى النَّبِيِّ عَنِ الْمَلِكَةِ كَمَا فَعَلَهُ الْمُشْرِكُونَ نَوْمًا جِدًّا وَبِذَلِكَ عَلَى حِمْرِهِ لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَلَّى
فَكَانَ كَمَا أَخْبَرَ عَنْ إِي عَلَى ذَلِكَ لَا يَمَارُ وَالْحِمْرُ فَعَلِ الْعِدُو كَذَلِكَ الْكُفْرُ وَالْكُذْبُ وَسَمِعَ بُولَانَا فِي الْخَلْقِ
ذَلِكَ إِنْ أَنْتُمْ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ إِنْ أَنْتُمْ تَسْمَعُ نَصْرَ ذَلِكَ إِنْ أَنْتُمْ
هُوَ الْحَقُّ وَإِنَّمَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ السَّاطِلُ وَإِنْ أَنْتُمْ تَسْمَعُ نَصْرَ ذَلِكَ إِنْ أَنْتُمْ تَسْمَعُ نَصْرَ ذَلِكَ إِنْ أَنْتُمْ
مَا فَتَقْصِمُ الْأَرْضَ بِحِمْرِهِ إِنْ أَنْتُمْ لَطِيفٌ حَبِيرٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ أَنْتُمْ
لَهُوَ الْعِزُّ الْحَمْدُ الْمَرْتَانِ اللَّهُ تَعَالَى لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْمَلِكُ الْكَرِيمُ فِي الْحِمْرِ بَارَهُ وَبِمَسْكَ
السَّمَاءِ أَنْ يَمْسَحَ عَلَى الْأَرْضِ لِأَبَادِهِ إِنْ أَنْتُمْ بِالنَّاسِ لَنْزُوفٍ **حَمْرُ الْعَرَبِ** قَرَأَ الْبَرَكَةُ وَابْرَغَامُ
وَنَافِعُ وَابْنُ مَرْثُومٍ عَاصِمٌ وَإِنَّمَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ السَّاطِلُ السَّاطِلُ عَلَى الْخَطِّ وَفِي سُورَةِ لِهَيْمُكَ وَهُوَ أَبُو عَمْرٍو وَحُضْرُ
وَحِمْرُهُ وَبَعْقُوبُ وَالدَّسَائِي السَّائِي السُّورَةُ بَيْنَ عَلَى الْحَاكِمِ الْفَرَادِ الظَّاهِرَةِ وَالْفَلَكِ الْمَرْفُوعِ عَلَى الْأَمَةِ الْخَمْرُ
وَعَنْ بَعْضِهِمْ بِالْضَبِّ يُوَفَّقُ السُّمَيْرَ عَلَيْهِ **الْعَمَةُ** الْأَمْلَاحُ لَا يَدْخُلُ الْوَجْهَ وَلَا يَدْخُلُ الْوَجْهَ وَلَا يَدْخُلُ الْوَجْهَ وَلَا يَدْخُلُ
وَالْعَمَلُ الْقَادِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَالْكَبِيرُ أَصْلُهُ مِنَ الْكِبَرِ وَهُوَ فِي صِفَتِهِ نِعْمَانُهُ الْمُحْفَرُ بِصِفَتِهِ كُلِّ شَيْءٍ سَوَاءٌ تَصَغَّرَ مَقْدَارُهُ مِنْهُ
وَذَلِكَ أَنَّهُ قَادِرٌ لَا يَحْجُزُهُ عَنِ الْكِبَرِ وَلَا يَحْجُزُهُ عَنِ الْكِبَرِ وَلَا يَحْجُزُهُ عَنِ الْكِبَرِ وَلَا يَحْجُزُهُ عَنِ الْكِبَرِ وَلَا يَحْجُزُهُ
فِي صِفَتِهِ تَعَالَى الْمُحْفَرُ بِقِيَمَةِ الشَّيْءِ الَّذِي لَا يَحْجُزُهُ شَيْءٌ وَلَا يَحْجُزُهُ شَيْءٌ وَالْحَقُّ فِي صِفَتِهِ كَمَلٌ وَجْهٌ جَدُّهُ

وبدل قوله وأدع على وخوب الدعاء إلى الموحدين والعدل ومنا يرامون الدين ويدعون على أن المعازفة كتنبيه
على أن الضم إذا ظهرت عليه محبة ولم يقبل أن لا يحسن الشكوت المحسن إلى الله وهذا من الأدب الحسنة وبرك
الجدالة والمنازعة والكفران فعلمهم لذلك استحقوا الوعيد وهو عند فسطل قولهم في المحلوف **والله**
بعدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا وما لن ينزل به علم وما للظالمين نصيب
ما يعلم المتانتات عرف في وجوه الذين كفروا والمنزلة كما دون سبطون الذين سلبون
الباقل أفاضلكم من ذلك النار وعدا ما بينة الذين كفروا ومن المصيرياتها
من مثل قاستمخو الله أن المدين دعون من في الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وأ
الذباب استل استتقدوه ومنهم من ضيق الظالم والمطلوب ما قدره والله حق قدره
القوي عزيز الله مضطع من الملبدة سلاوة من المناظر أن الله يسمع نصير **المر** فراعوه
من دعون من دون الله باليد على الحكاية وقرا الباقون بالتأ على الخطاب السلطان البرهان والمحدثي بذلك
سلطه على مخالفته والشهوة والاشتطاله والبطشه نظار وهو الحال الفاعله العاهة فقال شطبا فهو سبطون
بأنه هو سبطا والاشارة مستطوبه وسبطوان الله قوارعه وسبطا الماكر لما يظهر من حاله والذباب واحد وجمعه
الغليل الزينة مصدرة سلة الشئ شلبا والسلب يفتح اللام المسلوب **المر** النار رفع لأنه حبراً تذاخذ وفي هي النار
بالرفع بالابتداء وخوز فيه بلاه اوجه الرفع لما ذكرناه والخر على البدل من قوله سر والمض على بقدر اغنى النار
أقل من قوله الله مضطع لما قالوا لا اعلمه الا كثر من شدة اخزان الاختيار اليه لا اليهم **النظم** فقال كيف
ما قوله وبعدون من دون ما قبله قلنا لما تقدم قوله أنك على صراط مستقيم بما قبله في الخبر كنه بعدون من
الله ما لا تحته فيضرب لهم مثلاً مقدرة يا أيها الناس ضرب مثلاً لكافرة وعادة الصم واستمعوا أو اعلموا أن الأصم
قد راعى خلق ذاب مع شعوره وان شئت الله ما سلا لا مقدرة على اشتداد لجهه فمن هذا حاله كيف يستحق أن بعد فمن شره
والذي في العادة مع كما لا قدرته فاعرف الله حق معرفته وكذا من يدعو من المليك والزسل انما اصطفا هم لعاودة
الذين يكونون معبودين **المعنى** لما تقدم ذكره إلى التوحيد بين أفعالهم عليه لا تحته فيه فقال شئنا وبعدون
من دون الله يعني الأصنام ما لم ينزل به سلطانا أي حجة بعينهم عذبوها من غير حجة ودليل على صحتها وإنما قال لهم
أنهم لا أن الوحي ينزل من السماء وقبله لأن ما تعلمه تعانفا والى من من السماء كقوله وأولنا الحديد وقبله لأن
أول السمع ينزل من السماء وما لهم ليس به علم كما لا دليل لهم على ذلك فلا علم لهم بذلك أصلا أنهم الله لأن الإنسان علم
أشياء من دليل كما الضرو بل قد حو وجوب شكر المزمع في الظلم وما للظالمين من الخافين فيل هو على عتونه من نصير

ن

ع

[illegible]

من ذلك قوله ومن الناس من لا يتول منهم وذاك قوله سمع عليهم الله بما بين لصغير خلاف قول البعدادته
 تعلم ما بين ايديهم وما خلفهم والى الله ترجع الامور فافقوا الذين امنوا اذ كبروا واسموا
 هذه اذ انكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون وجاهدوا في الله حق جهاده هو احسن امر وما جعل
 في الدين حرجا عليكم ايكم ابرهيم فهو سماكم المشايخ من قبل وفي هذا الميم والذوق سمعوا عليه
 شهدا على الناس فاقموا الصلاة واتوا الزكاة واعصوا الله فمؤمنا ثم نعم المولى ونعم
 النصير قدما اخلاف القرابي وجمع وان منهم من مع المداو لسراجه ومنهم من ايدى فتح الجبر فيما بينهم
 الاعيان ونظيرة الاضطهاد والاعظام تصدر اعضاءه اي سمع به من الشرا عصمت فلا تقاتل ما عصى به وذل
 في شتى مستحضر والعصاة ان مع من المعاصي لطيف الله تعالى والحج الضيق والملة والحلة نظران **العر** في نص
 قال قوله اكرم قبله خاهدوا و ميل كلمه اكرم للاحاد ف حرف الجزاء انقل الاسم والفعل نصف وقيل يرفع الحلا
 في قوله على الاعزاي عليه ملة اكرم من قوله من خرج صله و لا كذب بقدره فاحصل عليه حرجا فلا يراد من الامر
 والاب يقول فما اي من رجل ولو قلت اما في رجل لم يحسن التصير رفع معمر لان عمر رفع الاسم الذي بالالف واللام يقول نعم
 المولى والموضع في موضع الرفع لانه من مات ليلا ولا بدخلة الرفع وادخلت القافعة نعم المولى لسعلق اخر الكلام ثم قوله
 فقال كيد سئل يعلم ما سئل فلما تقدم ذكر صفاته من كونه قادرا سمعنا وحققه بكونه عالما وكونه
 راجع الى الله ونقال كيد سئل قوله ما فيها الدين امورا فله فلما تقدم ذكر الامور وانها على صفه
 لا تسحق العبادة والله سبحانه على انهم **المع** تعلم ما بين ايديهم وما خلفهم قيل ما بين ايديهم لاخره وما خلفهم
 لينا وويل يعلم ما مضى قل خلق المليك وما يكون بعد خلقهم الى الحمد وقيل ما بعد مؤمن من الاعمال او ما يتخرون
 كذا والسبب في ما بين ايديهم ما علموه او لا وما خلفهم ما هم قائلون به ما لم يعلموه بعد عن الحسب والى الله ترجع الامور
 من الى حقه صير الامور فلا يكون لاحد امر ونهي ولا حيل ما فيها الدين امورا اذ كبروا واسموا واعين صلوا واعيدوا زكروا
 بعبادتهم ووافعلوا الخير في ادوا الزكاة وقيل افعلوا الخيرات العرايف والتوافل لعلهم يفلحون فليكن سلكوا
 وقيل زجرا لعلوا وقيل افعلوا معصيا انفسهم للفلح وجاهدوا في الله اي في حقه حق جهاده وهو لا يدركه الغدر
 الشيب والخم والسبعة المحم والنفيس في قتال المعاصي وقيل جاهدوا في اثبات التوحيد والعبد في صفاته و
 جهاده وويل بعدد لطافه عن ابن عباس وقيل ان لا ما خذه في الله لوفه ليم هو احسن امر وقيل احسن ذكره منه وجاهد
 لعلهم لا يكونوا انصارا منه وطهر منه وقيل اخذوا من لطفه حتى هذا كمال الدين وانقدكم من كيد الشيطان وقيل اخذوا
 كبروا شهدا على الناس وقيل احسن امر لعلهم ما كمال العقل وازاحه العله وما جعل عليه في الدين من حرج اي من صعب

من ثم منع عنهم عذاب الله ثم بين عراضهم عن الابد له الموديه الى الحق فقال سبحانه واذا سألني عنهم اصابهم عذاب الله
الى الحق فيلحقنات واصحاب لمن يفض فيها تعرفي وجوه الذين كفروا المنكر فيمنع تبت وجوههم في الآخرة
عصا لمحاقتهم امة وقيل المنكر الامكار وقيل المفعول من الامكار عن اي مسلم كادون فسطون اي تدور المطر وال
الذين سألون يكون عليهم ابل تناقل يزبدون بحيل ضربا غيره قل يا محمد انا بكم فاحبركم شرم من لكم في شرم
على النار لا والله وقيل انتم عليكم من سماج الزان والكفر ثم فيسر ذلك فقال الله ربنا الذي دفعنا
كفروا ووسل المضيراي المزجع والماوي صوب لهم مثلا فقال يا محمد انما بين منبث بعينه جعل لهم شيا
صوب عليهم حجة فاستمعوا له اي تروا ونفكروا فيه فهو بيته لهم ان الذين دعون من ذوال الله بعينه لا وثان لعل
ذبا في معزله لان اجالا بقدر علي الحوام والاحسام ولا على الحويه ولا على الزطوبه والسوسه ولا على اللذيق
ذلك مجموع في الذباب ولو اجمعوا الذب على لوا جمع الاصنام لم يقدر وا على خلق ذباب وان سئلهم الذباب شيا لا يستقدده
منه بعينه لو سئل الذباب عن الاصنام شيا فاحبر عنها حبرها جعل بحيث اعتقاد القوم وقوله شيا قليل مما علمه ذباب
القدر وقيل المطلوب المخلوق وقيل العسل لا يهر كما يطحن الاصنام كل سنة بالعسل ثم يقول الله يا ذباب اكلوا
اكل الالهة وقيل الطيب وكانوا يطحنون الاصنام ويحلون الحوام عن ابن عمر بن كسار في قوله القرآن لا تطعموا الاصنام
به والوجه الاول انه مثل بعض لو كانت الاصنام احياء ثم سئلهم الذباب شيا لا يقدر ان على استرداده فكيف
احداث مع هذا كيف بعد لا يستقدوه اي لا يقدر ان على استعادته منه ضعف الطالب والمطلوب في الطالب الذباب
والمطلوب الضم مما عليه من الطيب العسل عن ابن عباس وقيل المطلوب الذباب الطالب له وثنان عن ابن عباس وكان
يقع الذباب في الطائر على شئ مما عليه الضم فذهب فلا يقدر على استرداده وقيل الطالب الضم للضم والمطلوب الضم
الصالح بعينه العابد والمعبود لا يهر كما يهر من فاعلم ما قدره الله حق قدره اي ما عظموه حق عظمتهم
غيره ان الله لغوي قادر عز لا يهر كما يهر من فاعلم ما قدره الله حق قدره اي ما عظموه حق عظمتهم
له وهو اصفناهم واحارهم زنا له من الملك جبرله ومكامل من الله بن كيسان الا بيده ان الله سمع لا قولهم علمهم
وافعالهم وقيل سمع لا قولهم به عليهم من حماره لرسالة **الحاكم** الاية ذلك على ان عباده غير الله لا تحه فيها وانه
وضلا وبذلك على ان التمسك ما عيش اذا قامت الحجة وبذلك قوله ما ليس لهم علم ان المعاد فمكتسبه وبذلك قوله
وما للظالمين من نصير على ما روي في الشفاعة وبذلك على انه لا يجوز صوره انظلم فيما بفعله وبذلك على ان كل صاله كثره فاع
الحق وهو كذاي عاكه كل مسدع وضال وبذلك ضربا المثل على الحجاج في الدين وبذلك على ان عباده تحت لغيره على اصول
العباد ان عباده غير لا يجوز وبذلك على ان من الملك رسلا فحمل انهم ان شيلوا الى الدنيا وحمل انهم ان شيلوا الى

[illegible]

وقيل لم تكلفكم ما تطيقون ولا فاشوا عليكم ما تحفون وقيل ليس فيه يسئل الى الجحيم من العقاب فيه بل يحلص منها بالتوبة ما يتوب اليه
اي دمه وانما ذكر ذلك لان ملته دخله في ملك محمد صلى الله عليه وعلى اله وسلم وشاه ابا الحجاج لان حرمته على المسلمين
الولد على الولد كقوله واذا واجه امهاتهم عن الحش وقيل العزب من ولد اسمعيل واكثر العجم ولد اسحق وهما ابناء ابراهيم
فالعالبة عليهم هم اولاده فهو شاكهم المسلمين الله عن ابراهيم ومجاهد وقيل ابراهيم شاكهم عن ابن زيد وقيل هو قوله
ومن ريتا امه مسلمة لدمر قل وفي هذا قل من قبل ذلك القرآن في الحث وفي القرآن عن مجاهد وخماعة من المسلمين
قبل هذا الوقت ليحوروا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطاعة من اطاع وعصا من عصي وقيل شهيدا بانه ملغ وشاهد
شريعة وركنوا شهداء على الناس قال الله ملغ وقيل ما شهدوا امر اعمالهم واقاموا الصلاة واتوا الزكاة وحضوا الصلوة
لشاهيها واعصوا بالله اي بدنه الذي مزبه ولطف له عن الحش وقيل نوحوا عليه وتعاونوه هو مولاكم وامرهم
ومتولي امركم فغير المولى في غير النصير **الحكاية** يدل اقول الثمان غيا وحوب الصلوة وبذل قوله وافعلوا على وجه الوعظ
واحتساب القناج وبذل علي الله ارا من الحسيع العناج حلا فط بقوله المحبرة وبذل علي ان الفلاح ناك لطاعة هذا قل
المرجبه وبذل قوله مرجح الله لا مكلف مالا بطلاق ولو خلق فيه الكفر ولم يعطه قدره الايمان كان اعظم الخ
وسبل قولهم في المخلوق الاستطاعة وبذل قوله مراغبكم امره احتار الضمانه لصوره بدنه واطهاره بدنه بغير اكل
الزافنه وطعمهم فيهم وبذل قوله مله ايكم ابراهيم انما دخلت في ملك محمد صلى الله عليه واله كسما اتفق الله على الانبياء
وبذل قوله شهيداً ان الاجتماع حقه وبذل قوله واعصوا على الله ما لعباد اب احتساب المعاصي وبذل قوله نعم المولى ولا
خلع احد الكفر ولا خلق النار ومتى قيل السر وي عن بعضهم ان قوله حق حكاية مستوح بقوله فأتوا الله ما استطعتم
ليس بشيء لان التكليف لا يوجب الا شرب البطا فلا يوجب فيه ونقال هل لها شجرة في قوله اسجدوا فلما قلنا قلنا قال لو خيف
وقال لتأذي بعراجه ابو حنيفة بانه جمع بين الكوع والسجود فكان امر بالصلاة معهما

تثنية المومنين في القضاة الميقول انهم امة
وهي مائة وثمان عشرة امة في الملوك وسبع في النصري قيل
قوله حتى اذا اخذنا من فيهم القباب بالمدينة وعرا في ركعتين صلى الله عليه واله من قرأ سورة المومنين ستر
المروج والريحان وما عرقه عنه عند ذلك الموت عن عمر عن النبي صلى الله عليه واله في حديث طويل لقدر ان عشر ايام من
دخل الجنة ثم قرأ فاتح المومنين لما حتر سورة الحج مالا من العباد وفعل الحيرات الفتح هذه السورة فصل تلك الحجة فان
الفلاح ثمانية السور **الله الرحمن الرحيم قوله** قد افلح المومنون الذين هم في صلاتهم
حاسنون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم

مفهوم ان المؤمن من عرض عن الذنوب وهو المعافى وسطل قول المرجح و بذلك على وجوب النكاح وانها من شطط الايمان وذلك
لأن الشرايط ملك النصاب وجوب الخول الى غير ذلك مما ساء و بذلك على ان النكاح عبادة شرعية و بذلك على ان محرم الوطى
المؤرخ من ملك من يعتقد كحاج و بذلك على محرم المنفعة اذا تشبهت ان لا تسلم ملك من ولا يعتقد كحاج لانه ليس زوج ولا محرم حتى
ذلك لا يثبت فيه استبدال طائفة رضى اذ رضى عنها و بذلك على وجوب الوفا بالعهد والامانات فيدخل فيها جميع الامانات
والفوائد من العقود وغيرها فدخل في ذلك جميع التكليف و بذلك ان من كان بهذه الصفة رتت احسنه وسطل قول المرجح
الاسماء النوية انما ذكره لك تشبيها بالميراث لا تفرصا زوا و ليجوا و ميل لشرها هنا عبادات اخلاص ذكرها فلما
ان جميعها طاف في الايمان اجمع ما يجب فعله من العبادات وما لم يدر في عقود الناس و مما لم يدر في قوله لا ما مالم
يهر وجميع المعافى يدخل تحت قوله من العقود عرض و بذلك على ان هذه الافعال خادمة من فعل العباد وسطل قول المرجح
القول في قيل هل في الايات على وجوب هذا الاشيا قلنا قله من ان كن حيزا وقد علمت المذبح والمذبح فصار
خاللا مؤثرا و هذا قول الآخر و قيل لا بد من ذلك لانه منج و قيل لا بد على ان الحنة عثمارة ومنهم من قال هو على يقين اذا
كان في القصة وخلق الحنة فهي ارض التراب **قوله** ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين

خلقنا من طينة و في ارض مكن **قوله** خلقنا الطينة علقه خلقنا العلقه مصعة خلقنا المصع
خلقنا العظام لحمائهم انسانا خلقنا اخر وشارك الله احسن الخالقين انما بعد
الخالقون ثم انكم يوم القيمة تتعجبون **قوله** فقرأ ابن عباس عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
ما سمع العرس وشكوا لطافي الحرس و قد هبوا الحرس وقرأ الباقر بن كسرة العير وفتح النظار على الجمع لان الانسار و عظام
كثرة فراء العامة من بعد الف و عن شهاب العقيل الماتون في مئة ماء لعنات الله لمن لم يمت بعد مئة من الجحيم انهم لم يمت
الله لم يخفف هذا قوله ان ميتهم مستور **قوله** الخلق في كلام العرب البعد فلما كان افعال الله تعالى مقدرة
فوقه على و فوقه ابد من عتر زاده و لا مقتضات سمي جميع افعاله له خلقا فخلق هذا الامر على افعاله حتى لا يطاق
لغيره و النسل له ما شئت من الشئ كما سمي كسبه من النسا حة فالطينة مثاله و الولد مثاله و الجمع مثاله و لا يتسلا
كأنه مستخرج منه و التسلية المسالون سمعته و اجروا الطينة ما الرجل و العرب يقول للماء العليل طينة و للماء اللين طينة
و انما الحديث حتى يسر الزاك بن الطين لا حتى جوزا يعني نحو المشرق في نحو المغرب و السطى الطين طين طين
بطون اعمد النظر و العلقه القطعة من الدم و العلق الجمع الدم الحامد و اذا خرج فهو المني فوج و سمي علقه لانه يعان
كأنه و منه على العروة عضه منها الذي يعلق بها و في الامر علق و علقه و علق في متعلق كله معنى و علقه المهرما
علقون على الزوج و من احدث اذ و العلق و المصعة قطعة من اللحم التي توضع في اللحم و المصاع العظام مضع
المعز

يقع على كل فعل ان كبطا هم من صي محمودة ومنه احدث الزكوة عن اي مسلم والدين لهم افروحهم خافون عن عقوب
ممن لا يجوز من زنا ونحوه وقلنا به فزوج الرجل خاصه بدليل فاعده وقيل ان هو عاومه في الرجل والمرأه الا على ان لا يزوج
ميله معناه من انزواهم وحرور الصفات بما ذكرنا باج وطي الزوجه وما ملكت اياهم فلا تهر غير ماوس اي لا يزوج
الزوجه وملك المسير متى قيل السر محرر وطها في مواضع فكيفما ملق فح اللوم فلنا فيه وحمان اوله الله الله
ما بوجه الشرع محدوده معلوم فلا على الحاض في العنف والمجرمه والقاصه ولا على وطي الدمه المزوجه والشرع
والمخوسيه وكذلك اذا طاهر من امرائه حتى كفر الا ان هذه معايب عا رصه والاصل في التحليل اصله والاصل
من جهاته وطي زوجه او ملك من اراد ان يكون من حبه اخر فيمن اتعاود اذ لك اي طلب شوي وحته وملك
فالملك هم العابدون قبل يعتدوا الحلال ابي الحرام وقيل الجناحون عن حدود الله والدين هم من لا يملكها
استوا عليه وهو علي وجهين اما من الله من العبادات العباد كالوداع والعوازي والشركة والمفاديه
والساعات والشهادات وغيرها من العقود وعهدهم عقودهم على ان لا يوجب او امر الله ومنه العقود
التي من الناس انهم يرايها وطور افور الذين هم على صلواتهم خا وطور يملكون فلا تضعونها وتراغولها فادع
لما عابد ذكر القلاء فلنا لانه امر بالمحاطة عليها كما امر بالحشوع ولا لانه ثبته على عظم خالفه وقيل ان الزاد لا يسمع الصوت
لوحوبه الحشوع في الحميم ولا في المكتوب وما حفظه الاموات منها عن اي مسلم او ليدعي من كان هذه الصفة
الوارثون هم القمه فازل اهل النار من الجنة روي مرفوعا وقيل لكل احد منزل من منزله الكلد ومرك النار
فاما المؤمن يدخل منزله في الجنة ويهدر منزله في النار واما الكافر فيهدم منزله في الجنة ويدخل منزله في
النار عن محمد وقيل معنى الوارثون الجنة ويعصمها نول الله كما نول الجبال الوارثون الذين يورثون القرد ومن قبل الله من
الجنة عن الحسن واي مسلم وكذلك انت وقال هم فيها خالدون وقيل هو ايهم لزم ما من الجنة عن اي علي وقيل جند من الجنة
وقيل انه ايهم حته محصوه وقيل صلة المستان الذي فيه كرمهم احملوا فعيل انه روي في حديثه وقيل عن ربه وقيل
الصحيح لقوله تعالى للمنا عزير من وما روي انه روي يحتمل موافقة المتعين وكانت لغته لمز فاخذت العرب فحزنت فضا فزمت
الاحكام تلك الايات ان الجنة والمؤمنين من حاتم فبطل قول المرجيه ان العباد من النار وبذلك لا يؤمن الا بغير
بعينه وبذلك ان قولنا مؤمن من انما المدح ولا تظلم على الفاضل ومن شتى العقاب في جلالهم انما الشرع لم يترع ما ازال
فدر صفات المؤمنين من صفته ما ذكره المؤمن وكل ذلك نصح قوله وبدل على وجوب الحشوع في الصلاة وبذلك
من افعال القلب وقيل من افعال الجوارح وقيل من افعالها وما لا يوافق لا شبهة ان لو احب المكلف الصلاة على وجه
الحشوع والبدن لله ولا يكون كذلك الا بان يؤدبها على عظم في القلب وما روي في تفسيره يدل قوله والدين هم من الذين

وقد علمت والاعادة ومنه قيل هل يدرك على الله لا سمعته لعذاب القبر فاما ان يقال سقته او يقال انه يكون النوح
 كلاهما لا يقولون فلما اثبات له في القبر لا يدرك على نعم ما عذاه فهو يبعث القبر للنسالة ثم سعت في الحشر وفي قيل
 حيث خلق النطفة علقه والعلقة مصدقه قلنا خلق فيها الارواح ويزيد في الاحرا ويسعد ويولف كما يقال جعل الحشر
 من رزاقه في السن ويذكر عبد الله بن سعد بن ابي مزاح كان يكتب لتتروك الله صلى الله عليه وآله وامر عليه السلام فلما بلغ
 من خلقنا اخر قال ان الله احسن الملقين فقال صلى الله عليه وآله كذا في ذلك محي الى فقال ان بك محمد بن حيا اليه فوجي الي
 فابا ربه وخلق بمكة قلنا هذا القبر لا يتبين فيه الاعمال راحة يكون معارضا فهو بمنزلة كلمة وحرف فهو من لا يشعر
 الا من معارضا للثنا عروا اما اسمه عليه لما كان في صدره من العبد والكفر **قوله** ولقد خلقنا قوم
 من قبل ابونوقمنا كنعان الخلق عافلين وانزلنا من السماء ماء فندير فاسكناه في الارض واما على
 الله لقد اذروا فافشا لنا لكم حثا من محلات في اعنات لكم فيها فواكه كثيرة ومنها ما كلون
 في حرم طوطى شينا بمت بالذهر وصبيح لا كلون وان لكم في الارض ما لا تعلمون مستغبر من في وطنها ولكم
 فيها ما يبع كبره ومنها ما كلون وعلى العلك محملون **قوله** التوحمة ونافع وبن كبر و ابو عمرو
 سألوا النور والناقون بعضها قبل هو اسم لقعده ولذلك لا تصور وفيه من فم فانه لعل ما السات كصحرا وجر او عسا
 وعاء ذات ابحاز ومن فراه بكسر الالف مكون اسم كقولك علنا اي معناه القعه وقران كبر و ابو عمرو بيت ضم النوا كبر
 بالكان فقال فهدى وادامت ففبه جهان احدهما ان البار ابد كقولهم حدث شويه اي اخذت ثوبه واللبا على القنان
 قال ابن ابي ذر واما نافع و ابو عمرو و ابو بكر عن عاصم بن سعيد بن النور و ابو جعفر بن سعيد بن النور و ابو جعفر بن سعيد بن النور و ابو جعفر بن سعيد بن النور
 فابن ابو عمرو وحفص عن عاصم بن الحساي سفيش بن النور **قوله** الطرائق جمع طرفة و سميت الطرائق لانها مظارة
 بعضا فون بعضا طار من بين يمين و طارفت بعيل اذا دكت و حفا على وجه و حلا على طرفة و الحفلة حفا على المعنى عن النسر
 و طرفة السهم و السينا احتمل ان يكون من السنه و هو لا ارتفاع و السنه اذ رفعة و السنه الصو و السنه نبت له حمل اذا سن
 و حركه الريح سمعته رجلا الواحد سنه و منه الحديث عليكم بالسنه و السنه الحشر و منه الحديث لا مخرجا للسنه بوا
 ساسا اي حشر حسن و الانعام الماشيه و هي الابل و الموقد العنر شيت لك لعمري في مشيها خلاف الخافرة و طيها و العنر
 الابل الموديه الى المعية كانه معر الله و طروق يودي اليه **قوله** الطرائق جمع طرفة و سميت الطرائق لانها مظارة
 الاله حروفها الف و بعد ذلك حرف فان و فواكه فواكه فلا سور و سمزه صفا اسنانا لخم حثان و سمزه صبيح اي و صبيح
 هو عطف على الذهر و قل مناهر جمع الى الحمار و قيل الى الفواكه و قيل الى النخل و الاعن قال ابو مسلم و جمع الى النخل و المعن
 و لعل دخلنا الواد و لو كان يجمع الى الفواكه لاحتاج الى الواو الاعن ضرب من التاومل و هو ان يقول سفيش بن النور و لو

والمصاعف ما بقي في الفهم مما مضى **الحكمة** احسن الخالقين من بعد الله مستون جبران في اسمه في انكم **العلم** فقال انظر
الاية بما فيها اولنا في وجوه قبل الخلق كثر نعمه على المومنين ما اعد الله لهم في الآخرة استاذنا يذكر نعمه عليه استاذنا ومنه الله
النظر في نعمه والمسك بهذه الحكايات قبل الخلق في الآخرة من يكون العت وذل على من قد رعى خالق الانسان على
هذا الترتيب قد رعى الاعادة وفي الحاقهم في الفردوس والجنة في احوال الانسان في الدنيا تتغير من امة المعصية في الدنيا
يعبر بقى على حاله **المعنى** ثم ذكر تعالى كيف خلق الانسان فقال سبحانه ولقد خلقنا الانسان من طين اي خلقنا الانسان
من ادم من الطين اي من طين حامية من ادم من الارض فخلق منه وقيل استل من طين عن فاده وقيل استل ادم من صفة
ادم الذي هو من الطين واختلفوا في المعنى ما الانسان قيل كلهم بلاهم رجعوا الي ادم واد من طين من طين
والمجاهد وقيل اراده ادم عن ادم المفسر من جعلناه اي جعلنا الانسان وهي رة ادم نطفة وهو الذي في الارض
اي من ذلك ان هذا لا شقرا رة وقيل مكن حرس وهو الرحم من خلقنا النطفة علقه اي قطعها عما بها خلقنا النطفة
نصفه اي قطعها لحم خلقنا لك المصعده عظاما وشبهه فانتم كغيرها العظام لحمها اي الميسنة العظام لما انبت
عليها اللحم ان خلقتم انسانا خلقا احراي جعلناه على صورته احري قيل سمع الزوج عن عايس ومجاهد والسجدة وعكرمة
واي العالمين والسمك وبن يد وقيل فينا في السجدة والاسنان عن فاده وقيل اعطا العقل والفهم وقيل اسنوا الساس
عن عمن وقيل اسنوا حواله بعد الولادة كانه فله في طرائقه ثم اخرجته من بطن امه واطعمه من ثدي امه ثم سقى اللبن
من صغره وشبابه وكهله واعطاه العقل وعلمه واقدرة ومكنه من الافعال حتى صار انسانا حسيما وقيل ذكره
فتارك الله اياها بالبابي فاضل البركة الثبوت وقيل المستحق لعظيم صفاته بانه قد تم لمزل ولا يزال وعالم قادر
حي شامع بصير عدل احسن الخالقين تعالى ان يكون فعله كفعل شئنا والفا على كانه يفعل الخوازم والاعراض والحيات
والموت وخلق الفاعل والمخلق لا ياله وليس مقدورانه بهاء قيل احسن اي المصورين وقيل المقدرين وقيل الفاعلين
عن مجاهد ثم انكم بعد ذلك لم ترون يوم القيمة سعتون احياء من موتكم **الحكمة** تلك الاية ان المخلق المصور
الارحام هو الله تعالى فسطر قول من عن عمر ان ملكا صورته من السجدة ان يكون في الرحم ملك يصور لان هذا الصورة العمد
والتاليفات البدعية لا تأتي من مفعول ياله وبذلك علي انه خلق ادم من طين واولاده من نطفه وانه نطفة من الحي كانه
سبح ان يقال ان ملك الامم من النطفة بعينها بصير انسانا وهو علي ما نرى من بعضه يصير ملكا يقول الله تعالى خلق الاجر الزايد
لان مني الواحد سبحانه انا قال ابو علي في الاية علي هذا في مذهب النظار ان الانسان هو الروح وانه غير النطفة
لانه تعالى بانه النطفة وبذلك علي هذا ان قول معمر انه لا يسقم وليس جسم لان النطفة جسم قال ابو علي ولا يخلق
هذه الجملة ان كل صبح مخلق وبذلك ان غيره فسمي خلقا على سبيل المعسدة فما على الاطلاق ولا سمي به غير الله تعالى

[illegible]

منها **المع** ثم ينزل نعمة وكمال قدرته بخلق السما والارض من السما وانواع النبات فقال سبحانه ولقد خلقناكم ثم
طريق اي سبع سموات وسميت طرائق من كل طيف مطرقه وهي السماوات الطبقات والارض وقل لان نعمتها فوق نعم
النبل عن ابي مسلم وقيل لا تها طرائق الملكه عن علي وقال الحسن من طرائق مسيره حتمه عام وكذلك ما من السما والارض
ومنه قيل ما وحه النعمه بخلق السما وما وحه الدلاله قلنا اما النعمه فلا بها مواضع ازراقها ومكان نوازلها ومنها نزل
بالوحي الطافه ومنها نزل الملكه وهي منزهة فاما وحه الزلاله بخلقها وامسكها وبرزها وسير النجوم فيها الى غير ذلك
وما كان من الخلق عاقلين قيل اذ خلقت السموات والارض وما كانا فليس عن شيء من ذلك بل هما من طينها فطين لها وقيل
علمه من اهلها من المطر ما يحس من رزقكم عن الخس وقيل ما كانا عاقلين عن السما فاحسنا خلقها وامسكها فاحسنا خلقها
فما كان من وحه النعمه من حازت عليه الغفله لا تفتح ان سميت السما منفع ولا ان حفظ الخلق من طينها فاحسنا خلقها وامسكها فاحسنا خلقها
مخرج عن الذي اردنا فونه عليه عن ابي مسلم وقيل ما كانا من طينها فاحسنا خلقها وامسكها فاحسنا خلقها
عنا بل خلقنا من غير عاقلين بل الما لم يحصر لها مجاري بها عن ابي علي وانزلنا من السما ما يقدر وقيل يقدر ما لا يعلم
واذا فقه وقيل يقدر ما قدرنا لا اله الا الله على ما يوجب الحكمة فاستشاده في الارض اي جعلنا له الارض مستكنا من فيه ثم خرج
من الارض على حشيتا خرجته الله تعالى وانا على ذهابه لقادر من فعله فاعطشنا وفعلنا المواته وبحر الارض وبحر النهر
ومعه المذاهب قيل يعجزون عن قدره احب عليه ما اخرج وقيل ان ربه عن ابي علي فاشنا الكرم اي جردنا وخلقنا النعمه اي
سبب هذا الملائكيات من اجل واعيانها واما اخرى المعاديه بان خلقها عند التسع والما ولولا الخلق بعينها ولا ما ولا الارض
ومما دل على انه الخالق لذلك ولا يخرج ما لطبع وحوه منها ان الطبع لا يعمل لانه لا يعمل ضروره فلا دليل عليه ومنها ان كل
لا بد له من محدث حتى لا يزد منها اختلاف الصور والاولا والطغوم والادام مع انفاق الهوى والما والارض ومنه قيل الخلق
والاعمال الذي كثرها لانهما عار المجاز وقيل لا تها اصول كبريه حله وعنهم من الفوائد لكم مقامات فوائده
ومنها ما يكون من الفوائد وقيل من الخلق والاعمال وسحره يخرج من طووسنا من البركه وقيل من البركه
عن ابي بكر ومجاهد وقيل معناه الخضر والبركه والتملك وقيل من البركه الذي يودي به وهو كبر الشجر عن معناه والبركه
الشجره الرزق وجميع الذكر لانه سعادته اسنان من مع كثره ما دفعه وقيل لان الرزق من الله لا ينفك
اول شجره من الرزق والباركه وصنع الرزق اي ادم بخلق به وان لكم الانعام لعباده اي لاله مؤديه الى بعض
يستقيم مما في بطونها من الباري الى صر وعها من عروقها ولزم فيها منه فاع كبريه من اللحم والشعر والجلد ومنها
ما يكون وعليها مع على الارض نعام وعلى الغلات السعبيه كملون في البر والبحر **الاحكام** يد قولنا وما كان الخلق عاقلين
عالم بجميع المعلومات ويبرز عن المعاصم ويرغب في الطاعات ويدل على انه انزل المله من السما لانه فع الخلق فدل ان

قيل كينسبوه الى الجنون مع عقله قلنا عينا ذا وليس اي الجنون بقوله ما يقول وقيل كانه في طمعه هذا الجنون فقالوا
واحدوا في قوله فترسوا به بحسب ما يلبس به كخبر من عرقه وقيل الي موته قلنا اس من هم دعا الله فقالوا
اصري عليهم باهلاكهم ما كذبوا عنى ان ادعوا عليهم لئلا يذبحوا وحينما اليه ان اصنع العلكة بلعينا فيلحسها لها الواس
من عباد ما بعنه وقيل ما عينا من المليك والمؤمنين فانه يجر من كل من منعك منها وقيل يحفظها
فذكرنا عن اراد الحفظ ولم يرد الجارحه لانه ليس بحسن ولا ثمة ذكر لفظ الجمع وقيل ما مر ما وما فوجه اليك
عن ابي علي وجنا اي ما من اوا عطا سائما محتاج اليه فيها الاله او كشيته عملته فاجا امرنا قبل صرا وقيل
من فوران الماء وقيل ما لم يلدعنا عليهم لانه لا يحوز الا باذن فادعوا لئلا يذبحوا واما ما من
علم انهم لا يؤمنون فادعوا التوراي على التوراي بالما وذلك على ما العرق ومعناه لوج وقيل معناه اشتد العرق
نقالهم الوطيس فاستل ما اى دخل في الشفيه من كل من قبل الزوج واحده فتر من حشيه اي من كل من
قال الحشر يحمل معه من كل وسعد ووالجشوات واهلك اي من امر معك الام من سبق عليه القول منهم بعضهم
الوعيد عليهم لاجل كفرهم كانه وامرته فانه يهلك مع القوم ولا يحاطن في الدس طمحو اي لا تراخى في طمحو
قيل من طم نفسه بكفره وفي طم ايات الله ورسوله فالكذب في هذا سدا بابا لشفا عنه ايهم معروف فاجرة
ولا خلف المعاد فلا تراخى في طمهم وقيل لا يحاطن في باب سدا كطمان واللفظ عام فلامع لخصفه من غير طم
قيل لم يمنع من الدعا فلما لونه ففسده وللوفد خلقا للوعيد ولما فيه من السيفر فاذا استويت ومنعك نعتاوت
ومن معك من المؤمنين بعن اذا امر الزكوب قل رب السعنه من المؤمنين سبعة واما منهم نوح عن الحسن وقيل سبعون
قل الحمد لله الذي كانا من القوم الظالمين بعن احمد والله جيت حاكم من اذاهم وقيل احمد اذا اخرج المؤمنين من مكة
فجاء الله المؤمنين واهلك الكافرين فبما الاول النجاه من اذاهم وعلى الثاني من الطوفان وقيل اي طم نفسه في العدا
فجاءنا اعظم الظلم وهو الشرك والتكذيب وقيل اي اذاهم نوحا والمؤمنين وقيل ما نوح رتب له منزلا مباركا بالفتح المبرك
الموضع وبالقصر الامرا وقيل المنزل هو الشفيه لا بها سب النجاه عن علي وقيل اراد المنزل المبارك المنزل بعد الخروج من مكة
لان تمام النجاه يكون عن محاهد وقيل هو عام في كل وقت وانت حبر المنزل لان الله يحفظه وحرسه في جميع الاحوال
المكارة فلا اراد كماله وقيل انت عبره اهل ان ينزل مكرى اذ عازيه اوسع ومنزل وقيل ان في الله تعالى انما
في ذلك الامت في قصه نوح وقيل ما تقدم الدلالات والمبتليين قل محبر من اياهم يذرا العتاب لسطر ما لهم فاملون قبل ذلك
هم وقيل محبر من الدلالات ليعلموا صا نعمهم وشكره عن علي وقيل لمبتليين المستقبل اي حبه فاما كلسا ان يعترفوا
ذكرنا وقيل لمبتليين المعامير لمبتليين في نوح في عذابي لئلا يفتلوا بالعرف وبعضهم ومعهم بعض العرق البالغ

كذبوها فحانو من المهلكين ولقد آمنوا موسى الكليم لعلمهم بهتدون **المراد** كثر
الذين آمنوا ووجهه يرى النور على نورهم ان لنا اصله والباقيون يعجزون وجعلنا المال الثاني في من نحن وفوقه
الذين آمنوا وكل من هذه الفهم وقف بالالف ايضا وهم نافع وعاصرون ابو عمرو وعقرب من كان مذهبه الكثير والاداله
من المولى ليس بالالف مثاله وهم حمزه والكسائي وخلف هشام **اللغة** المجل الوقت المضروب بحدوث امر من
نور ومنه اجل الدين و اجل الموت و اجل العبد و الاجل المحموم لا مقدم ولا تاخر و الموارده المداعد و قبل الموانع
الذين آمنوا الشراي لم يمتسها و اصل مزي في نبي و هي على من الموارده و بطريقه هوى و مكر و اصل في المعنى الاتصال و
الذين آمنوا من الجمع المتصل و منه الور لا اتصاله كانه من العرس و منه و رت الزحل قطعده بعد اتصال و منه حديث
الذين آمنوا بقدر زمان يرى او مسطوحه بعد اتصال المدا الاشراف لانه عملا المبدوز هيبته و الشراي رستان
من لا تشاف شرفه خلافة غيره و في الحيوانات المدهى النحر و الشرف العالي القادر الذي يقدر و رة فوف
من قوله ما سبق من امه اجلها صله و قدرة ناسيون من اجلها عالير في موضع صحت احرج ان
الذين آمنوا و ما في الاصل حديثا **المعنى** ثم ذكر قصه موسى وهرون عطا على ما تقدم و قد اشجته ثم اسلم امر
الذين آمنوا و طعنهم من بعدهم من بعد من تقدم ذكره فروا احسن من اي جماعات من الناس من امه اجلها و ما استأخرون
الذين آمنوا و عبد لهم و قبل ميه على رسلهم و و وضعها في حقها يعني ما سبق احدا قدروا لا يتا حوتم ارسلا رسلنا مزا
الذين آمنوا و تبع بعضهم بعضا عن ابن عباس و محمد بن يونس و قبل ميه في مقارنه الاوقات كلها حاتم و رسلها كذبوه في
الذين آمنوا و ملأها و اتبعنا بعضهم بعضا في الاوقات يعني اهلنا بعضهم او البعض و جعلنا لهم احاديث اي حديثهم على طريق
الذين آمنوا و هو جمع اجد و ته و كثر ان يكون جمع حديثه ليرتق منهم الاخبارهم و قبل جعلنا هيبه ما ارسلناهم محمد
الذين آمنوا و علي و قبل كيف جعلهم حديثا و الحديث عنهم و هم احكام فلما معناه انه صبرهم و متهم كل حين جعلهم
الذين آمنوا من الناس لا حديثهم فذكر انه جعلهم حديثا و توسعا قال لا تحسن انما قال هذا في الشرفا و ما في الخير فلا
الذين آمنوا و احدثه و بعد لقوم لا يؤمنون اي بعد الهزم من الزحمه ثم ارسلا موسى و اخاه هرون و ما با محمل
الذين آمنوا و من اي حجه منه و هي المعجرات العاشره و لقرون الي فرعون و هلا به يعني قومه و قبل اشراف قومه فاستندروا
الذين آمنوا و كثر و اعز الامار و كانوا و ما على اي مكبر فاه من الملقظ لها و قبل انما حصل الاسراف و لا ذكر لان العوام
الذين آمنوا و انهم من لشر من مثلنا هموا استنبها و المزا اذ الامار يعني قاله قوم فرعون لا يؤمن بها و هما شرار مسلمه
الذين آمنوا و عنى اسرائيل عابور و طبعوا طاعنا لعبد طوان قال الحشر قال الحسن كوا و اسرا لم بعد و
الذين آمنوا و قد عور بعد و لا و لا في اطاعه لنا كالعبد بعد و هوها فحانو من المهلكين بالعرف

لم دخلت الدنيا في قوله لم يصحح الامر القسم وبعد المعناه اعد لهم الله المعنى ثم عطف على قصه نوح قصه قوم اخرون فقال
ثم انشأنا اي احدا من بعد ما اهلكنا قوما اخرين خاعده من الناس فانزلنا عليهم رسولا منهم قال العبد
هو هو لانه المصوت بعد نوح وقيل زاد صالحا لان قومه اهلكوا لما نصحه عليا على ان يعبدوا الله ما لكم من اله غيره فبدا لهم
انسابا للتوحيد لما ذكر ان الله الالههم فلكم لم يقبلوا منه قال املا تنقرون الشرك وقيل المعناه وقيل عقابه وقال اللذان
يعني الاشقياء الذين كفروا بالله وكذبوا لقا الاخره بالبعث والحرا وقيل لقا ما وعدهم من الحرا وانزلناهم في الحرا لانه
بعينهم فيها وسعنا عليهم نعم الدنيا ما هذا الرسول الا نستمثلكم ما احل مما لا كلفه وشرب مما اسرى ونزلناهم في الحرا
مثلكم فيما يدعونكم اليه انكم اذ الحاريس وراياعه اعدكم هذا الرسول انتم اذ امروا بكم بربا وعظاما ما يغضب منكم انهم
ونزلنا اذكم من حرج من قومكم احياء واعادتمكم لعلهم لا يحادوا منكم في طيرة لم يعلموا انه من محاد الله ورسوله وان ما اذهم
ولما اذهم ههنا ههنا لما اوعده وقيل بعد هذا الهدي الذي يوعد من عنابر عثمان هي بعض الدنيا الدنيا التي هي
في قبلكم لحياتكم ثم موتكم واعادهم بعد ذلك ان هو في هذا الرسول الا رجل اقرع الله كراما اي احسن الناس
وما احسن له مؤمنين مضيقين فيما يقولون انهم في ما كذبوا اي انهم في علمهم اي بعد ما اهلكوا حل كذبهم فاحاك الله بقاءه
واحيث انه سهلهم عن رب فقال سبحانه عما ظلموا من المبداء وما اهلكنا من قبلك كثرهم فاحدثهم انفسهم في العذاب
وقيل في الصيحة التي اطلقت وقيل بعث الله ملكا صاح بهم صيحة ما نواعدها من احرام وقال صاح بهم من اول الصيحة
العذاب الحق اي على وجه الحق لا تدعوا قهرا حرا على قهرهم جعلناهم عتاي موق وقيل هو المقتل السالي من الشر والقتل
عن ان عثمان وفتاده ومجاهد فبعدا للقوم الطامرين فليعلموا من التوحيد وبطيرة اللعنه التي ابعاد من الزمجه وقيل
الله بعدا وهذا دعاء يقال بعد الصلوة وسبحه ونقصه لا سجد **قال الشاعر** يقولون لا يعبدونهم بدوي وان كان
المعبود لا مكانه **الاحكام** تدل الايات على ان الله بعث الرسول انما جاءه للجهل ولما حالقوا وحببت عليهم احكاما
ولو كان جميع ما فعلوا خلق الله تعالى لما كانت عليهم حجة ولا للعنه فابره فسطل قول المجبره في المخلوق والاستطاعة
والا زاده وبذلك على من اقصه المقوم لا يتم جعلوا اتباع الرسول حراما ولم يجعلوا عبادته المصم حراما وهي
ولا ضرر حاد وهم احياء فاعلوا بان الله يشر مثلكم فبعدوا حيا عير حوي لم يتبعوا الرسول كانه بشر وبذلك فله الحق
عندهم الحق ولو كان عندهم على ما خلقه واذا اده لم يصح خلقا **وله** ثم انشأنا من بعدهم قوما اخرين
تسبون امه اهلكها وما استأخروا على انزلنا رسلا براكما حاكما الله رسوله كذبوه فاسعاهم
بعضه وجعلناهم ايجابا في عبادة القوم لا يؤمنون ثم ارسلنا موسى واحدا من رسلنا وسطانا من
الي فرعون وملايه فاستكبروا وكانوا قوما غابرين فقالوا انؤمن بشئ من رسلنا وفوقهم اننا

بما دل على امرهم على مسلم وبقائه على الحال وبقاؤه على حاله ولم يقل ايها من عيسى والاخرى اية قلنا
في قولنا على احد من هذه اية كقوله كلما احتسبنا انك لهما وقيل جعلنا شأنهما لان عيسى ولد من
في امره وابت من امر زوج وكذا قال جعلناهما تحت علي الاحتراع من غير قسهما جعلنا عيسى من غير ^{المعنى} ثم
في ما تقدم ذكره قضه عليه انهم فقال **الشبهة** وجعلنا من مريم واقه وعيسى واقه من مريم فحق على قدرنا على
نزع وعنده الحسن واوتيناها اي جعلنا ذلك ماوي لهما الى زوجه اي من مريم فحقه بل الزمنا من فلسطين عن وجه
الاشرف من تعبد من المستب وويل مصر عن ابن زيد وويلت المقدس عن فاده وكعب في اريد من الخ السامانيه
سورة لا وقيل عوطه دمشق عن الشمال في قيل الله والارض من المقدس عن علي العاليه ذات قرار في ذات استوي
سماها ساهما وويل من القرآن في الوحد الماء والنبات وقيل ذات امر لانه لا من اجمع الخوف معين
في اللعينون ما في الزلل قل المراد به عيسى وفيه حذف اي قلنا لعيسى ما في الزلل على لفظ الجمع كما قال للواء
القوم كفوا عنا اذ اكرم وقيل هو على الحكايه لما في الجمع الزلل فانه فيلنا يا في الزلل وهو الوجه لظاهر
في وويل خطاب لمحمد صلى الله عليه وعلى اله وسلم عن الحسن وماده ومجاهد لانه ذكر بعض احاديث الانبياء كما في
الفساد كمن الارزاق فكلوا وويل لفظه الامر ومعناه الاباحه من الطنائ قل من الخلال وويل ما مستطاب
في قوله كلوا من الارزاق وويل من غير الله عن عثمان وشريح فينه باليد ان البوه لا يحرم
الطعام واعمالا صالحا هو امر بالاطاعات اجمع اني تعلمون علمي فاجاز بكم باعمالكم وويل محمد عن محلقه وويل
في قوله ان هذه امتكم امة واحدة بيل فيكم من احبكم احسن ومن خسر من خسر والامة الملة بالاجماع عليها بامر الله تعالى
في جماعه واحده في الشرع بعد ان نصها الله لكم وقيل في من الامر اي قصدكم قصد واحد وطرفتم طرقة واحد
في حيد الله وعبادته والذعا اليه على مسلم وقيل خطا للزلل وفيه حذف اي قلنا انكم واجد فيكم من التوحيد
في السور واستمر واحد فيما لم يهر من هذا والمراد به العتبات في الشرعيات التي تختلف المصالح وقيل في خطا
في الامة ان امتكم واحدة وويل امتكم بمعنى جميع الامم واحدة وانما عند الله وطبقه وتبصره وحجبتهم من معا
في قوله انكم فاعل اي اتقوا في الله امري ثم احبر عن الامر فقال محمد فقطعوا امرهم من هم اي بقوا في
في قوله انكم الى شرا لا في انكم لم تبعوا الادله حتى جمعهم في انهم علموا السور وروا القوم والاشرف
في قوله في الدين في زبر ايل كساع الحسن ومجاهد والمعه بقوا في كل فريق كبا في كفر واعتبره كالمه وويل
الموازه وصحرون بالاحيل والعراف النفازي انت لا عمل وكفرت بالقران وقيل احبوا كساعهم والمداهم عن
ماده وويل في فاما مع الزاي يعني بقوا قطعوا ومعناه جماعه من محلفه كل من يلد بهم من دهم فوحن مشرورون

ص
هم

[illegible]

يستقون قلوبهم بعد فتحهم بالله وصحة وعده ووعده نطقوا بالله ومحافون على فعل منهم وأزواها امروا
 بغير خوف ولا عتاة كافرين مخالفة أمره وبهيبه والذين هم ماملات ربهم بحجهم ثم يصدقون في الدين هم ربهم
 من يكون أي يؤخذون بالله ويعبدون الله والذين يؤمنون بما آتوا أي يعطون ما أعطوا من الزكاة والذين يؤمنون بالوعد
 بما آتوا بالصلاة والذين يؤمنون وحده أي بغير غيره وقيل كخافوا القصور وقيل كخافوا الأقبيل منهم أي من ربهم
 من أي إلى حكمه متابرون وقيل كخافوا عذاب الله وعن عائشة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله يؤمنون بما آتوا
 أي يؤمنون بما آتوا الذي يصومون ويصلون ويصدقون مع ذلك كخافوا الله أو ليكن لنا زعمون في الحزبات في طاعة
 الله وهم لفاسا يقولون هل شق لهم الشكاه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا علم منهم الأعمال الصالحة حكم لهم الشكاه
 من الحزب الفصل والخبر وقيل من أجل الحزبات متابرون أي أحبه وقيل إلى الحزبات متابرون لفاسا أي المهاكم
 يؤمنون بما آتوا إذا دونه ونما في وقائفا لا يخطون وما في وقيل الحزب المتوحد جميع احسانا وشفقة والمناق
 من الأمانة وأما ولا لهم إلا ما آتوا **الاحكام** تدل الأمانة أن من أوفى لربه فلا يفسد كرامته بل أسلا ومحمد فصار
 من أعاد العادة وورث الاعتزاز بما عندهم وبذل أن الفوز والجنة للمتبعين الذين وصفهم الله تعالى مرعا
 من التوفيق وبذل على أن العبادات إنما سجد إذا فعلت على وجه الحسنة والاشفاق بذكر قوله بآيات على وجوب
 من بذكر قوله قلوبهم وحله على ما يلزم المرزبما أي من شدة الحنط وشدة الخوف من عذاب الله وبذل أن الشا
 من بعده الصفة وبذل أن هذه الحضال فعلهم لم يشك خلق الله تعالى **قوله** ولا خلاف من الأوسعيها
 البائعات سيطر الحق وهم لا يظلمون بل قلوبهم في عمرهم من هذا ولهم أعمال مردود ذلك هم لها
 ما لو حج إذا أحدا من رفهم بالعذاب إذ هم حارون ولا يجازوا اليوم ما كنتم من الأسرور
 من النوع المال الذي يشع هذا السبل إلى الفعل وأصله الشعة والحار لا شبعانه ورفع الصوت بها يقال حار حار
 من كافي نظري مؤمن له حوار إلى ربه بالتلبية أي دفع الصوت والرفعة النعمة والمردف النعم وهو المزدك
 لنا بربنا حال المكافاة وعقده حال المؤمنين بعد ذلك أنه لا تكلف أحدًا فوق الطاقه و
 إلى القصور من جهتهم فقال سبحانه ولا خلاف من الأوسعيها أي لا يحمل مرأ ولا يومر به الأوسعيها الأوسع
 على فعله كالفعل لا يحمل المناجاة المنيمة ومحو ذلك ولا بنا كما ينطق بالحق ومع هذا كما يحنط ما معاونه لحاروا
 وقيل إن لم يحنط ما أسلف حنطه عليه وله وقيل ولربنا كانت سطق صحة ما ذكرنا واحملوا في ذلك كما قيل
 من الحنط من أعمال العباد ولما يرى منه أمنا فلا ينطق الله بحار أو ميل اللوح المحفوظ كتب فيه جميع أعمال
 من اعتزاز السبل حكاه كالمكيد يروونه حار أن يصفه إلى نفسه وهو كالبند لا على وجه المكان وهم لا

[illegible]

على الاعتقاد الخلف وهو اقم مشبه بل بها اقم في الاعراض عن الداعي الى الحق وقيل سبه به لانه تمت ولا
يما وزاء وهو العوض والكوسل لا حجام عن الله والسنة من المحدث السمر لئلا وحمده شارة والشار من الدان مجمع فيه للسمر
السنة اللون الذي من البياض والسيوابة وقيل البسم ظل العز وقيل سواد الليل ومنه السمر الجنبه وشبه حديث
الامر بتعدون بل ظل القمر سمحون فيسبح الحديث سمر او الهجر الكلام اي مرثا به ان يهجر **الحجر** سائما مقت على الخال
ويعيد وهو مع السائر قبل الاية في موضع المصدر كما يقال في موافقا اي قايما وقيل لانه في موضع الوصف رللا
او قيل او قيل وحده المراد الجميع كقوله وبحكم طفل لا يدروا اصله سدروا ادعت المبدأ في الدان مسدرون
الاي في مال الاستحاز **المعنى** لما تقدم الوعد بين ما لاحظه انتم فواذلك فقال سمحة قد طنت المني ملحق النع اله
يعدو العبد وقيل المراد ان علي عكم اي بمرافقة انما الكافرون المعتدون على اعقابكم ثم يقول اي علي اذ لم
الاستحاز ورجوعون الهجر اي معصير محذرين قل سدا حزون عن مجاهد وقيل هو مثل والمراد مردون
اي متعلمين متكبرين ان اسمعوا القراء وقيل يعطوا الجزم وقيل لا تظهر علينا لاي اهل الجرم وقيل هو ثمانية عشر
من الكوفة عن ابن عباس ومجاهد والحسين وناجده والصحاح وقيل مستدبرين كفرهم عن الايمان التي ضل الله عليه وعلى
اي وقيل مستدبرين باليمز والهمز من القولون والفكر في القراء وقيل مستدبرين عمدا والي عليهم وعن الامام
عنه من يستدبر القول علي واي مسلم سياتي من راعى تسمروا ليل حول الكعبة وشهدهم بسمع امرت شوك الله
على الله عليه وعلى الله لئلا يهزروا قيل يعززون بل يقولون الهمز وهو الهمز من القول هو مع يهزرون نصر الله اوله زولا
القول اي اول من ينفك عن ابي القراء لي عليهم وقيل ما يقوله النبي صلى الله عليه وعلى اله وما د عامهم اليه والادلة الى منها
هم ام حاكم ما لم يات باهم الا و ليس بغير اهدائه حاكم ولم يات باهم حتى انكره لكونه بدعا وقيل يعني كذا من
عليه ابن عباس وابي علي واي مسلم وقيل انهم معوا بالجهل والملكاهم ما لم يات باهم حتى انكره لكونه بدعا وقيل يعني كذا من
عليه صلى الله عليه وعلى اله اية اصل في الشرف والامناء والجلال والحمد والحق والاحتساب لا خيانه فيه ولا طمع ولا
منه من الخير والعكس معناه انه لا عذر لهم في الامتناع من قبول الحق الا الفهم لما اعتقدوا من الباطل وكراهتهم
للكاظم من الحق فهم له منكرون يعني منكرون في سبالة الرسول حسدا وبعيا لم يقولوا به حتى قيل حزون وقيل
اعا اليه لا طمع فيه فهو كالممنون وانما ذاك ليعزفوا الناس عن بل حاكم الحق قيل كذبوا فيما قالوا الا
الحزون يعني وهذا الزنوا حاكمهم بالحوى بل جمع معذروهم والعلل مزاحه فلا عذر لهم لان الحق قد حاكم واكرمهم
الحق كذا من كذا لم نوافقهم مرادهم فكسره هو **الحاكم** الامام يدل على ان اعاز الامام كسره وذلك على
احقر النبوة والفكر في الادلة والقرآن وذلك على ان المعازر وكسبه وذلك على ان العلامة من احد السلس

شل

ن

يظلمون يعني توفون حوالا عملهم فلا يصح من توافهم ولا يراى في عقالهم بل ولو فهم في عمره من هذا اختلاف قيل على
هذا الجايم من ان قلوبهم معجوزة من حشبه الله بما ذكر من الوعد والوعيد اي مما يؤد بالخوف والطمع ذلك
صالحه دون ملك الاعمال التي ذكرها الله تعالى عنهم وهم معصون عليها هم لها عاملون اي التوافق والالتزام
اي يتسلمون منه قبل كيف يكون ذلك المومن محمرا قلنا المومن الخائف كالمحبة لعل طاعة الله فقلت امرت بقوله في عمره
الى هذا الخوف والاشتياق وهذا سر والحناء الى الكفارة وقد سجد ذكرهم يعني قلوب من سبق ذكره من
في عمره اي في حيزه عن الجحيم قبل في جهنم اي على وقيل في عقاله شديده من هذا الكتاب المشتمل على الوعد والوعيد
ولهما اعمال من ذلك من ذلك من الشرك من الفسق والظلم وحره وهذا اقرب وقيل قلوب الكفار في حيزه من
الكتاب الذي ينطق عليهم بالحق ولهما اعمال من ذلك في اخطايا من دور الحق عن قتاده واي العاليه وبها
وقيل اعمال لهم من دور فقام عليهم من الاحل الذي احلت لهم في منتهى لا يذران بفعلها عن الجحيم وبها
من دور ذلك كما عاملون اي بها عاملون كقوله ان كثر الترويا عبرت وحج اذا احذوا متر فيهم مع معهم
قل احذوا من العذاب يوم القيمة وقيل بالسيف يوم بدر عن عتار وقيل بالحق عن الصحال وذلك حين دعا النبي صلى الله
عليه واله عليهم وقال **اللهم** اشدد وطأتك على مضر واجعلها سنير كسير فوسد قلوبهم بالحق
اكلوا الحقة الكلاب اذا هم حازروا قبل يصحون لشدة العذاب وحرعور وقيل سحيت عن ابر عتار وقيل يصحون
والصرع لا يجازوا اليوم لا يصحوا اليوم وهو يوم القيمة او يوم العذاب انهم مالا يضرورون قبل لا يمعون ولا يمعون
اذ لا يضرركم وقيل لا يضرورون يصحون المتوبة ففي هذا امر لهم وذلك بعد الحليف
بكل ما لا يطاق بسطه قول المجزة في المخلوق والاستطاعة وبذلك على ان جميع اعمال العباد في اللوح المحفوظ وبذلك
عليه لا يظلم احدا وبذلك على لا يعذب لمخالفة فهم ولا يعذب بعير ذيب ولا يعذب ذيب عيره ولا يعذب اطفال الله
خلاف قول المجزة في المخلوق في جميع ذلك وبذلك على لا يثبت عليهم ملاحظة فيهم لانه ركو طمنا وبذلك الصرع
لا ينفع من العذاب **فذكر** ان علي عليه السلام وكثر على عتار بن كعب بن قيس
سأله عن المحرورين فلم يدبروا الاول ام حاتم ما لم يات اباهم الا و ليس ام لم يعرفوا وشبههم
له منكرين ام يقولون من حذرهم بالمحور **فذكر** ان علي عليه السلام وكثر على عتار بن كعب بن قيس
الحير وهو قول الجحيم والحناء فقال هجر المزياد اهزي ذكر انهم كانوا استوروا سوا الله صلى الله عليه وعلى اله
وقر الباقون بفتح التاء وضم الحيم ولها وحان اولها للمحرورين الحق الى اعراض عنه عن ابر عتار والثاني القول المحرور وهو
من القول عن سعيد بن جبير ومجاهد بن زيد يقال محرره احره هجر اذا شتمته **اللعن** التكسر وجوع العتار وهو

2000

الأجزاء السبعة عشر ما دواي طعنهم بعد لهم عن طعن الحق نعم هو من يزداد من محبتهم من الأحكام
 في الآيات التي ينبغي للعامل أن يتبع الأدلة دون الهوى وبذلك أن غير الله لو كان بعد هذا لا هالما استقام
 بين الأمرين عليه على أنه واحد وبذلك علم أن القرآن كسحب اليد بيمينه بذلك على أن رزقه جز فوجت
 من أمر ليس رزق وبذلك علم أن العباد من رزق ولذا قال هو خير الزار قب وذل قوله ولو رحمناهم على أن في
 العلم من لا يظلمه لشدة خوفهم والقيم للتقليد لذلك قال لو فعلنا بهم من الرحمة والنعمة وكشف الضر ما استوا
 في الآيات أن العباد في محبتهم وبذلك علم أن لا عراض والطعان فعملهم لسر خلو الله تعالى فسطا قول المجرة في
 العذاب **ح** ولقد أحذناهم بالعذاب فما استكانوا الزمهم فما صرغوا حتى إذا ألقاها عليهم
 العذاب شديد إذا هم يبيع فيلسون وهو الذي أسألكم السمع والأضمار والأمد وقيل ما
 يتركون وهو الذي ذكركم في الأرض والسمع يتركون وهو الذي يحبه وبجبه فله اختلاف الليل والنهار
 لا يفعلون **ل** استكانوا ففعلوا من الشكور وهو في الأصل استكانوا ففعلوا ففعلوا أو القوا حركتها على
 ما وقيلوها القائلين بحرفهم استكانوا وأما هو استكانوا أو الاستكانه طلب الشكور خوف من الشكوة و
 شكاه إذا ذكبت الشدة وقال استكان واستكر وسكن إذا خضع ونقال استكان ففعلوا من الشكوه وهي
 الكلمة الشبه قال الأزهري أصله الشكور وأما مد القاف في تأكيد والأضمار الحيرة والياس من الرحمة ليس
 اليأس ومنه ليس لأنه أبلغ من رحمة الله أي ليس والأشياء الحاد التي تبدأ الأمر شي مماثلة أشا أما **الاعراب**
 الأيدي استكانوا ففعلوا من الشكور ما ضله ومقدرة وأسألكم الأفيده وشكروا ففعلوا **الفرد** قيل إن تمامه من المثل
 الحديث أحمد سوف سلم خرج واحد على أهل مكة الميرة وحال من مكة والمرة واحدا لله فربما سئلت الحديث حيان إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال استكان الله والرحمة بغيره فكيف رحمة قال نعم قال قد قلت يا أبا السيف الحنا بالخوف ما ر
 الله تعالى ولقد أحذناهم بالعذاب فما استكانوا الزمهم فما صرغوا حتى إذا ألقاها عليهم **المعنى** ثم تبت على أنه لا يطفئ لطف
 في الشكوة ولقد أحذناهم بالعذاب ففعلوا من الشكور وصيق الميزون في القلب بالسيف فما استكانوا الزمهم أي ما خضعوا وما صرغوا
 طلب الشدة الدائم على عليهم معنى مضى الدنيا ولا فوموت حتى إذا ألقاها عليهم ما إذا عذاب شديد لطلب شدة الدائم على عليهم
 معنى مضى الدنيا ولا فوموت حتى إذا ألقاها عليهم ما إذا عذاب شديد يعني ما زالوا يفعلون ذلك حتى ففعلوا عليهم ففعلوا العذاب
 قيل ففعلوا الذي صلى الله عليه وسلم من شدة كسبه وسف ففعلوا ما زالوا يفعلون ذلك حتى ففعلوا عليهم ففعلوا العذاب
 وقيل ففعلوا ما زالوا على أي جهنم في الأهره على وعلى وبذلك علم أن يوم فتح مكة إذا هم يبيع فيلسون أي محبتهم وراشون من كل شيء
 ثم إن العبر بأنواع العبر التي بها شيم العباد ففعلوا سمحه وهو الذي أسألكم السمع والأضمار والأمد وبجبه **حلق**

ولوايع الحق هو اهلهم لمسدت السموات والارض ومن فيهن بل اسماهم ذكرهم فممن ذكرهم
 امر تسالهم خراجا من خراج بيت خبز وهو خير الزاويين وانك لم تدعهم الى صراط مستقيم وان الذين
 يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا يكون ولو زعمناهم وكشفنا ما بهم من صير الخواص طغيانهم بغير علم
 فما ابو حفص وما فج وبر كبير وعلمهم وابو عمرو ويعتوب خراجا مسترا للتحاج بالالف في راحته والعناية بالمال
 وذا ابرار على ما تعبوا فيها ويا لها لظلم واحدا صلبها العله والاماره وعن التسميل ما لبث ابو عمرو من العلام
 الفرق بينهما فقال الخراج ما لم يكن ووجب عليك الخرج ما بدعت به من غير وجوب اصله ما يخرج على سبيل التوسل
 الداسر والتاكيد المعروض والخرج والخراج مصدران للجمعان **الوجه** التاكيد المليل والتاكيد المعروض عن المقصد
 فذكره اي عرض عنه ودلوه منصفه ومنه حديث عمر بن الخطاب عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه
 عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه عمنه
 لما يترفع اعراضهم عن الحق مخالفه هو اهلهم من الزنا والشرع لا يمنع اهلهم وسع المصلحة فما اشد ذلك
 الحق اهلهم قتل الحق هو الله عز وجل والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 وقيل الحق صلا الباطل الى اتباع الحق عي الما طلك الهوى يدعو الى الصالح وقيل لوايع الجواهر هو اهلهم
 من الامه معن لو كان الحق عباده الاصنام لكان فيه من الفساد شئ عظيم لانه كان يفسد الطرق الى
 معرفه التوحيد والعبد والوعيد وقيل مثل قوله لو كان فهذه الهه الا الله لعبدوا عن اهلهم الى الله
 لو ان كتابه على مزارهم ووضح دينا على شهورهم لخرج عن جدار الحكمة لغتبت السموات والارض ومن فيهن لانه كان يفسد
 الادله وان لا نور وقوع الظلم وما فيه مفسد ولا يوثق بوعده ووعده بل ايناهم ذكرهم قيل هذا جواب الاستفهام
 قوله امر لم يعرفوا زواجرهم يعني اسماهم ذكرهم اي شرفهم وعزهم لان شرف العرب به وهم مع ذلك محبونه وخبيرهم
 وقيل اسماهم بالقرآن لانه نزل بلغتهم ولولا ما اشعل احد بعد العرب فهم عن ذكرهم معرضون قيل الذكنا لسان الحق
 عتاتير وقيل ايناهم النكر مذكرونه عن اي فيسلم امر تسالهم خراجا هذا استفهام والمراد بالنفي اي ما تسالهم عن طمع الرأيه
 جعلوا اجزا وقيل اجزا على الحمل الخس خراج ذلك اي رزقه وتوايد خير وهو خير الزاويين لانه كان يفسد
 مستفلا وانك لم تدعهم الى صراط مستقيم اي مع ارتفاع المعالي المفضيه الى تقدمهم عنهم الى صراط مستقيم
 دبر السالم وان الذين يؤمنون بالآخرة اي بالشاه الاخره عن الصراط لكونهم لا يكونون ما يكونون وقيل هو في الآخرة
 بهم عند وسيره الى النار عن اي على اجزاء الوجه الاول ولو زعمناهم وزيدناهم الى ازاله الكيف الخواص طغيانهم بغير علم
 بطيره لو زودوا العباد والماله هو اعند عن اي على واي مستليم وقيل هو في الدنيا من صراط مستقيم وحديث عن ابن جريح وقيل

قال الأولون لما عولوا على القلب وقيل ان هذا جواب الاستفهام في قوله امرحاهم فالمرات ما هم الا وليس وقيل قالوا
 ان سلمهم ما قال هؤلاء لك وقيل معناه انما على هؤلاء بالكتاب الرسول فلم يعرفوا موضع النعمة بل كذبوا وقالوا
 بل ما قال الا اولون اولئك الذين لم يؤمنوا بالكتاب ثم حكى قوله اولئك فقال سبحانه انما كانا راياء وعظاما باليه انما
 لم يؤمنوا بعد الموت احيا وذكرنا اللفظ الاستفهامي على وجه الكناية لنقد وعدنا عن راياءنا هذا من قبل معنى هذا الوعد هو
 ان قد وعدنا انما قبل محتمل قوم دعوا اليهم ترسل الله فلم تزل حقيقته ان هذا الا انما طير الاولين يعني شيئا شيطرية الاولون
 الكبر والاعتقاده له وانما يحوي محيى السرو لما استعدوا البعث بعد الموت في كل صفة وامرهم باخذ القوم فقال سبحانه
 انهم لم يرضوا من فيها ان كتم يعلمون سيقولون لله خلق الارض ومن فيها ولم يلحقها فاذا قالوا لله فقل ان لا تذكرون
 انهم لم يعلموا ان يرقى على خلق الارض ومن فيها انتا قدر على احياهم بعد الموت قدر على التوحيد والعبادة
 في الجنة فقال قل من رب السموات السبع اي عالمها ومن رب العرش العظيم خالقهم وقدرهم جميع ذلك ومع رب السموات والارض
 انما هذا كما يشاء فقالوا الله انتم الحق فقال قل لهم من يدينكم على كل شيء بل خذوا ذلك عن مجاهد وقيل ملك كل
 شئ يحوز ولا يجاد عليه اي يمنع من السموات مشاؤا لا ملك من جبران يمنعه من ان اربا حجبوا وعذابا وقيل هو محبوس من العذاب
 والاعقاب عليه وقيل يؤمن من مشاؤا فلا يخاف احدا ومن اخافه فلا يقدر احدا من خوفه وقيل هو محبوس من كابد الشيطان
 والفتنة والسلطان لا يحب من غيابه فكيف موه عليه كمن صر فكم عن ايات الله فاذا اعترفوا به فقالوا انما نحن من
 كيدهم ومن موه عليهم الباطل في صورته الحق حتى يصرفوا عن الحق **الاحكام** الا انه محاحه الكفار وعنده الاقام
 ونصري العتق فيه هذه الادلة انه الخالق لا اله سواه وانه القادر على البعث كما قدر على الانسان وذلك على
 منه الخلق في البر ومرويا كيد هذه الاشياء على العتق فلان القادر على الاحتمام وكبير من الاعراض قادر
 لما لا يسمع من القادر مقدره والقادر للذات مع ان بعد مقدره اذا لم يتماهي ولا يسمع ذلك في القادر مقدره
 قوله انما هم بالحق والله كما ذموا هذا الحد الله من اوله وما كان معه من اله اذا ذهب
 طاله ما خلق ولا علمهم على بعض سبحان الله عما يصفون عالم العباد المشاهدة في علمها
 سرور قل ربنا انما نؤمن بما نؤعدون ربنا فلا تجعل في القوم الظالمين انما على ان ترك كما العدم
 القادر ومن **الاعراض** اقرا ابو جعفر ونافع وابو بكر عن عاصم وحمزة والسندي عالم العباد الذبح وقيل من كبروا عن امر الله
 ويصغر عن عاصم الكبر وعنه عتقوا اذا وصل كثر واذا ابتداء دفع اما الكثرة فلا تفسد الله في قوله سبحان الله والرفع على
 الاستدلال وقيل على معنى هو عالم الغيب فيكون خيرا الاستدلال وقيل على معنى هذه الفاها جواب لقوله انما مؤمن ما يوعظون
 واعراض الله سما اذا ذهب حلت اعام لان قوله ما كان معه من اله على معنى لو كان معه اله اذا ذهب ذلك على

هذه الخواص من الأدلة على صحة هذه الإشادات الدلائل معروفة عليها ويسمى وشكره فلهذا ما يشهد به
شكرهم لها وقيل هو يعني كما يقال في أقل عقولك وما أقل حركات ومعناه لا يشكرون في هو الذي زادوا في الأرض والسموات
يحشرون بحججهم يوم القيمة وهو الذي يحيى ويميت للتواصل في عجم الآخره اذ لو لا الثواب لما جئنا بالكلمة والحق
الليل والنهار يعني تدبيرهم في كل ما خلقه الآخر وله بهيرها ما زاد به والقصار افلا يعقلون اني انا الله
ما ينشرون والعاموا ان جميع ما تقدم ضاعا فادرا عما حاكما سمعا صبرا **الحكاية** على ان هذا الكلام
لهم لانه تعالى من ان لا ينفعهم من عذاب الدنيا والاخرة وبذلك جميع ما ذكرنا على ما ينع قد يم وكل ذلك مما لا يقدر عليه
على وحوب العباد والشكر لكان هذه المعروية على وحوب النعم بها لعلمه وبذلك على ان المعاد في نفسه
بل قالوا مثلنا قال الاولون قالوا ايدامتوا وما تراثا ما اعطاهما انما المعزبون لقد وعدهم انهم اذ ايدامتوا
فقالوا هذا الا ما طهر الا ولين والحق ان رضى ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل افلا تذكرون قالوا
السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله قل افلا تسقون كل من سبده ملائكة كل شيء والهميم
حار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون الله قل فاما يستحشرون **المراد** انما قد سنا اختلف القراءات في هذا
عامر لا يستفهمون في ايداء يستفهمون في ايداء فاحتمل هذه واحدة في قوله وبن عامر هم من علي الصديق والاشاي
يستفهمون في ايداء ثم دفع ويعتوبهم هذه واحدة والكتاي هم من والباقر يستفهمون في الحرفين الا ان كان فيهم
غير مهدي هذه واما عمرهم هذه مهدي هذه وعاصم وحمره هم من وقرأ ابو عمرو وعقوبه واهل الصمدية في العزم
سيقولون الله لا ف وكذا الذي بعده وكذلك مما جفاهل الصمدية وقرأ الباقون في الموضوع لله بعد ذلك
مطابق للسؤال على من الارض جوابه الله فاقا في الماي والاله فوجه قراه الصمدية طاهر لا يحتاج الى اويل ولا
مطابق للسؤال كما قال من رب السموات فقبل الله ومن سبده ملائكة كل شيء فقبل الله ووجه قراه الباقون في العزم
على المعنى دون اللفظ فاما من مولاك مقول فلان فهو مولاي **واشد الفخر العزم**
واعلم انهم سألوا في مسائل التواضع لاستيرهم فقال السامعون لمن خسرتم فقال المحزونون لهم فزعموا ان الله
جد التلويح ما شدد احبها مشددا آخر فيما رجع الى الله كالسواد من فالحوهر من هذا جعفة التلويح عند التلويح
معنى هو فافهمنا في ذلك المعنى الاساطير الاحداث المستورة في الكتب والملكوت عظيم الملكوت معلوم من صفات
الملكوت العظمى حيزوت يقال وهو حيز من جموت اي لا يرههم حيز من ان يحضره والما ملحقه للمعنى هذا الاسم سائر
المراد مثل مشكته بعد المحذوف فقال سبحانه بل قالوا معنى هو لا مثلنا قال الاولون انما رآه الموت العظيم
ونقال كيف نصل هذا بما قلنا ولنا سبل مقوله افلا يعقلون يعني لو ينشرون والعاموا والحق عن لوا على السلب فقاوالا

الذي لا يخرج من اقل الخلق الا بالاعتماد شديد الدفوع الشيز والهمار والممره الذي يعيب الناس كانه يدفع في بعده
 فانه يدفع وزجر مقدم موحى وقيل انه لما قلده واثار لها بعد والبرنج الحاجر من شيز وكل فضل من سبيل ربح الاعراب
 في يوم معقول لم يور يوم لا نه مضاف في يوم معقول ومنه قيل كيف مضى اليه ربه وقيل هو فعل فلما اسما الزنا والطوف
 فانه قد نسا في الفعل انما اضعف من سائر الاشياء فهو مضافه ليعري ملك على انه مضاف معناه الى يوم معقول
 والاول من النور كان يقول الى ما معقول هذا يوم اتيتك اي يوم اتيتك ولو قلت فيه لغت هذا يوم اتيتك فيه
 ثم علمه تعالى محاذم الاحلاق دنا ودينا فقال سبحانه ارفع ما الى احسن اليه قيل اعرض عن اذاهم ولا
 يلهم النبيه والعتا في الكبر العطاء الحسد وسحقها اليه السيف وقيل هو الاعضاء والصالحة عن الحزن وقيل اخر القتال بما
 من من الموعظه الجميله فان لم يحسبك فقام له ولا تسخ فيد وقيل ارفع معا شريك الحيله اذ ام عن يمينك وقيل ارفع
 من سان الحج على الطب الوجوه واوجهها على وجه رجي الخطاه والعبول محر علم ما يصور بجوارهم وقيل انما حذر
 في رشا اي شحزك من هزات الشياطين قيل رعايه عن ابر عمار وقيل وساء يته عن الحزن وقيل يحمد وسه عن مجاهد
 والكل منازك والمعنى من دعاهم الى باطل العضان بكثرة الوسا ويرفعه قيل كيف يدعو الشيطان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في المعاصي وهو معصوم قلنا في الدنيا لا استطاده من همزه وليس فيها كيفه ذلك والمعنى فيه انه توسل الى الكفار
 ووراه الصغرو اذ في المشايخ في توسل الى الله عليه واله ما يوديه الى ضيق صدره فامر الله تعالى ان يسعد به حتى
 الفار عن ملطفه في الصبر واعوذ بك رب ان يحزوني في شيء من الامور حتى اذا جاءهم الموت قال رب احنونا بعنهم
 الفار لا ملول الصبح ولا مسكر ولا العوا حتى اذا جاءهم اسباب الموت من نفاسه المليك واهوال الآخرة قال رب
 ارحمنا في الدنيا ومقال لم ذكر على خطاب الجمع قلنا فيما نولان الاول انهم استعانوا اولاً بالله ثم نفعوا الى
 شل المليك الرجوع الى الدنيا عن ابر حرج وقيل على نعيم الخطاب كقوله اما امرنا وانا نحن نلنا اليك على عملنا فمارك
 الاموال طه قال فقد ان در موي عرابي هيلم ومنه قيل كيف سألوا الرجعة وقد اضطروا الى ان لا رجعه قلنا طلب
 الواحد يحسبوا انهم لا يكون فما تنسى المنحصره اسه كلاكلمه رجع وزجر اي انها لا يكون ولا مرجع الى الدنيا اما كلمه في
 سؤال الرجعه هو قائلها ولا نلها وقيل انما كلمه بقولها ولا تنفجه ومن راءهم اذ هم يذرع اي حجاب الى يوم معقول وهو
 العشر في القبر من القبور وقيل حاجر من الموت والبعث من ابر يد وميل حاجر من اليه والرجوع الى الدنيا عن ابر عمار ومجاهد
 وميل حاجر من الدنيا والآخرة عن الصحاح واختلفوا في الحاجر من احد عن السدي وقيل معه الدنيا عن فاده واي غلبي
 المعبر عن ايامه وقيل الامهال وكل فصل من شيز رجع وقيل الموت عن ابر مسلم **الكلام** في الايات على وحوش المشرك
 في الايات الحمله من العفو والحر في الدنيا الى الدنيا والامه المعزوف وسعي ان سدي والذي هو احسن وبذلك على وحوش الاستغاده

دخول اللام في لذه لكان هذه اللام تدخل على قولك لو ذهب لكان كذا في المعنى ان هذه ان الحرا اذا دخلت على
ما الناكه وادعت النور في العيم فضاوت فما فعله المعنى ثم غطف على ما تقدم من ان ادله التوحيد يعني من الولد فقال نعم
بالاسلام بالحق اي بالصدق في التوحيد والدين وانهم لكانون في قولهم ان الاصنام الهه وان الله ولد وان للملك سنان غير
ذلك مما ارعوه وويل هو جوا بالاشتغال في قولهم امر بجهته يعني لم يقولوا ذلك وحر او صما لعم الجوع على المنان الزبور والقرآن
لكانون في قولهم به حبه ما اتخذ الله من ولد ان اتخذ الولد هو ان يجعل وليه مقام ولده لانه كان له وهو لكان في هذه
القديم وما كان معه من اله الا الذهب كل اله ما خلقه ليليل فاطبع على بني الاسير يعني لو كان معه من اله لكان ليليل
واحد ملك عيسى حتى لا يكون له اخر عليه قدس ولو كان كذلك لكان مقدور ان يحدوده ولو كان قادر ان يحدوده
ان يكون الهه وويل يغالبه واحد منهما صاحبه في مخلوقه ان يدخل واحد في خلقه فيعذب الآخر على العذر وهذا في القادر
للذات محال ثم دل دليل اخر فقال سبحانه واحصهم على غير اي لغب بعضهم بعضا مكان الضعيف لا يكون الا ما خال الله
عما صنعوا اي اهلهم وسمعه عما وصفه لشركه في عالم الهيئ الشهاده يعني ما عاب وما حصر فلا يحصى على ذلك
على انه لا يشرك له اذ لو كان لشركه لكان ينبغي ان يكون حكمه في ذلك كحكم من صفت الاحكام وقيل هو يعلم ذلك فان لم يكن
وهو يقولون الجمل في ذلك مع العجب والشهاده ولما عاب ما عاب من الحواشي وما ادرى كنه الحواشي ولا يحتمل ان اذ العبد في
فما لي عما شكون اي جعل وصفه عن الشركه فلما عاب ما عاب من الحواشي وما ادرى كنه الحواشي ولا يحتمل ان اذ العبد في
وتب فلا محصل في القوم الظالمين اي لا يهلك بهلاكهم في عذاب الدنيا وويل عذاب الآخرة وويل هو عذاب مؤخر من العذاب
وويل هو كفا في ما بعده وويل هو اهل المعنى وويل فعليه ان تسمى فيهم ما بعدهم من العذاب فلا يهلك به ولا يطلع لهم
واحطت من شئت عنهم وفي مع مع اي لا يطلع معهم وانما على ان تترك ما بعدهم لتأذروا من قبل من العذاب لا يطلع وويل من العذاب
الموجب وويل من عذاب الآخرة الاحكام بذلك قوله ولعل بعضهم على بعض على الاسر وهو دليل التناع الذي فصله المكارم
وبذلك ان العباد هم في الوالا حكام وبذلك ان الحشر لا يفعل الحشر اذ لو فعله لا ينهق العباد وبذلك على وويل لا ينهق
الى الله تعالى في كل حال وذلك على حشر عا العبدنا تعلم الله تعالى لا فعله لا محاله على اني على ذلك قاله فلا يطلع في
القوم الظالمين وذلك على ان الحديث والشرك فعلمهم لشرك خلق الله تعالى قوله ارفع اليه هي اجس النسيه
بحر اعلم ما يصور وويل ان عود بك من صبرات الشياطين وعود بك زيان محض وويل
كما احبهم الموت قال رب رجعون لعلني اعمل صالحا فيما تركت كلا انها كلمة هي قالها ومن
وزا لهم رزح الى يوم معصون الامراء قرا حمره والكناي وبعوث علي ما كند الهه والما قور فيهم الله العباد
طلب الاعضاء من الشتر عاذ به واستعاذوا لله من شدة الدفع وهما الشيطان فبعه ما لا عوا الى المعاصي ومنه الهه

[illegible]

من شيطان ولو كان الشرف وكلها خلقا له فليكن له شفاعته من الشيطان معي فبذلك الله .. فعل الشيطان مبطلا للمؤمنين
في المحاور بذكر علي بن ابي طالب العقبان فسا لونا الرجعة عند معاصي السجوة من العذاب في روي ان النبي صلى الله عليه وآله قال اذا
عليه المؤمن المليك قالوا ان رجعت الي دار الدنيا فقول اني دار الهوم والاحزان بل قدما الي الله تعالى واما الكافر فقول اني دار
لعلي اعد صالحو بذكر تواليهم الرجعة ووعدهم به لعلي السالح ان ذلك فعلهم وانقر فادروا علي ذلك لادراكهم من السال
الرجعة معي مبطلا قولهم في المحاور والاستطاعة ويدرأ على ان لا رجعة الي الدنيا وذلك مبطلا قول الامام عليه السلام ويدرأ على ان لا رجعة
قوله **قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي الصُّورِ فَلَا امْسَابَ مِنْهُمْ وَمِنْهُمْ وَلَا امْسَالُورَ فَمَنْ يَمُوتُ مَوَاتًا سَدًّا وَلَيْدًا هُمُ الْقَطْرُ**
حَقَّتْ مَوَاتًا سَدًّا وَلَيْدًا هُمُ الْقَطْرُ والذين الذين حشرنا فيهم حشر خالدون يلح في حشرهم النار ووهب فيها كالحق والحق
اما في علي بن ابي طالب فكثر بها كثر نور قالوا ان با علي بن ابي طالب اسفونا وحنافونا صالين رثنا اخرجنا منها فان عذابنا
فانه طامور قال احتسوا فيها ولا تكلمون **قَرَأَ حَزْرَهُ وَالْكَسَاوِي سَقَاوَسَا لَالَعِي فَفُتِحَ الشَّرُّ الْبَاقُونَ** بعد الله في كبره
وهي القاتل سفور بكسر السين في محاورها وسقاوسا معي وهما السقاوه المصدرة والسفوة لا يتم كماله وحرره العاقلة في المحاور
ذلك **اللعن** الصور كما لفرق مع صورة الصور رجع صورة واللحم والدم معي واحدا الا ان اللحم اعظم تاثيرا وهو ضرب السموم
الوجه وكذلك الدم ضرب الرشح الوجه ليعتد السوم محررها والوجه بالسيف ليعتد اذ اضره ضرب حقيقه والشفاه من العار
وهو المصرة وهو اللاحف في العار والعاية الاستعلاء بالقوة والدالح مقدر كل وهو خلاف الطلاقة واجبات حركته
قيل بعد بعد الحلب فيه اهاية من حشوات فلانا احتساده حشيتا فهو حاش **اعراض** ولا تكلمون حشر فتلي بعد انون حشيتا
الكسرة في النور على زهاب اليد وهذا السرا من ولو كان امر القائل في كلور ولكن المعنى احتسوا فيها كالكسرة لا تكلمون اي لا تكلمون
المعنى من علي بن ابي طالب الفرقة من العت فقال سمحه فاذا مع في الصور قبل قرن مع فيه اسرافيل علامه لوقت ان الله الخلق
عن امر المعسر من قبل المزايع الزوج في الصور عن الحشرم اختلفوا في قيل هي المعنى الاولى عن ابن عباس وفي المعنى الثانية
عن ابن مسعود فلا امساب منهم اي لا تواصلون بالامساب لا سقاطون بها عن الحشر وقيل لا سفاخرون بالامساب كما فعلوا في الدنيا
عن ابن عباس في اي علي بن ابي طالب لا تسعشرون بالامساب ولا تقولون بال ولا في الآخرة كما قال فلان في الدنيا وقيل في المعنى الثالثة
مسا لونا اي لا تسال بعضهم بعضا عن حاله عن اي علي بن ابي طالب لا تسال بعضهم بعضا اي يحمل عنه ذنبه فاما في قوله فاقبل منهم
علي بعض مسالون فالعنه مرادهم في بعض مسالون وفي بعضها لا مسالون فممن ثقلت موازينه اي من كل موازنه بالحنان انقل
وقيل من عظم طاعته والمزايع المزايع ابداء الاعمال بالحق عن فتاده وقيل الميزان الاعمال الحسنه عن اي من كل موازنه بالحنان انقل
منزل كفتان والبيان عن الحشر والكر المفسر من وهو الظاهر وهو الصريح واختلفوا في قوله فاقبل منهم وقيل علامه طاهر
في الحشر وقيل في موازن الامساق والست شئ ولا يبدى هم المعلوم القلرون كحته الظافرون بالمعنى ومن حقت موازينه بالحنان

لما كان له دينا ما جيتنا به عند ربنا انه لا ينفع الكفرون وقل رب اعفوا واذموا حسرتا احسن
واقره امة والكياي وبعثت به عن منع الياء وكيتر الجيم على اضافة الفعل اليهم وقلنا باقون من المذنبين فتح الجيم
لما لم يبق له عليه نعمها **اللهم** الحسنة والظن من النظرة واختلفوا في الظن وعدي علي والقاضي انه حسي من ابيه سرك
استاد وعدي ها شمر هو من جنس الاعتقاد وحدا الظن قوة احد النقصين على الاخر في العسر من غير كون النفس
في الظن ما توجد كونه ظاهرا والظن ان يجد بعينه ظاهرا والبعث ما لا عرض فيه ولا عامد له وهو قبح منزه الظلم والحدب
من انا قال لها الخزانة الاله الاقام ما لا قال من امر الله تعالى والفحول محذوف كناية قبل يدعو مع الله منها اخر
عنا على المال غرسوه وقطرب بقدره عاشر وقيل على المصدر عراي عده وقبل بض في الظروف اي بالعبث وقيل
بعضها المصروفة وهو الوجه **المعني** لما بعد الامر والنهي من ان خلقهم للتكليم لا للعبث وقال شحنة المحسن اي
الخلق تام عشا قبل لعلنا اطلالا لا نعبر في حكمه وقبل للعبث والباطل دون العبادة وانكم لنا الي حكمنا والموضع
الملك في الجيم غير ما لا تدعور وهذا استفهام والمراد به الاما راي ما خلقناكم عبدا ولائه من الوجع اذ لولا
الوجع والمعرين للشباب لكان الخلق عشا ثم ربه نفسه عن الكفالك شحنة فمع الله اي على شئت من ان يفعل القبح والعبث
منه بصفه عما وصفه به المشركون من ايجاد الآ ولا بد والابدا الملك الحق يعني من اعتقده الاله فقد اعتقد الحق لا اله
الا ربه العرش الكريم ومن يدع مع الله الاله اخر لا بد من ربه اي لا حجة له فاما حسنة عدي به قيل جوازه ومكافاة
لله والمحابس بمكافاة مع قبل حسنة اعماله محفولة عند وقيل بحاسب عبدة وبجازه انه لا يطلع الكادون
لا يظفر باطفره الموصون من الجنة والرواية لم يلح اقا ويل الكفار ديرة بعينه عنها امر يتيه صلح الله عليه
البري منهم والاقطاع الي الله رجع فقال شحنة وقل رب اعفوا الذنوب واذموا كابر المواب وانت خير الواحس
العبادة لا سبيل تفل وبقدره ولاق اصول النعم وفروعها منه ولا يعود من معه عليه شئ قال انتم مسلم هو معطوف
بقوله رب اعفوا من هفوات الشياطين وبلانه اللطيف في استبدال الراحمة **الحكام** تلك الآية على انه مع البري
من خلا وقول المحبرة واذنوه عن خلق العبد فكيف يجوز ان خلق الله وشارب الفواحر لو كان جميع الصالح منه
ان اعبره لما مع هذا النزله لنفسه والتوحي لهم فكيف مع ان يقول العبدتم وهو خالق الحسنة في روي عن النبي
صل الله عليه واله في خطبه له انما الله من يقول الله فما خلق امره عسا فلهوا ولا اهل سبدي فليغوا واختلفوا الله
الخلق الخلق وما العرف فيه وقال مشاعنا بعرضنا للثواب الذي لا يجوز البصيرة لما يضمن من العظيم والجليل لا بد
ان يستحقوا ويستحقوا الاعمال الصالحة وذلك كحاصل التكليف وما عدي المحاسب خلقهم لهم لنا فعملهم اياي الدين
في الدنيا وما لقوا منهم من قال ليرل علي حال صلحهم منهم من قال بعضهم للمحنة وبعضهم للنار وهذا لا يجوز لانه

سحر وشعوذة ولا نقالة والسبب ان هذا الحفظ وهو الزكاة ايضا والمسح افترت مركه واللبث والكتب مع وفور
حصول الشئ على الحال كثر من وفي اللبث الكاين على الضفه على مرور الوقت فحتمه مرجع الى الكوارث العبدية
عبد بعد او عبد او عبد او عبد والشيء معدود في العبدية عند نظيره مقداره المحدود واليوم اسلمنا من النار وسفل
في الوقت قال ايام من العبادات وعلى هذا ايام الاخره يستبها باليوم المحمدي **اعراض** اتم العاقل عماد وسمي المحمدي
انما العاقل من البذل مقوله لا بد منه لا تها من عدد في هو من المضاعف **المعنى** لما تقدم الجز عن بعد من العلم به
فقال سبحانه انه كان فريق من عبادي المؤمنين يقولون بنا ا متنا صدقنا بك ورسولك وكتابك فاعزنا ربنا
وارحمنا بان يدخلنا الجنة وانت خير الراحمين فاحمدوهم سحر ما قيل مشهورون وهم وفيل مسعبدونهم ولم يزل الله على
بذلك هفت للمؤمنين وعجزي اعداهم ووكهم فقا **احتملوا** ذكرى قيل اسألكم ما شئتم انكم لا تشعرون انكم
مذكرون وقيل تركوا ذكر كبر مخافة استحقاقكم حرمه ما ذكر الله لنفسه الشكر ومع قيل لم اصاب الا مثالا للمؤمن
على هذا قلنا لا فهم ركوا اذ كبروا كفر من كان ذلك منزله الانساع في وجه التوسيع والمجازي جزئها اليوم من ارضها
على الاشهر او اقاموا على الدن انهم هم الفارزون بالحتمه يعني كما فاقهم مضيقهم الى الجنة مع احسان الله اليهم لا يسمون
اذا هم قال انكم لست في الارض عبيد سنين هذا سؤال توضح وسكتي اوتى الدنيا واشتعلت بها ورويتها انكم لست
والجفافكم لستم فيها وقل مع فله لستم فيها او قتم انفسكم في عذابه طويل فاحبوا ان تصدقوا في ذلك وقيل انكم لستم
في المقبر مع انما زكم المعث وقيل انكم لستم في الدنيا من العلم والعمل وهل علمتم قالوا نعم الانكار ليشناؤنا لا يصح
يوم في طيننا لان اهل الآخرة لا يكذبون وقيل انهم لست في الدنيا اقل لا يعطوا لما هم فيه وطوله كانه قيل انهم لستم في النار
لانه لا تكون كذا في النار اذوا انهم لا يعرفون ذلك ولذا قالوا فاشكال الاحاديث قيل من الملكة عن محمدا عليه السلام
محضون اعمال العباد واهل الجنة عن مناديه لا فهم بعدون المشهور والسنين قال الله تعالى انهم
الا قليلا يعلم حديثا لطيفكم وقيل كان قليلا لان له نهايه وانقصت عن ابي علي لو انهم كتم تعلمون قيل الغش
والجزا اي لو علمتم الحرافة فاعتقدتم دوا الملبس تحت الارض وقيل لو علمتم قد زلتم وقيل ما امرتم الفاني على البالي
وقيل لو علمتم ان النافي جبر من الفاني **الحكم** بذلك لا به على عظم حال المؤمن في الفقهه وشوخال من حالهم
وسحر منهم ويزل ان السحر به موجب العذاب ولا يقال انهم سحر واعلى وحده الكفر لذلك عدوا اولنا اقره من النحر
ولو كان الكفر هو الموحى لما صح ان يعرفوا قد زلهم لان عذاب القبر لا بد من ولا يعرفون قدما القبر وان عدوا اولنا
على ان السحر به فعل العبد ليس خلق الله تعالى **الحكم** انما خلقناكم عبادا وانكم المسالاة
مرجعوا معالي الله لئلا يكون لاله الا هو رب الغوث الكرم ومن يدع مع الله الهات

من الاصل يكون بالمدله و قيل العرض للنفذ والعرق بين الواح في الفرض في اللغده ان العرض احب جعل جاعل
لانه عليه كما اوجب والواجب قد يكون لا يجعل جاعل على نحو حوب شكر العمد فاما في الشرع فمنهم من قال فيما سوا الله
والشافعي ومنهم من قال العرض ميت بطريق نوجب العلم والعمل والواجب ما لا يحيا فيه كمال وهو قول اصحاب ابي حنيفة
والرافعه الرحمه ومنه الزوف وفيه لث شكور المهره وفيها ومبدا قال الا حشر الزافه رحمه في رجع والواجب يعتبر
من العقد وعن الوطى حصصا **الاعراب** لا ما ذكر محله النص بوقوع الزافه عليه واللام في قوله وليس شهد رفع
اللام على ذلك رفع لانه استمر ما لم يشهد فاعله الزاينه والزاين اجمع الفراهي الزفع ورفعه على الابد وبطل
فيما ارادت عليك الزاينه او في الفرائض الزاينه ومحوز في العزسه النسب الفاعل قد شغل عنه بالضمير كقولك
سره وعمر واخر له صديق **المحل** من قال المراد بقوله الزاين لا يجمع العقد اختلفوا في سبب قوله قيل قد
من المدينه وفيهم فقرا والمدينه نشاها امثليات بكون انفسهم ومن يؤيد احصا اهل المدينه فزعموا ان
في انسابنا رسول الله صلى الله عليه وعلى اله في كاهن من اهل بيته وحرم نكاحهم ميانه للمؤمنين عز ذلك
من زنايات مشركات عن مجاهد عطا بر في بلج وقناده والمهر في والشعر واي حمه التاملي ورويه عن ابن
ابن ابي نعيم في معاني مكه والمدينه منهن سبع صواحب روايات تعرف بها سائر امهزول طريه الشايب بن ابي الشايب
القطط حاربه صفوان بن مبيد وحده القطط حاربه العاض بن وايل ومعه حاربه مالك وحلاله حاربه سهل
ومرودام شوبد حاربه عمن بن عمن وشرفه جاره معه بن الخيتود وورس حاربه هشام وورس حاربه هلال
البن وكان لا يدخل عليهم الا زان ومثرك فاذ اناس من المسلمين نكاحهم فاستادن رجل رسول الله صلى الله عليه وعلى
له في نكاح امهزول واشترط ان ينق عليه فانزل الله فعل هذه الاية عن عكرمة وقيل بذلك مریدا لعمري في عاف
بعدة الى نفسها فقال ان الله تعالى حرم الزنا قالت فان سجن قال حية اسأل رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسأله
رسوله الاية عن عمن بن سبب **المعنى** يتوزع اي هذه سورة وقطعة من القرآن لقراءة او اخرا من لفظها اي اتيناها واعطيناها
الما كثر سوال العبد وعا للمجاهد كذلك اعطا السدا والاول ويل امنه جبريل ان يها فاطلق ازاله والمراد جبريل
الما على كثر وعلى من بعد كثر الى يوم القيمة وقيل معناه مهلة لان يسر الشورة لا يكون معروضه على العباد وقيل فصله
سورة الاحكام واولنا فقام في الشورة امانت لالات سنات واصحابه لعلم بذكرهم لذكروا الب لا بل من ذكر في العلم
المذكور في الايات الشرايع والاحكام التي فيها ذكر تلك الامات وابتداء ذكر الزاين فقال استحبه الزاينه المراد
الذي في الزاين الذي في هذا اذا كانا جرمين الغيب بكون غير محضين في ايا في ازا الا سلام والما ووطى في وج
طري عن عقيد وشبهه وليس في كل ووطى حرام زنا الا ووطى كما في حرام والمفسا وليس مرنا ولا كل ووطى كالي عن عند

ش
ب

لا ديب لهم وما روي عن الصادق عليه السلام انه خلقهم ليعين الله ما يقوله وقد قال بعض المجتهدين انه لا يجوز ان قال خلقه لعرض وهذا وجب كقولنا عباد الله ان كل من خالف التوحيد برفاه له فيه وذلك عام في التوحيد والموحدين والمؤمنين والمنشبهين وكل مستلحق لان جميع ذلك خلا في التوحيد فذلك ان القول تامح اذا كان معه رفاه في ذلك مد على وجوب النظر ومتاد في التقليد وان لمعارف مكشبه

سورة النور اربع وستون آية في الكوفي وهي مكية فماروي عن ابن عباس والكرام المفسرين على انها مكية

الفتح وقيل مكية ومدينة وهما ايام في ستون آية في عبد الجبار

الاعداد الكوفي في عدد ايام المؤمنين على السلام وعراير كعب عن النبي صلى الله عليه

وعلى اله من قرأ سورة النور اعطي من الاجر عشر حساب بعد كل مؤمن فاما في المروي عن ابن عباس انه قرأها لומר وفترها فقال قائل ما رايت في كتابي الا ما تحت من ابن جابر وسبعه الدلم لا ساموا وعن عمر بن الخطاب انه كتب الى الكوفه علموا انما كنتم سورة النور ولما كنتم سورة المؤمنين لانه لم يخلق الخلق عبدا بل خلقهم للامر والامر ابتداء به لا كثر الامر والامر في بيان الشرايع لتسم الله الرحمن الرحيم قوله سورة ازلناها وفرصناها وانزلنا فيها آيات لعلكم تذكرون الزايم والزايم فاحلوا كل واحد منهم ما به حله ولا يلزم بهما زاف في دين الله اركنهم فومنون بالله واليوم الآخر ولا يشهد عدا عما طاعه من المؤمنين الى لا تسخ الا زانية او مشركه والزانية لا تسخها الا زان ومشركه وحرم ذلك على المؤمنين العراقره العامه لا ترفع سورة ازلناها فاعيل هو جبر ابتداء هذه سورة لان العرب لا يقرأون سورة عن الجليل وقيل هو ابتداء وحبره في ازلنا عن الاحقر وقولنا في مصر وسورة ازلناها علم مع ازلنا سورة والكاه ضله زابده وقيل اتعوا سورة ازلناها والرفع احوذ لاك سعلنا الفعل بما شهما كقولك زيد صرته وفرا ابن كثير وفرصناها مشبهما لزاوا الباقون بالحق وقيل المشبه باللكبير والتخفيف اعتبارا بقوله ان الذي فرض عليه القرآن والتخفيف من فرضه والتشديد معناه تنافها فافرا ابن كثير زافه مع الهمة والباقون سكون الهمة وروى عنه انه مهموره مهموده كحوالكه والكاية والسامه والسامه وكلها لغات وقيل المقصود على الاسم والمبدع مع المقدر السورة قطعه من القرآن معزبه غير منفصلة فاما سميت سورة كما سمي ما كان عليا واحدا وقيل في السرحطه عن اي فيسلم وقيل سميت بذلك لانها تحيط بالمعصوب كسور المدينة وقيل ما خوذ من سورة الهام اي بعنه فالسورة من القرآن كسور الهام والعهض العله منه واصلة الجزور الذي جعل العراج على مقدار ما زعم

نفسها ممسكة معروفة المزاد بها خلاف بقوله القوم ان لا يعترف بطلانهم الا بحكم وان لها باطلا كما زعمه
الابطال وكلا قول من يقول ان لا يمسك معترفه المزاد به على القطع وان المزعج يبدل الى لا يماز وذل قوله الثاني
ان الزنا فعل العبد استخفافا لله تعالى ولذلك استحق الجلب والعقوبة خلاف قول المجزئ وبذل ان الزنا كبیره وبذل
الاول لا يطلق عليه ان مؤمن على ما بقوله شريح لانه فضل من الزناه وبين المؤمنين كما فضل من المشركين والمؤمنين
ان الزنا لا يصير مشتركا بزناه خلاف قول الحواشي لانه فضل بينهما وبذل ان حدة الزنا في المضر عقوبه وبذل قوله ولا يلحق
القاتل لا يجوز ان يرحم حتى لا تقام عليه من الحد واذا بقي على رحمته عليه فالله على الله لا يرحمه حتى لا يسع
بذل قوله في الشفاعة واذا لم يجز ان يرحم في حلاته وكيف يجوز ان يرحم في عداوته واخره وبذل قوله وحرم ذلك على
افعالهم لا يستحل ان يرحم عليهم ما خلقه فيهم

فاما الفصل الثاني في حد الزنا

في الزناه والظاهر ان لا يفضل بين الكفر والمجوس غير ان الشبه والاحكام حقرا عنها في الكفر غير المجوس وغير
القاتل في الحد حسنة حلية وفي المجوس الزجر وليس في الاية سائر ذلك فلا بد من بيان من يجب فيه ومن يدخل فيه
الزناه ومن يخرج وقد ورد الشرح على جميع ذلك وبذل ان لا يجوز ان يرحم الزاني حتى لا تقام عليه الحد وذلك في المضر
في الزنا في حد الزنا فاقام عليه الحد وليس يعقوبه وبذل على وجوب حصة جماعة وبذل على تحريم عقدا ووطي

فاما الفصل الثالث في حد الزنا فعليه حصة منها الزنا الموجب للحد ومنها من دخل

في الزناه ومنها كسبه الخلدان ومنها ما ثبت حد الزنا ومنها من يقتله فاما الزنا فلا شبهة ان الوطى في الزجر
الاضمان او مقدار مطاوعان لا علقه منهما عقدا وملا او شبهة انه زنا بالجماع وبحب حبة فيما عدا ذلك
الوطى والوطى فيما دون الزجر ليس ملما لا اتفاق فاما الوطى الذي ليس فيه اذى حنفية وفيه العزير وقال ابو يوسف
في حد الزنا واختلف اقول الشافعي يبرح على قوم لو ط فادار روح مجزئ ووطيها فليس فيه اذى حنفية وهو

الشافعي في الحد وهو اختيار القضاة واذا استاجرما لربيها فلا حد عن ابي حنيفة ويحد عند الشافعي واذا اذهر
الزنا فلا حد عليها لا اتفاق واذا اذهر الاخر منهم من قال لا يسقط الحد وهو قول ابي حنيفة ومنهم من قال
يسقط لانه ليس زنا ومنهم من قال هو زنا ويسقط الحد للشبهة قال القاسمي الصحيح انه ليس زنا ولا يوجب الحد
الا كراهه يخرج من كونه فعلا له وبصير كانه فعل المكروه وكذلك الحزب اذا زنا فلا حد عليه فاما من

في الزناه فاحلفوا بعد الفقه لا يبرحهم يدخل فيها حد الزناه وفي بعض قولوا لا يجر وقال الحواشي الكل داخل فيها ومنوال
في حجب الاحكام واختلفت لنتها منهم من قال يحد وتجر اذا كان محضاً ومحد اذا كان غير محض وهو قول الهادي عليه
السلام وبعض الظاهر ان الزنا احدهما لا يباي الا حر والشرع ورد بهما والكره الفقهاء يقولون ان الزنا في غير المحض

زيدا لان من وجد علي فراشه امرأه فوطيها لوطته ايها امرأته لست راي فاحلوه اكلوا حديدتهما ما به حلبة قيل انه خطاب لجماعة
 وانفقوا الله لست لهما اقامه الحروب والمزاد انه يحب عليهما اقامه املهم بقومهما ونفسهما فلما كان اقامه الامام الميرزا ما في الخبر
 اليهم وقيل هو خطاب للائمة ولست اوجه لانه لا به عامه ولا ما حكم بها المسلمون بعد الرايين ثمانية رحمه وبناته
 منع من اقامه الحد عن مجاهد وعكرمه وعطا وسعد بن حيدر وبرايمر وسلم بن ساد وبن زيد وقيل منع من الحالات الشديدة
 بالاحكام والشرع وسعد بن الحسين وعامر والشع وخماد قال الرهري محمد في حد الزنا والعرة وكحفت في حد الشرب وقال
 فاده وكحفت في الشرب والعرة ولا يحقق في المراقب احكام هذا القاذف والتشاذ في عليهما اثبات الراي على ناره ولا
 هذه الاية في رايه اي حكمه وقيل لا رايه في حد علي العشاء في لانه ان كثر مؤمن بالله واليوم الآخر قيل ان
 صدق قول انكم منعون ومحاسن وقيل ان كثر مؤمن في القوام الفاسدي واذا تكلم في بيته لانه ان كثر مؤمن
 الايمان ولشبهه لخصم عداي موضع حد هما طائفة من المؤمنين اي جماعه بعلط لهما واشهازا ولطفا لغيرهما
 واعدا زان قيل زاد الطائفة اليهود لانه محب حضورهم واخذوا في الذي يحضرونهم قيل اكله رجل من اليهودي والمجاهد
 واحتمل بقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتبوا وقيل اثنان هنا عدا عن عكرمه وعطا وقيل ثلثة عن الرهري واداه راي علي
 وهو الذي يقضيه ظاهر اللفظ وقيل اربعة بعد شهود الزنا عن ابن بدة وقيل يحضر الشهود لعلم لقا وهم على الشهادة
 وقيل عشرة حكاية علي بن موسى العتيق عن الحسن بن علي بن الرضا في رايه لا يسمع الا رايه او مشتركه والزانية لانها الاثبات
 او مشترك قيل المراد بالزنا المعقد وقيل مشتركات وذا ايات منه عن مجاهد عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد
 في كل ان رايه ثم سمع بقوله وانحو الامامي عن سعد بن الحسين وجماعه فادعى ابو علي الاحكام في نكحه وقال يقضي
 بالاحكام الا ان هذا ان منح العزان الاحكام لا يجوز وقيل المراد بالعقد وذلك الحكم ثابت فمن ما مره لا يجوز له ان يزوج بها
 المحرم ثابت وروي عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد
 وقيل المراد بالزنا الوطي والمعنى الاشتراك في فعل الزنا عن بر عتاس بن سعد بن حيدر وقيل هي اية مثله عن الصحابة وبن زيد
 وحرم ذلك على القول الاول وذلك العقد وعيل الثاني ذلك الوطي على المؤمنين بل ذلك من افعال المؤمنين وهو محرم كانه لا
 بعد وقيل يحرم العقد وهو الظاهر **الاحكام** الكلام في الاية شتمت على فصول عشرين اولها ما يدرك عليه من الاحكام
 والثاني ما يدرك عليه من الاحكام الشرعية والثالث تحديد الزنا وشرائطه والرابع حكم الزنا والخامس حضور جماعه
اقول الفصل الاول قوله سورة الزنا على حد الشريعة والعزان لان الامراك والذين
 والقدر لا يجوز على القديم وبدل عليه ان ازال الكتاب لتدبروا وتستدلوا فسدتم كل يعرف المراد من غير املهم
 وبدل عليه ان ازال من الجميع البدر خلا وقول المحبرة انه ازال من بعضهم ترك البدر وبدل قوله ايات ثابت

والزجر في المحصر ولا يجوز من الزجر والخيل وقد وردت لسته مذك وأحلفوا في العدة والامه فعبا لا كذا
بحت الخ لقله فعليه نصف ما على المحصنات في عده بعضهم دخل وكذلك الذي لا كثر الله بدخل فاما الصبي والمجنون فمساواة
الظاهر الاتفاق فاما الخيل في خلافه فقد اذها الاما متافيك الخيل ثما لا شيد فالذي عليها حماران حنفان التبر
التبر من حذرا لزم حذرا الشرب من حذرا الفرة اختلفوا في البقي مع الخيل ففها العزاق وابنته ففها الخيل والبرية
عليه السلام ولا خلاف انه يزوي على الاعضاء وزوي الكفر على عليها السلام وبر مستعوب ولا يضرب على الفلأول اختلفوا
اموح لا يضرب على الزانس وقال ابو يوسف يضرب ولا يضرب الوجه والعرج بالامنا فاما ما لم يمس الزنا فاما ان يشترط
ببه من اربعة رجال بالافاق شهيدون اتمم عا سوهما وذاوا كالميل في المحلة ولا تقبل شهادته النساء ولا الشهادة على السلام
ولا كتاب القاصي فاما الاقرار فلا يشك الا ما ريج اقرار زني بربعة فماتس وقال شرا قرا زه مرة وسال القاصي عن عده
به وموضع وهل كل شهيد وملسه ان لا يزوي يعرض عنه فاذا بحق الزنا امر باقامة الحد ولا يحكم في الحدود بالبرهان
او الذي حجة عدها وقاله ما لك لا يحاذ الاقرا لعبد خذ ذلك المولى بعير عليه الحد وقال فز لا قام قال القاصي
لترافقه على ذلك اجد غير عمرو بن دينار فاما من عمنها فلا امام ومن يقوم مقامه واحلفوا فقال اموح الشدة لا تقبل
عده وامته وهوا حنار القاصي وعليه بقل اجمع الصلابة وقال شرفه فاما المصلحة فممن قال لسره ان يغير لانه
حقوق الحمل من ومنهم من قال اقامه الحد فاما الفصل الرابع وهو حكم الزانية فقد سنا ما قبل وسنا القاصي
سنة ورس من زجر وهو الثابت فاما الفصل الخامس في حضور جماعة فقد سنا ما قبل وهو العدة
المشروط وتبان ان الامهات لا بد من حضور بلانه لانه اقل الجمع واذا ثبت الزنا بالشهود فمبدأ الشهود في الزجر الذي
مر الامام من الناس قال بالشهود وما نوا او عمو او خوسوا سقط الحد على جميع ومحمد وقال ان يوشع لا يسقط الحد
وسلا الامام فاذا ثبت بالامام سدا في الناس والكلام في تفصيل هذا في كتاب الفقه **قوله** والذين يرمون
المحصنات فممن انوا ما ربعة شهيد فالحل بهن مما يبر حله ولا تقاوا لهم شهاكة ابدوا واوليك هم
الفا شعون الذن بانوا من بعد ذلك فاصلحوا فان الله عفو رحيم **قوله** الذي اصله ان
او حذر او حوذه في زني فمما تم شجاعت الكلام يوشعوا وشسها فقال زناه ما الكفر والعنف والزيادة والاحضان
العرب اصله المنع فالمرأه محصنه بالاسلام من معها من المخطورات ومحصنه بالعفاف والحرية والبرء
الزجل هو محض الزوج وبخلها واحضت المراه فهي محض ومحصنه وامراه حصان وحاصر منه الحظاء وقدر
وقيل سمي ذلك لانه محصنه ومنع فلم يزل على عمره ثم كبر فبشع كذا من الخيل حصاننا ونقال الحار من محض
محصنه فتح الصاد وكبرها وسمى حصين من الحصنة بالحصن المعروف **قوله** قبلت الابه في عاتقه وفي قد فاعل

اللهم

اللهم اني اتوجه اليك بالشهادتين فانك ان شئت على عبيدك شديد
الظفر من غير ان يقال له عومر له امرأة منتهى حوله بنت هير فاتي عومر عاصما فقال ما رايت شريك بن السجاء على بطن امرأته
من غير وكا من اعلم عاصم اصفا ما يترجع عا ثم الى رسول الله صلى الله عليه في الجمعة الاخرى قال يا رسول
الله اني اتيت النوازل الذي شئت اهل بيتي وفضل قصته شريك وحوله فقال صلى الله عليه وعلى اله اعومر اني اتيت الله في ذلك
كذبا وبانه عمتك فقال يا رسول الله صلى الله عليه عليك اسم الله اقدرايت شريكا على فطنها وهي حلي ولم اقر بها منذ اربعة
والعشر شريك والمرأة ما ذكره فمزلت الآية فامروني بالصلاة كما فعله ثم قال العومر قمر وعامر وشهد ان بعمر
الله ان حوله رايته وابي لصلا في وقا في الخامسة لعنه الله علي عومر ان كان من الكاذبين وما قال علي حوله ثم قال
في قات وشهدت مع شهادته ان الله لكاذب فمارمها بها وما هي رايته وقالت في الخامسة عصب الله قلبها ان كان
مخوف منها ثم قال ان كانت كذبي فهو لشريك وان كانت كذبي فهو لعومر فقال بن عباس فجات يا شريك حلق
شريك هذا صلى الله عليه ولا هذه الايمان لك اني ولها شان واما قصته هلال فتروي عزمه عن ابن عباس انه لما نزل
في الدارين مؤن المحصنات قال سجد بن عباد لو انك اكلع وقد عجز ما رجل لم يكر لي رايحه ولا احركة حتى ابي اربعة
فان الله ما كنت لابي اربعة شهر حتى يفرغ من خلخته ونذهب وان قلت ما رايت ان في طهرتي ما بين حلقه فقال صلى الله عليه هشر
فان الله لا تشموا الي ما قال سجدكم فقالوا الائمة لانه رجل غيور فقال سعد بن عباد لا عرفناها من الله وانها الحق ولكن
سجدنا صلى الله عليه وسلم فان الله ما لا ذراة فقال سعد بن عباد ان الله ورثه فلم يستواله شرا حتى جازعنا بن عمر
فان الله هلال بن امية اربعة له فزار حلق مع امرائه فلما اصبغ عبد الله بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني
في شاة وجدت رجلا معها رايته يعين وسمعت ما ذري فذكره رسول الله صلى الله عليه في راء الكراهة في وجهه وقال
ان لا راي الكراهة في وجهك والله يعلم اني لصلو في ابي ذر حوان حلق امية فراحا فهم رسول الله صلى الله عليه سره
الاستنارة وقالوا ابتلي ما قال سعد بن عباد هلال وتطل شهادته فمزل والذين يرمون ان واحده الامان فقال رسول
الله صلى الله عليه هلال فان الله تعالى قد جعل من حاقا كسار حودك واحمعا عند رسول الله صلى الله عليه فقال ان
يضا كان هلال من ما في فقال هلال يا رسول الله ما في ابي سجد صدقت طعن سبها فلما شهد هلال اربع مرات قال
الله صلى الله عليه الخامسة ان الله ما هلال فان عذاب الدنيا امون من عذاب الآخرة وان الخامسة هي الموحدة فقال هلال والله
اعلم عليها وشهد الخامسة ثم شهدت الامراء مع شهادته فقال عبد الخامسة ابي الله فاتها موحدة فهم بالاعتراف
فان الله لا اضع قومي وشهدت الخامسة ففرق بينهما وفض ان الولد لها ولا تدعي لابي المع لما سجد فدفن بالاحياء
فان الله قدوة الروح فقال ابي والذين يرمون ان واحده الامان فمزلهم شهدا شهدوا على صحة ما قالوا الا انفسهم وشهادته

والناشئ اذا ما قبل شهادتهما قلنا لان هناك رد الشهاده تعلق بالعشوق اذا زال سلب واما ما علق المحرم
وذلك لا يرد ولا يقر اجمعوا الله لا ترجع الاستسنا الى قوله فاحذروهم ذل لانه نصيب ما لمسه ولان الكلام اذا كان
مستقلا بنفسه لا يتعلق بغيره ولا يستثنى غير مستقل بنفسه يتعلق بغيره فقط لا يستقل ولا يتعلق بغيره ولا يتم اجماع
انه يرجع الى ما لمسه واهموا فيما عداه ولا دليلوا اختلفوا في التوبه فلان يرجع وكنت نفسه وبل الله على ما
ولا يحاج الى عذره وبل الله تعالى جعل حكم القاذ في لانه اشيا المحذ والعشوق رد الشهاده ثم انهم قالوا ان الله لا يهدي
بالنوء والعشوق سقط فكان رد الشهاده بالمحذ اشبه لانه يكون امتجا لمخلاف العشق وبذلك انما سمر العشق من انما
وهو شرعي وبذلك علي ان القدر كبيره وبذلك علي ان فعل العبد ليس حلق الله تعالى لا يستجمله ان محلق القدر في لسانه ثم انهم
المحذ ومثبه فاستأوا بحكم رد شهادته وبذلك وبثاقته والله وحوده وعذره وعلى عن ذلك **والله**
يرمونها واحمهم ولم يكن لهم شهدا الا انفسهم فشهادته احدهم اربع شهادات بالله ان الله انما من القاض
والخامسه ان لعنه الله عليه ان كان من المحذ اذ يري وبذلك اعطاه العذابا من شهادته اربع شهادات
بالله انما لمن الكا كبر والحامسه ان عصى الله عليها ان كان من الصابرين ولو لا فضل الله عليه ورحمته
وان الله نواب حليم **الاعراض** قراهمة والكناي وحقق عن علامه اربع شهادات من رفع العبر على الانا والعبر شهادته
احدهم اسدا واربع حبره وقوا البا قون شهادته اربع شهادات من رفع العبر على الانا والعبر شهادته
الشهاده الحاميه والبا قون الرفع على الانا وحبره في ان قوا الله ان لعنه الله محقق في رفع لعنه وان عصى الله في
عصته يكسر القاض على الفعل مثل سمع والبا قون شهادته اربع شهادات من رفع العبر على الانا والعبر شهادته
ما بعدها ومن رفع فلان الحسمه ما بعدها يكون رفعه وقرا يعقوب والمفصل عن عامر ان وان محقق وعصته الرفع
الذر الرفع ذرات الشخ ذر اذ فعه فلان ذر اذ اي قوي على فح اعطاه عن نفسه وامل العذاب في كلام العرب العذب
نقال عذته صرته وعذته الشوط طر فله لانه مصر في عذته السحر عصبه والمعدن المحوس **الاعراض** فساله احدهم
شهادته من وجهين احدهما فعلية شهادته احدهم كانه قيل فعلية شهادته او عذبه شهادته احدهم عليه الماني ان يكونا شهادته
القاض في كسر اللام في قوله انه لا حظ للام التي بعدها في قوله لمن العذاب يستلانه متفعول والفاعل ان شهد كانه قال
عنها الشهاده العذاب وخوار لا محذو وبذلك لولا فضل الله عليهم لفظا لهم بالعقود ولن ينجح **البرهان** في ذلك
في قصه عيسى وامراه عومر وسريه بن السجاء بن عمار وقيل بزلت في قصه هلال بلقيه وامراه عن عمار بن عمار
قصه عاصم فقبل لها نكاح الذي يرمون المحضات قراها رسول الله صلى الله عليه على المدين يوم الجمعة قال بن عاصم من عدا
الله فداك ان اي جبل مسمع امراته وحلفا حبر عمار اي حلفا من شهادته المشهور فاستأوا ولا يقبل شهادته انما وكيف لنا الشهادته

ت

فما لا يشترط ان يكون هناك جماعة وقال شريطة فاما الفصل الرابع في صفة اللعان فهو ان يشهد اربع شهادا
ان الله لمن الصادق فيما زعمنا من الزنا والحاميه ان لعنه الله عليه ان كان من الكاذبين فيما زعمناه من الزنا ومشهد هي اربع
ان الله لمن الكاذب فيما زعمنا من الزنا والحاميه ان لعنه الله عليه ان كان من الصادقين فيما زعمناه من الزنا ومشهد
ان فامير وقال ائوح حور قائما وقاعداء وعطلة واجد منهما عبد لعنه عليهما ووردت في السنة وقال الصالحون في زناه
من حج وهو قول زفراته تحتاج الى لفظ الواحده فيا في الحاء وهو لا يكوز وي الحسن الحج انه حوز لفظ الهاء
الفصل الخامس اذا تم اللعان لا يقع العرقه الا سترت القاضيه وقال في دفع لمعاينها وقال شريطة ان
هو ذهب شحنا ابو علي الى قولك من ثم العرقه سبطيه ثابته عند ابي ج وابي يوسف قال محمد زفره قد عرفت طلاق
فيمن الشبه لا يقع العرقه وانما سفي النسب فسقط الحد فاذا كذب نفسه يضرب الحد او صدق المرأة فحدت كانه
فيها وقال ابو يوسف في شفره اللعان لابد فاذا فرق القاضي بعد وجود الكوا اللعان في وقت العرقه ومنهم من
يقع فاما الفصل السادس ما سقط اللعان قال شريطة ولا يرضى علي في زناه وقال الهالك عليه السلام لا يرضى
الحد في العده وهو قول عمر بن الخطاب فان طلقها وتحيلا لا عروا اذا سقط لمعنه من جهة الزوج وحب عليه الحد كما لو
لا يرضيه وان سقط لمعنه من جهة المراه لم يحج علي الزجر حد ولا لعان فاما الفصل السابع ما يحج اللعان
انما الزنا وفي سبطيه لها واذا اولد للزجر فسكت جرحي لد علي فراشه فليس له فيه بعد ذلك وهو القاض
عليه السلام الهالك عليه السلام وقال ابو ج ابي يوسف ومحمد في ابي يوسف في هذه النكاح ولا يفتاح الشافعي في اول حديثها
انما امر والاخران لم ذلك قال لم يشغل شئ ذلك علي الا عراض ولو يرضى ليدخره صدقة ولا حد ولا لعان ولا يحد
فيها وهو انهما لان السحق لا سفي الا باللعان فاما اذا نفي الحمل فان وضعت لقل مرسته اشهر لا عنها وان
انعت لاكثر لا عنها وهو قول ابو يوسف ومحمد والهالك عليه السلام وقال ابو ج لا لعان فيه وقال شريطة
انما قال في العامي سبطيه فاما الفصل الثامن اذا لا عنها فان كان مبعولا بها فلها المهر كاملا وعليها العده وان
لا طلقها بعت المهر وهو قول جمهور الفقهاء وعن الحسن اذا صدقته وحدثت وهي بكر لم يدخل بها فلك مهر وان كانت
ان الذر حادوا بالاف عصبه منكم لا تحسونه شرا لكم
وهو لا كل امرئ منهم ما اكثرت من الامر والذي يولي كبره منهم الهالك عليه السلام عذاب عظيم
انما اذا تم حتمه طر لمؤمنين والمؤمنات بفسه هم جزا وقالوا هذا افك من يولي حادوا عليه
ان بعد شهادا فاذا المريا نوا المشهدا فاولئك عبد الله هم الكاذبون ولهم لا فضل الله عليكم
في الدنيا والاخره مسلمنا افضتم فيه عذاب عظيم انما لقونهم ما تستنكم ويقولون انما اهدم

احبهم اتبع شهادته بالله ان القادر قس فيما زماها به من الزنا والحامسة ان لعنه الله عليه ان كان من الكاذبين فها
به من الزنا ويذكرها العذاب اي يدفع قبل حيا الزنا وقبل الحيس لانه لا سر الله حتى ياتي بانه شهد ان شهد الزنا
بالله انه لم الصادق يعني الزوج تكذب فيما يقول علي والحامسة ان غضب الله عليها عاقبه عليها ان كان الزوج من الصادقين
وما هذا من الزنا ولولا فضل الله عليكم ورحمته بالا مهال لعاجلكم العقوبة والافسحة واهلككم وميل لولا فضل الله بالحق
الزنا والفواحش واقامه الحدود لهلك الناس ولعنوا المستل وانقطع الاساس عن اي مسلم وقيل لولا فضل الله من الشهادة
والاحل القنوط من رحمته العاطفة بالاصوات واهلككم وهذا هو الوجه ولذلك اصل بقوله ثواب ان الله لو انكم لم
كثير قبول التوب بكم فها فعلوا امر ونهي **الاحكام** تدل اليه ان القاذف ينفق الدعوى والذاني يستحق العصب
مخاطب الى العقوبة وبذلك ان موجبه قد في الزوجان اللعان انما ثبتت اذ لم يكن هناك شبه وان كانت شبه فلا لعان وذلك
عليه ان من ليست له زوجة لا يشهد بها اللعان كالمعتد بطلان وقاين وبذلك ان لا مر لا تتم الا مجموع هذه الاعباد بطلان
بقول ابي بكر وعنه اي حمله وبذلك ان القذف ليس بكفر ولا الزنا على ما رعمته الخواص اذ لو كان كذلك لكان الزنا
منهم انما مر بده محرم عليه قبل اللعان فلما امروا على خلافه مما قلنا وبذلك على ان القذف والزنا فعل العبد لانه مملوك
العقوبات والاحكام من الامرو والنهي

مسألة اللعان تشمل على ثمانية فصول

اولها ما اللعان وانيها من محرمي شهادة اللعان في ما انتهى اليه موضع لا يجوز وانيها منه اللعان وخامسها انما اللعان
وتسببها فاشق اللعان وسابعها ما تحت اللعان واما سابعها جهر المهر في اللعان في فصلها في كتب القذف وشهد الي
جملها اما الاوفا لللعان شهادة مؤكده بالسير عبد ابي يوسف قال محمد والشافعي من من زوجه اذا اقرت
القاضي ثم عزلا ومات قبل الفرق قال القاضي الماي سفيان اللعان وقال محمد لا يستقبل واحتلها فقال الزوج وحس
قد في الزوج اللعان فاذا امتنع منه جئنا حتى لمعنا وكذب عليه وقال ش موجب القذف الحجة سقطه الزوج عن شبهة اللعان
فلاذا امتنع بضره حيا القذف وقال مشايخنا موجب القذف كان الحبر شيخ في الزوجات ونفي في المحبتات واما الماي فعلا
حب اللعان الا اذا كان الزوج من اهل الشهادة على المسلمين وكانت الزوجه من يحد فادونها ولم يرض محمد بن يوسف
كل زوج مع طلاقه مع لغائه فلا يشهد بالابن حزين وحسن بالغير على قلوب غير محمد بن يوسف وكان النخاع
ولا لعان في النكاح الفاسد وقال ش م لا يجر اذا كان القذف الولد فان وطبها تشبهه ثم قد فيها فلا يحد ولا لعان
الصحاب لا لعان بين الاحرار وامراته وقال ش م بينهما اللعان فلما ما الفصل الثالث فلان كان من غير القاذف
موضع لا عرجار وقال ش م لا عرج في الاوقات السريعة كيوم الجمعة والامانة المظلمة منه بين المظلم والمجر والمبدية
المبتر وفي ثمانية المبادي الحامع وان كان يهوديا ففي كتمانهم وان كان نصرانيا ففي معيهم وان كان مجوسا ففي

والأمر خطاب لعائشه وقد ركب لها إلى محسبوا الأوك شتر الكمل هو خير لكم قبل لا تفع اطهر برأفها وامي عليها
إلى الكتاب فالزم احبابك لا فكما اجتمعوا من العذاب وويل خطاب لعائشه وصنوا واختلجوا الحثي يمينها وامي سي ويل علم لا فك
لأن شتر الكمل هو خير لظهور البراءة وقيل ذلك العزات شافها لا محسبوا من سرائرها هو خير لا منه متلا في المحاربت
وقيل لا محسبوه شتر الكمل هو خير متى قبل اذا كان لا فك معصيه والعمر عليه فعل المقدوف فكيف يسمي العوض عليه فلنا
علم لا فك فلذلك كما يسمي عليه العوض فمن اذ يغيره وعنه فالصبر يسمي الواب فهذا كان خير لها وعظم هذا العلم على الصلي
عليه وعلى اله وعائشه وامي بكر وجميع المسلمين فلذلك لمع مبلعا عظيما وقيل يجوز ان يضطره الله تعالى إلى بعض العلم فيكون العوض
الله تعالى على والاولى وقيل هو خير اي ظهور برأفها ومكره لا فكلير وقيل اطهار الا فك كان خير لها على ظهور
من ضدهم وضدوا الناس الذين بالشهم اكل من مملهي من الافكين ما اكثرت من الاثم اي جراما احمر من لاني المعصيه
اي كبره اي معظمه الا فك قدرا المحوض فيه وهو عند الله على سلول المناق فبقا الله ما تحت منه ولا بما منها وكان
الفرح مخون بعدة وقيل هو خيتر رايته فيل هم اذ رعه عبد الله بن اسلول وحسن في منطج وحمده خاصوا من قبل
الفرح عذاب الير وهو عذاب النار ان لم تزل اذ سمعتموه اي هلا ومعه الله وجميع عبد بياعه طر المؤمنين المؤمنين
منهم خير اقل خواتم ومعهم الذين هم كائسهم قال مجاهد هو كقولهم استلوا على اعينكم وقيل اهل دينهم عن الجسر نظيره ولا
الاستسمر ويقدر الاية هلا طنتهم كما ظن المؤمنون باخوانهم وقيل انفسهم واهاليهم وادوا جدهم واقفا بهم لان ليس للوالدين
من الاخير او قيل اراد المؤمنين بالابواب المضاري وامرأة ام ابوت قالت ام ابوت في امرت اما سمع ما يقال في عائشه قال
الكلمة صديك فاعله ذلك ام ابوت قالت لا قال فجاءته خير منكم يعني حتى يقول الله صلى الله عليه وآله وقالوا هذا فك من اي كبر
من الاولاد جاءوا عليه بار رعه شهد اي هلا جاءوا عليه بار رعه شهدوا فاذ لم نوا ما الشهادا فاولئك عند الله
الذين يعني اذ لم نوا ما الشهادا فاعلموا انهم كذبوا ومن قبل الشهود لا يس عدم المعنى فكيف يقطع كذبه فلنا قبل معناه
قال الله تعالى لا تتحكم عليهم الحكم العادير وهو اقامه الحق عليه ان لا يقبل شهادتهم اذ وقيل القدر لا يحل كاذبا كان او صاد
الرضى بنو جند لا في اقدم على امر مستحق العقوبة وقيل هذا في شأن عائشه وقيل اخبرنا بها يزيد الشياحه فسك
الضار من بذا كافر عند الله اذ ردا من الله تعالى ولست كذاك غيرها وهذا هو الصحيح وهو قول شحنا اي على رحه الله
افضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والاخره يعني لو لا فضله عليكم ما لم بعد شحنا فككم العقوبة لتوبوا في الدنيا وما
الامر المستحضر اي اصحابكم فيما افستم فيما افستم فيما افستم عذاب عظيم اذ لا تقوى بالتستلم قبل يرويه بعضكم عن بعض
الامر وقيل فضله من غير دليل ولذلك اضاف الله روعه قرأه عائشه شتم من افكم وقيل يسرعون فيه من غير دليل ونفس
الامر وانما هم من الشك لم يعلم اصابا القول في الغم وقيل ذلك المرامم تتكلمون بما تريدون من غير حقيقه وعلم وقيل ان كذا

لعن

مَا لَيْسَ لَهُ عِلْمٌ وَحَسْبُوهَا وَهُوَ عِزُّ اللَّهِ عَظِيمٌ

وقوله العاقبة دحضها قال أبو عمرو بن العلاء في حطه لأن الكبرية صفة الخاف هو الولد والسنة منه الحديث الولد
وقال الأسي فيهما الحان محوهم وصفه قراه العلامة لمقوله للشديد وفي الكلام من الملقى عن عائشة لمقوله تكبر الله
العاقبة في نفسه وقوله ما بين قراير السميع لمقوله من اللفظ نظيرة فالقوا البهم لقول قاتما قراه العلامة في قوله
يعظم عن بعضه يقال تليق الحديث من فلان أحذره منه وقال المورخ لم يبق قبل يقال لم يبق الكلام أي أحذره وملكته فاما قراه
عائشة لمقوله أصله من الواو وهو الاستمرار في الحرب وفي حديث علي كذبك ولست ألقاك القاف والواو بالهمزة
وهو الكذب فلو أنزل لم يبق إذا كذب وأصل الواو لا يسرع عن الخليل يقال أحذرك لئلا يكون أي يسرع فكان الحاذب شريك في
وكأنه يسرع على التواضع فاما قراه أي من المدي وقراه ابن السميع من لا لقي له يلقى القاء **اللعن** الموقد الكذب
قلت في قوله عن وجهه وأصله الانقلاب في منه الموقدات وأما يافك إذا كذب لأنه قلب العين عن حقه إلى الكذب
فهو كمثل كاذب والكبر والعظم معاً وبيل كبر مصدر في معنى الكبر وكبر الشئ معطيه وقال الليث الكثير الاسم الكبر
كالخطي من الخطية والكبر حلاً والصغير والحداد الكبير وكذلك الحداد وأكبر الشئ استعظمته **الأم** حواري
في قوله ليس لكم لا حو حرم لأنه في وعلا منه الحرم زحاً بالنون لم يقل بحسبونه وحواري لولا أصل الله عليه ورحمة
محدو كانه يلفعل كذا إن كان كذا **البر** أجمعت العلماء من أهل النقل والتفسير أن هذه الآيات رأت
شان عائشة ومن ماها ما لا في حديث طويل حمله اتفاقاً مع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله في عهده في
المصطلق كانت في هودج بر طمحي الزحل فحملها فصاعت لها في ليله عقبت وكانت تباعدت لفصل الحاحه فخرجت **طاله**
وحملته هودجها على بعيرها متوقفاً بها فيه وعادته وقدر حلوا وذهوا وكان صفوان بن المعطل السلمي من رواة الحديث
وقيل كان محتاجاً إلى التمسير وقبل كان حصوراً لأبيه النساء وقيل بعد ذلك شهيداً فترى ما وهي قادمة وعليها ملافاً فحملها
والملاح بعير ركبته وساقه حتى أتى الحشر بعد ما توفي أيام الطهيرة فتكلم المنافقون وقال عبد الله بن أبي الله
فما تحت منه ولا جاسنها والذبح خاصاً فبدر عبد الله بن أبي ومسطح من رواة رجاله أبو بكر وحنان بن ثابت وحماد بن
فاجرت بذلك فعاد إلى بكره ومرضت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وعلى آله عاماً بعدما انقطع عنها اليأس
فمزلت هذه الآية عليه في رأيي براه لها عن الزهري في جماعه فالتوا ولما سري عنه بعد ما أحده عسار الوحي قال
نشهدوا عائشة وأمر الذم من موها فخذوا الجداً ما بين كامين والقصة مشهورة وقد قالوا في ذلك أسفاً كبيره
ولما برأ حكام القدر وعظم أمرها وأوجب الحديثي الاحبات في اللعاز في الزوجات بين عظم أمر الزمك
وعائشة فقال سبحانه إن الذم حراً والافك كاذباً على عائشة عصبه منكم أي جماعه منكم أيها المسلمون لا يجوز

والله اعلم بالله وعلمه ورعا به لحقه ولا يصدموا ذلك فاطمنا به شبه سخك اي ويقولوا سخك ميل معناه يزهك
ان يصيح هذه المعصية وقيل انت مزمع ان لا تأخذ من قدف موعنا اطمنا به وقيل انت مزمع ان تكون في شئتك مثله
الفاخته هذا بيتان عظيم اي كذب عظيم اي يحذر الناس من عظمه يعطى الله ان يعود والمثله اي تفهك وتوخركم ان يعود
والفاخته يعطى لكم لا يعود والمثله اي الي مثل الا فك فيدخل فيه من علمه ومن سمعه فقتله ومن رضي به ومن شك فيه وان
الذي يعطى اعظم من بعض ان كسره مؤمنين من شرط الايمان ترك هذه الهمة والقذف من لكم الامان الشرايح والاحكام
والادله والله عليه ما مر على شيه جكم ميان من انما ان الذي يحترق شيع اي يطهر ويغسلوا الفاخته الزمان والقناع
الذي امنوا لم عذاب المزموع في الدنيا المجدد اللعن والاعز عذاب النار وقيل هو كما مر في قدف طشه وهم عبد الله من
الله وقيل جمع القذفه المؤمنين على الله يعطى كذبهم واسمه لا تعلمون ذلك وقيل يعلم من سحق العقاب والقدر
ولولا فضل الله عليهم ورحمته لخل لكم العذاب لحنه رؤوف رحيم **الاحكام** نذل الاله على المنع من القذف وتدل
على القذف ولا خلقه لوجوه احدها انه لو خلقه وازاده لا شئ ان يعطى لا مقدف ولا شئ ان ينهي وامسا الخلقه
ازاده لاجه فكان شئ ان تنعبد على محبه شئ هو محبه ومنها ان الشاعه لو خلقها لما صح ان يوجب عليها العذاب فسطا
في قولهم في المخلوق والازاده ومنها قوله يعظم الله ان يعود وامعط لكم يعود ثم يخلق العود ومنعه عن تركه
والله ان القذف في الايمان لذلك قال انكم مؤمنين فسطا قول المرحيه وبذلك على ان القذف ليس بكفر لانه لم يجر
عليه احكام المزمع فسطا قول الخواص في الايمان والاحكام وبذلك على ان اشاعه الفاخته في المؤمنين زام مكانه يجوز في القا
ولا ذلك لم يترك للمؤمنين فابده ولا تة تعاجلهم بقول الشهاده على الفاخته وواجب فيها الحد بحصره اجماعه وفيه
قائه فلهذا قلنا ان الناس لا عيبه له وانه يجوز ان يذكروا شوا فاعاله كي ينفه الناس على ما ورد به الخبر وبذلك ان افعل
فقط فحدثنا لان الحجه من افعال القلب قد الحق الوعده ولهذا قال شحنا ابو علي العزم على الفسق فسق وهو مثل العزم
وقال انوها ثم هو دونه وقيل بلغ حد الفسق واما العزم على الكفر فلا خلاف انكفر وكذلك ازاذه الكفر والزمي
من توجه الكفر وكل ذلك من افعال العباد **الحكم** يا ايها الذين امنوا لا تبغوا خطوات الشيطان
من تبغ خطوات الشيطان فانه ما من العتيا والمكر ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما
كان منكم من احد ولكم الله نبيكم شوا والله سميع عليم ولا ياتل اولوا الفضل منكم والسعد
منكم اولوا القربى والمساكين والمهاجرين في سبل الله ولعنفوا ولصنفوا الا يحسن ان يعود
الله لكم والله عتو رحيم ان الذين يرمون المحصنات العافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا
والآخرة ولعنف عذاب عظيم ايهم يشهد عليهم الشتم وابدنهم وازحلهم كما كانوا يعملون يومئذ

شقس

هـ

دس

للاضادة وحقنونة هيئتها خفيها وهو عبد الله عظيم لانه قد حصنه وهي روجه رسول الله صلى الله عليه وسلم اي حرمته والى الله
من ذلك ما لا يعظم عند الله لان الذنبا يعظم لوجوه القمع وقيل لان فيه كذب القرآن والحق الشير رسول الله صلى الله عليه وسلم
يسره وقيل من صغرتا عظم الله فله عذاب عظيم **الحكم** تذل الى الامية على صبر استحق الثواب والجور فلذلك كراجه الله
وبذل على عظم حال عايشه عبد الله وفضلها وعظم حال الوقيعه فيها قال ابو علي رحمه الله من صدق قد وعاشه فادرك
وبذل على ان ما جرى كراجه ليعايشه اذ نزل في ذاتها العزان على الى يوم القيمة وبذل على ان الظلم حير المظلوم وشغل الظالم
وبذل على ان القذف كفر فلذلك قال طين المؤمنين والمؤمنات فسطر قول الخوارج وبذل على انه اذا غلب الشيعه
العقاب وهو الحبد وفيه رجز عن القذف صادقا وكذا ذل وبذل على قبح القول بما لا يعلم ذلك قال مالك بن النضر في قوله
وحتبونه هيئتها لا سعي ان صغرت الذنب وبذل على قوله عبد الله عظيم ان القذف لا كفارة الا سلامه سطر قول
المرجيه وبذل على عظم ذنب من رما مؤمنا بكفر لان الذي الكفر اعظم من الرمي بالزنا وقد احل الله العنايه فيهم عايشه
فقال بعضهم كان كفر العنايه من الاستغناء لا يتول الله صلى الله عليه وامنكر شحنا ابو علي ذلك وقال ابو داود في الحشر
على اولئك الزوجه وبذل على ان القذف فعل العبد ليس بخلق الله تعالى لا تتحاله ان خلق الا في فيهم ثم مذموم وعظم امره ولو
لمخلق ليايزه في العالم احده سطر قول المجبره في المخلوق **قوله** ولو لا اذ سمعتموه قلتم ما يكون الله
ان حكم هذا شحنا كذا يصار عظيم يعظم الله ان يعود والمثل ما اذا ان كتمه مؤمنين وسر
لكم الايات والله اعلم حكيم ان الذين يحشون رشيع الفاحشه في الذر اسوالهم عذاب اليم في الدنيا
والآخرة والله يعلم وانتم لا تعلمون ولو لا فضل الله عليكم ورحمته وان اتيتوا في حشر الله
السمع اذ رات السموع ثم قد يكون بحاشيه كالمواحد منه وغير حاشيه كالقديم سبحانه والعرق بين السميع والسماع السميع
هو المحض بصره اذا وجد المستمع بركة والسماع الذر لل صوت وهذا قلنا انه تعالى سمع لم يزل ولا يقال سماع الاعداد
وجود المسموعات سمع سميع سمعا وسماعا والمقتضى لكونه سميعا كونه حيا لا افع به والسماع كونه تابع حاله
على قويه حنا واليهذان الحزب الذي فيه مكاره حشرهته بهته بها وبها لا احرا الحزب عليه والوعظ والقوي
نظا رؤو شمع يمشوا وعمر ومظهر شاع الحديث اذا سار في العامه وظهر وشيع الراعي الله صا ح في قوله في هذا
شهم سماع اذ كان له ذلك في الجميع ولم يكن معزدا **اعرا** حوايل لا محذوف بقدره لولا فصله العمل لغير العدل
الذي يستحقونه لمحكم الفاحشه وما قبله بذلك عليه وقيل لا يتصف المظلوم مظالمه في الحال
عامشه رضي الله عنها فقال سمعوا قلتم ما يكون ان حكم هذا ذاع به هلا اذ سمعتموه فاق الله في قوله
كعتم وقلم ليس لك ان حكم هذا الا لا من كونه كذا وقيل كان سعي لكم اذا سمعتم ذلك ان لا توافيه حرفه او لا

[illegible]

تَوَمَّنُوا فَهَهُمْ رَبُّهُمْ الْحَقُّ وَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ

اي ظهر لقوله ذاك اذ ربي وقراه العامة بحقيقه الكافي طهر من هذا الذنب قراه العامة ولا يبال بالاله ولا يكثر الايام
حيث من الاله وهو القسم قال الحشر وان شددت حمله من قول العزيمك الموت مجدي في كذا اي ما تركته ووزن بالفضل
والطعمه وقرا ابو جابر العطار في ابرم مخلوق السدي في ابو جابر من من القضاة المبري في زيد بن اسلم ولا يبال بالمال
الاله واللام مشدده مفتوحه وهو مفعول من الاله وقيل كسب في المصنف الاول قراه العزيمك ولعنوا ولعنوا المبالى في القوس
علي المعانيه كقولهم لصوت يد وقرا يعقوب الثاني الحزيم علي الخطاب كقوله اولوا الفضل منكم وروى في بيان النظم
الله عليه وعليه كذا قراه افاضه والاساي تومر مشهور باليه المقدم الفعل علي الاسم والباقون لما كان الاسم والاسم
قراه العامة فيهم الحق المصنوع بعين اليمين وقرا جابر عبد المذبح علي بيت الله وصدقته وقرا اي توفهم الله الحق فيهم الله

قَالَ الشَّاعِرُ

الاله العزيمك الجمع الاما قلل الاما حاطط السمه وان شئت منه الاله مروي ومنه الاما ومن قراه
سل فهو من الحزيم في الحديث من تال علي الله يكرمه ومنه حيث عاشه ويل للتاليين يعني الذين يحسبون علي الله فيكونون في قلوبهم
والله لا يدخل فلان الجنة ولا النار فلما قوله ولا ما نل فعبه لانه اقوال من الاله الي هي المير علي علي جماعه من اهل اللغة
والعسير وميل من لوت اي قصرت يعني لا تقصر عن عبيد فقال لا يالوك بها ومنه لا يالوككم جبالا قال الزهري في المصنف
ومعنى مقصير او يكون مستطاعه وقيل انه محتمل الوجهين من الحشر فاما ابو مسلم فقال اصل ما تال الي وذهب اليه علامه الجوزي
لانه نهي وناهيه مع عمل من الاله لا يال بها ولم تال في مري جهدا مع ما تركت الحمد ولا قصرت يعني لما لا يال بها واحد
وهو لا يدع قال ابو مسلم وقدا ولا بعضهم لا يال من السخيفه قال وكذا خلفا بوبن الا ينق علي منطع قال وهذا ما يروى في كتاب
احد ما انه علق القسم المنهي عنه في الاله باسنادي العربي انما ترك ايتاهم فاقام هذا التاول السعي كان الاحباب وحمل المير في قوله
ايه واحريته قل ما نوحى في الكلام فاعلمت وكان اعملت واما نوحى فاعلمت كان فعلت او فعلت كسونه العير ومعناها وقاله
من الاله فاعلمت يقول كسبت كسبت وصوت فاصطنعت وصرت واضطرت وعبدت في اعدته وتوت استوت في صوت
وكي فعلت مقدره لا تعرف من لفظها فعلت فلما قال من ادرت اكرمت قال علي بن عيسى ما لي بسعل من الاله كما ان يصح
سعل من القصبه قصبت وقصبت الابع فما اراداعي والخطوات جميع خطوه وهي فعله من خطه الرجل بخطوا فاذا
اكدت لرفع ذل خطوه مفتوحه الاولى في الجمع خطوات مفتوحه الحادوي ايضا مضمومه الاولى كعرفه وعرفه في
الاله والمراد به السيرة والطريقه **الاعراب** ان توفوا بيل وسر محذوف عنهم اراي توفوا على الزحاج وجماعه بقدره ولا يبال
اولوا السعدان توفوا لاحد فقه ومعناه الابع الا يبدع اي فيسلم ومضى قوله ما ركي منكم من احد ضله فوكده بقدره وما
وكي منكم احد في السنه ولسان مثل احمر وحماد ومحور ليسان في اليس مثل عنا وداغ وعقاب واعقب **المراد** الاله يال في

موت في مسلح فهو عام في جميع المؤمنين المتأذين بها جرح نسل الله وقد احتج في مسلح الصفات الثلاث كان شكاً فيها جرحاً
فرد لا يكره ولا يغفوا ولا يغفوا مع خوصهم في امر غاشيه اذ انما هو الا محبور ان يغفر الله لهم والله عفو رحيم يعني عفو
للمذنبين بالتوبه رحيم بهم بذخا لهم الخ قد قال انوبك ولا احب ان يغفر الله لي في رجع منقوع علي مسلح ثم عاد الي القدر فقال تعالى
ان الذين آمنوا بالمحسنات العافلات العافلات عن الغواجر المؤمنين بالله ورسوله واليوم الآخر لا يغفوا الي اعدوا
من رحمته الله في ابدية والآخره قيل اشبهوا اللعنه فمما قيل عذبو في الدنيا الجلد وفي الآخره عذاب النار ولم يرد
عظيم قيل هذا في قدر عايشه واذ واج النسل الله عليه وعلى اله وسلم عام في جميع المؤمنين عن ابن عباس ان ابراهيم عليه
يوم مشهد عليهم المنتهزم وادبهم وارجلهم ما كانوا يعملون قبل مضي امه الحواجر منه ممكها المنطق وكون في الطافه
وبيل خلق بها المنطق فيكون المتكلم هو الله تعالى دون الحواجر واصيف اليها توسعاً لا بها حمل العكس وهو الراجح وقيل
بجمل في علامه يظهر بغيره مقام النطق بالشهاده ومع قيل المسححه علي الافواه فكيف سئل قلنا يجوز ان يكون ذلك في حال
وهذا في حال العينه احوال يومئذ يوفيه الله دينهم الحق اي يتم لهم جزا اعمالهم والدين الجزا يقال كماله من يدان وقيل احوال
دينهم واعتقاد انهم الحق قبل مصغه الله تعالى وقيل صفه الحق بقدر ذكره وعلو ان الله هو الحق جامع وامر الدين
الذي بين الاحكام وقيل يعلم المشتركون ان امر الله هو الحق وان ادب الله بطله **الاحكام** نزل اول الامم علي وكون الحق
من اتباع الشيطان لا يذم من العيشه وبرد علي ان ذلك فعل العبد لله اذ اذم الامم العيشه الخالق العيشه اولي واذ كان
هو الخالق لا اتباع الشيطان فكيف يعاينه واذ كان هو الخالق لا يذم من العيشه في الشيطان فكيف ذمته وكل ذلك في
نظائر قولهم في الخلق وبذلك علي ان الشيطان يعرف المحسنه والنكره ويميزهما من الحق وذلك لا يتم الا بعد معرفه الله تعالى
ومعرفه النبوات والشرائع قبل علي ان الشيطان معاد وبذلك قوله ولولا فصل الله علي قولنا في اللطف والله تعالى
لصلح العباد وبذلك علي ان العبد لا يصلح الا بلطفه وقد قال بعضهم بذلك علي حوال اللطف قال القاضى لا يرد ان يكون
منفصلاً وبذلك علي انه يحب الشكر لا انه نعمه منه وبذلك علي انه ربه للعباد خلافاً لرب الشيطان خلافاً في قول الجبره
انه اذا بر من دعوى المكفر وازاد الشيطان الكفر وبذلك قوله ولا يملك الا ان الشيطان لم يخطه ان يفعل احساناً ان يحب
المعتبر بعنوم اللطف لا محض السب في قوله ان الذين آمنوا ان العزوف من الحيات وانما لا يغفر الا بالتوبه والاعتزاز
بعنوم اللطف ولا يغفر الا بها وودعت شات غاشيه وبذلك علي ان يكون غاشيه من المؤمنين خلافاً في قوله الرافضه و
قوله يومئذ يوفى الله علي ائمان العباد وعليه انه يوفى الجزا وبذلك قوله وعلو انهم يصفرون الي معرفه علي ما قوله
لا يعلم **الاحكام** الحسنات للجنس والجنس للحسنات والطيبات للطيبين والطيبين للطيبات والظلمات
مبذون مما يقولون له معصوه ورزق كريم بانها الدر اسوا لا يدخلوا يوماً غير يومكم حتى تساقطوا

[illegible]

من الزحاح هم قبل الكلمات الحساب التي بها منه المحش من الزحاح هم اولي بها والطوائف المشايخ المحش من الزحاح هم
اولي بها وقيل برعت للبراي الدرس المحش من الزحاح هم اولي بها والطوائف المشايخ المحش من الزحاح هم
وصفوا من يزور من يزور مما يقولون من الا فكل لهم معمره ورزق كريم مع اخيه يا فها الذين اسوا لا يدخلوا من اهل بيت
فيل يستاذنوا عن اعراسهم من مسجود وانهير وملهه وقيل يستاذنوا عن اعراسهم من مسجود وانهير وملهه
مجاهد الشدي وذكر الجيس ان ابا موسى روي عن النبي صلى الله عليه وعلى اله اقول قال الاستاذان ثلاث فان اذنوا الا اخرج
فدعاه عمر وقال لثابت بن ثناء والاعاقبة فاما من سمعه وهو السمع والتكبير ويحوه عن عمره وقبل هو ان لا يولد
وسلموا وروى انه استاذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وعلى اله فخرج فقال صلى الله عليه واله لا تراه فمضى اليه
فعلمه وقول له فلما السلام عليه ادخل فسمعها الزحاح فقال ادخل وقت الاستيناس لا سهدام وقعا حتى
جذبوا اليها عن ابراهيم بن ابي من قوله استاذن ابي سطره في البيت جد استاذنه في البجول فليحي يطلب الاس
متابعه الذين في الاسلام وسئل اقبله فقدم ولجهر ايجي حتى تسلموا واستنوا سوا وقيل فعناه مستاذنوا ان تسلموا وهو
السلام عليه ادخل هذا هو الوحة وقيل يستاذنوا فان اذن تسلموا اذ لكم خير لكم ربحه فعلى امرهم به لعلهم يذكرون
واوامره ونواهيهم فينعوبها فان لم يجدوا فيها في السموت من اذن لكم في الدحول فلا يدخلوها حتى يوحدها من اذن
واذا قيل لكم ارجعوا الا ترجعوا رجوعا ولا تقفوا على ارجعهم ولا يجمعوا عليهم هو اذ كي لكم ذلكم الرجوع ارجعوا
الوقوف اي طهر وقول فعلى امرهم اني واصح والله بما يعملون علما عليهم ما علموا منكم بها السلام عليكم
اي جرح وصق ارجعوا ايوا غير مشكونه يعني بعين استينان فما فتاع لكم قيل هي الحاديات عن ملاده والراج الزول
فها وقيل الحزبات للعابط والنزل عن عطا وقيل موت النجار وحواسهم التي فيها امتيعه الناس عن اذن وقيل جمع
السيوت التي لا شمس فيها وقبل هي موت مكة بن محمد بن الحنفية وقيل الحزبه التي لا روي اليها المسافر مسافرا
الضجاء فيها فتاع لكم فلان ان اصر وامواك امنعه الحار عن ابريد وقيل منها عظم النزل فيها عن ابي علي الله
يعلم ما يدون وما يكتنوز قبل الاسلام والاذن وقيل من هو مكرم واصاركم فها زكرم بها وقيل هو علم
هذا الاصل على ان كل من قال كلمة حية فهو حية بذكر علي اه عايشه املا وبع هذه الايات لا سعي لحدان في
قلبه شك في امرها وبذلك قوله رزق كريم فها يدخل اخيه فمقال فيها شيا فغير ذب العزان والجماع ومن الشهير
النبي صلى الله عليه وعلى اله انه قال دعوا عايشه فها صوامه فوامد روي في الدنيا وروحي في الاخرة وبذلك علي
وحول الاستينان عبد البجول الذي لا يجمع على ما لا يجوز من عوده او خوفها وبذلك علي اياحه دخولها في فتاع
وهو غير مستكون لا من ذلك وبذلك علي انه اذ لم يورد عن الرجوع فقد استوي في هذه الايات علي احضارها

فما في الجاهلية محفل في رحلتهم الممالي فاذ امرت بالمحاسن خركته فزلت اليه ونووا الى الله حصفاً مع ارجعوا الى طاعه
في مقامه والى اياه الى علمكم وقيل نووا من القصير فيما امركم واما حكم اعلمكم بعلو لنفوسهم فموزوا بالحقه
لنووا من غير الفلاح وفيه قيل المومن يستحق الفوز فقامت التوبه قلنا لانه لا يحلوا من الصغار فموزوا كغيره وقيل
للمومنين المصدقين وقيل المراد الاقطاع الى الله والتوبه طاعه فصيحاً يتوب طاعاً بعد حال انقلبه عما اليه تعالى
في الكلام في هذه الايه تشمل على فضولها انه خطاب للمؤمنين ولهم واما سائر اقسامها فموضع لاختلاف النظر اليها
في الزوات والسمان منهم من يجوز النظر اليه ومنهم من لا يجوز فحيث المحاذم لعلهم العزوه ونحوها الاحتمال وراعيه لالا
اما الفصل الاول فقد اختلفوا في قوله خطابه لكل مكلف واما خبر المومنين اذ كثر لا يتم بقاؤه ومعناه ولا يفهم الذين
لها منهم مطلقاً وقيل هو خطاب للمؤمنين خاصه والكفار لا يخطبون بالشرع والاول الصريح وهو قول مشايخنا واما
الاسرار العزوات في العزوه في الزكاه الى النسوة والركبه والسوره ليست بعزوه والركبه عورده ثم هو على صير
كالفرج ومخفف كالعزوه هو قولنا في حقه في المعطه المقداره قدر الذره وفي المحفه الزرع وقال الشافعي السوره
والمركبه ليست بحجره وقيل في العاده الى ما يقارب اليه وقبل السوره والركبه عورده والطاهر لا سجد الاخر قال
في الزجوع الى دليل اخر فاما النساء فمن الحزم جمع بدله عورده الا الوجه والكف والعدم عند ابي حنبله وقال
عليه السلام عورده وزوي عنه مثل قول الحج واما الاله فصد رها وشعرها وعصبها ليست بحجره ومن السوره الى الركبه
والله اعلم من المراد اما الفصل الثاني في النظر للمشهور لا يجوز لاحد من الزوج فاما عند الامم من غير مشهور فيجوز
نظر الى السعد والصدور والبدن والمعد والاحوز والنظر الى الطير والطير فاما الاكابر فيجوز لهم النظر الى الموحده والكف
في القدم اختلاف رواه عن ابي حنبله فاما النجوم فلا بأس بنظرها فاما الزوج فيجوز له النظر الى جميع بدنها واختلافوا في
زوج وكذلك للنسوة النظر الى وجهها وكذلك يجوز للزوجين من الزوجين النظر الى فرج صاحبه وقال شريك في النظر
والفرج وزوي يجوز فاما المحرم فالمدكور في ابيه وهو من لا يجوز له النكاح منها للقرابة ولا يجوز للعبدان نظر الى مولا
لما يجوز للاجناب وهو قول الصحيح وكثير القاري عليه السلام وقال شريك احد قوله يجوز الزناج الايه يدل على
نظر غير البصر وان النظر موحده وانه من الجبره وانه فعل العبد ويدل على ان الحق لا مال الا مع التوضيح فقول
وجه ويدل قوله لعلكم تفلحوا انه اذا اذن جميع فلا حرم وهو التوبه دل الله فعلهم فيسطل قول الحبره في الاراده
الحرف وايه وانتم الامام منكم والصلح من عبادكم واما بكم ان تكونوا فقرا عنهم
الله من فضل الله وامنع عليهم وليست جفت الذين لا يجوز لكل واحد منكم الله من فضله
لأن شريك العقد والوطي واختلافوا في حقه العقد مجازي والوطي فيل حقيقه في الوطي وسحق العقد لانه

لا به مستتر التماس ومنه الحمزة لغة تعطي العقل الحمزة كلها تستر من اذعيده ومنه الحديث حمزوا ايستكم اي عطفوا اختلاف
في قوله من اصابهم قبل موصله اي عضوا اصابهم وقيل هو ما في بدا المعاشه وقيل بمعنى التبعيض لان عضو البصر واحد والحواس
وفي بعض الاحوال عراب ينلم وقيل معناه لينقصوا من بصرهم ولا يظروا اليها فمر الله وهذا اقرب من قول الذي قيل المعنى ثم من تماثلوا
كما يمل من النظر والحلو وما لا يمل وقال شيخنا طيحيه قدس سره في محله من انما من ان يحاطب المؤمنين هذا الخطاب لوجهين احدهما انه من رفع اليد
عن مخاطبة المؤمنين الثاني انه لا يملها ولا يعملها الا المؤمنين وقيل في فعله اذا دعيهم ومن حيث هم وانما يركي المؤمنين دون غيرهم فبعضهم
اي مكثوا وحجوا اصابهم عن النظر الي الاخوان من الهوزات والحفظ من وجهين قايما لا يمل من الاخوان من المؤمنين ويحجب عن الغير وقيل
ما في القرآن من حفظ العزوح فهو عن الدنيا الا في هذا الموضع فانه اذا كان يحفظوا وجههم لا ينظر اليها احد ولذلك استعمل من غير ان يذكر ذلك
اي اظهر وانما للتميم واقرى الي القوي والشرعة ان الله علمهم بما صنعوا فيما امرتهم وبما نهواهم فبعضهم قيل من عوا اصابهم لا ينظرون الي الا
خوزا ينظرون اليه من الهوزات وقيل للمؤمنات بعض من اصابهم فلا ينظرون اليها لا يحوذوا اليه من الهوزات والحفظ من وجهين من غير ان يذكر
من النظر اليها مسترها حتى لا يراها احد ولا يدرك منها اي لا يظهر من موضع الزينة لعين محرم اي ما ترون من الدار وعرفاد
الجلعة من الحلية من الزينة فلا يدركها العيون محرم وقيل موضع الزينة الحلياء والسوار والدمع والقرط والقلاد والحل والناظرين
منها اختلاف العلماء في الاستسنا وهو ما ظهر منها قبل هي الثياب عن مسعود وازهيم واعرف قوله عز وجل وانتم كنتم عداكم
ما ظهر على حد الخلقه والسوار وقيل موضع الزينة من اختلافوا قيل الحلياء والحام والسوار والحجاب عن عاتق وقيل
والكفان عن الصحاك والاوراعي وعطا وقيل الوخه والسان من الحشو وانما حصر في هذه المواضع لانها المستعوزة ولصغر حجمها
على حنوبهم ما يستر على حيوتهم واذا كان يعطي شعورها ومصدرها لا يدرك منها الحقيقه التي لم يمسكها وهي ما عدا اللبس والوجه
وطهور القدمين الى حوليها والامه والابا حوليها وابا حوليها واخواتهم من اخواتهم اي اخواتهم من حوليها
الطرا الى موضع الزينه الطاهره او متاهل فلست بالمتعبر وقيل لا يمل الا ما يراه من الزينه ان محرم من يدى مشتركه الا ان يكون
لها وما اذا العبد والامال لا يلفظ شامها عن الحش وقيل انما لم يملوا كما لم يملوا من الزينه عن اي على والناظرين
الاربعه من الرجال من الذي سبب من طعامك ولا يباح له الى النساء عن عاتق وقيل في قوله وما يراه من الزينه
كانهم منظره والسر له في نسائه اذ من غير يدور وي عن عاتق من لا يمل العبد عن مجاهد الاله الذي لا يعزى من النساء
وقيل الذي لا يستر عن الحش وقيل المعنى عن سعد بن حيدر وقيل المحزون عن عكرمة او الطفل الذي لم يظفر واعلى عوزا النساء
كما عمن والطفل يكون احدا وحما وقيل هو الذي لا يقدر على الجماع فاما من قدره كالمراهق فحكمه التحال ولا يستر
ما يمل من اذ اميل ليعلم ما يحفر من متهم بالعد في الامر بالعتف يعني لا تحركوا اظفارهم اذ اميل ليعلم ما يحفر من متهم بالعد في الامر
وقيل ما يستر من الزينه المحبده فطرح فيها الرجال وقيل يكون بها للشهوة فادعوا الرجال الي نفسها وعن الحش

عن عبد الجواد قال الهادي عليه السلام وكل من سخطها وقال شر من وجها اولنا وما ذك على الرعي في النجاسه اختلفوا
في من سخطها من سخطوا له قال شر ان يفسد في النجاسه وقال بعضهم انه مناج ومنه قيل سخط
وهو من سخطنا نحن ان نعتد به لعقد عند الخوف للشر وقد بحث في اقدم على الحرام وكذلك لو طي قد يجب
في الامع وزودا المعبود روي في ذلك اخبار منها قولنا تاكروا طير واقاي المهيكم الامه وقال من اجب
ليس يسيب وهو النجاسه وقال من كان له ما يزوج فلم يزوج فليس مننا وقال سوادكم عوامكم وقال صلى الله عليه
والنجاسه واحكاموا في النجاسه ولو لم اجدكم ولو بشاه وقال السنن الزرق وقال يزوج النجاسه اولي من النجاسه
العباده وقيل انه سخط لمطايحه فلهذا ما رده وقال شر من سخط العباد له اولي في ذلك قوله ان عبادكم واما
في علاج المملوكين واختلفوا فقيل واجب من الحسرو روي عنه انه رخصه ولم يفرق من العبد الامه ومالك يحد
في العبد وقيل واجب الاما حاشه غير ان علي عليه السلام يوجب شرط طهارتها ولا خلاف ان المولى يزوج الامه
واختلفوا في العبد فقال ائرج ليس اجاره على النجاسه حاشا للشايعي في ذلك قوله حتى يعيدهم الله من فضله على
عبد النجاسه واما قال صلى الله عليه واله المسنون الزرق في النجاسه وقيل انه يرجع الى الايام لان العبد لا يملك
في ذلك وقيل قوله ولست تعفف انما حاشه الاستمتاع موقوفه على النكاح لولا ان البر ليلد على حوازلو
المن في ذلك النجاسه كالنجاسه في ذلك والاحكام الظاهر وقوف الاستمتاع على النجاسه فمن هذا الوجه يدرك على نكاح
لان من نكاح وفسق في بدل لذلك جعل عذره معلقا بالفقر ولا شبهه في ذلك فان سخطي وجب العقد بالتمتع
فيهم وجب من المثل وعرضه القاضي فان مات قبل العرض فلها مهر المثل عند الجواد وقال من نكحها المتعه واقل المهر
او ازام وهو قول الهادي عليه السلام وقال الشافعي يجوز العبد والحر فاما صفات العقد من الاحباب والقبول
في ذلك وعنده ذلك فالظاهر لا يذاع عليه صحيح الزوج الى غيره قال اصحابنا الشهور شرط وقال قالك ليس شرط قال
الاصحاب ليس شرط وقال قالك هو شرط قالوا **والذين يهون الحجاب مما لا يكت**
لهم ما يوجبهم ان علمتهم وهم حبر او افهم من وال الله الذي اكرمهم ولا يكرهوا اقتبائهم على النجاسه
لان كحشا الله حواضر الحيوه الدنيا ومن كثرهم فان الله من بعد اكرامهم عموهم
لا يزلنا اليكم لان من سخط ومن لا من المذبح خلا من فليكرم ومن عظم للمتعين الله **الكاه اضلها**
مع وكما في حقه بعضه الى بعض فبقدر كونه ومنه الحجاب ومنه نقال للحرب الله لتدري بعضها الى بعض واحكام
والجمع كونه الكساح حجاج والكاه ان تلك الزجر ماله على مال يورده اليه فاذا اداه عنق ويلي سمي كاه لانه كس
المن من الناحية والحبر وقيل لان ما السيد جمع الى ماله وقد صار في الشرع ايما لعقد مخصوص بصفات مخصوصه بحري من

نمر

طي

ن

وصله اليه فقال بئح وانك غيره وروحه واضل من اجتماع والايام من زوج لها وجمع انا في وقال لك للزواج والامام
انما في معنى فعله جمع كجمع شجرة وقيام في مجوزي جمع الامم وامراه امه دامة و قيل هو الرجل الذي لا امرأه والمرأه الذي
زوج لها عاين عاين والحسن و قيل لا يبر البنت التي لا زوج لها عن محمد بن الحسن و قيل المرأه التي لا زوج لها عن النسيان و اي غيره **قال**
فان سألني انك وان سألني ان كنت اكرمكم ام امهم والفعل منه امت المرأه بام امه وايوما والاستعفاف والتعفف سواء وهو طلب العفة
واستعماله والعفة الاستعفاف عن المحرمات يقال رجل عفيف وامراه عفته وقد عفت عفت وعفا فاستعفف واستعفت وعفف صبر على العفة **والا**
الفرزدق وقوله ما للفرزدق ولا يري على الشرسيع ولا متعفف مع وامه واما عواكمه واكرم واصلي الله عليه
محيفا بذلك عليه فوله امه بيل لا مؤنة والعبد يجمع على عباد محو ملك و كلاب وعيا عبيد محو من وضرب وعبداء اذا ازيد
محو فليسوا اهل المعنى **سمر** امر قتل بالتحكاح المخرج عن التسفاح تطهير او ركية فقال سمحته وانكم اقليل خطاب الاوليا و قيل
لجبل من ان زوج وليا او غير ولي هو الظاهر لانه عطف على المؤمن والظاهر في حوله فيه و قيل امره لا يحاح شرط رضا من
كر من اهل البيت الا ياتي من زوج لها من النساء ولا امرأه له من الرجال منكم قيل من اخبر بلسع الفضل منه و من العبد و قيل
من اقربا بكم من زوج الامم من عجمها واقربا لها والصالحين من عبادكم واما بكم عنكم فاعلموا بكم واما بكم من الشيطان
بعضهم من بعض وليس امهم والحاب وقيل يدب وقيل ابا حبه والصالحين يحمل الصلاح في البر وهو الاظهر ويحمل الصلاح الذي
سائق بحق كل واحد منهما في حقوق الخلق ويحملان نكاح الصلاح في بعض النكاح ما من يكون ممن رغب في النكاح دون الصعبة
ان يكونوا فقرا عنهم الله من فضله اي بكم من مؤنة النكاح ومنه قيل اليس العبد ملك مكف قال نعم قلنا منهم من
ملك اذا ملكه السيد وقيل اذا رده عن الاستمتاع وهو يقع بالنكاح لا بحاله وقيل لا يرجع الى الامام في كونه ثبوت الدليل
لا ملك الله واسع عليهم الزمهم والحنان عليهم المصالح الخلق وضع رحمة بحسب المصلحة وقيل هذا وعجيب في رغبة النكاح وفي
وعبد من بعضك عنها وفعال عنها خير من عيالها واستعفف الذين لا يجدون كاحا قيل لصبر ولا استعفاف الصبر على العفة
اطلب الله منك السقاج اذا لم يجد النكاح حتى يعفهم الله من فضله مستد من النكاح ومعنى لا يجدون في سكون من النكاح لعقد المهر
او نحوها **الاحكام** ذلك الآية على ان اللوح حمالي كالح التولية ثم اخذوا فقال ابو حنيفة ان كانت عيتره او محنة فهو زوجها وان كان
فالاولي ان زوجها رضاها ومشيئة ذلك سواء كانت نكرا او نكرا او قال ثعلب الجوز والمرأه ان زوج ولا يستعفف بقوله والولي هو الذي
يزوج فان ضمت بعين كفتح النكاح والاوليا لا اعتراض وكذا اذا رضى بعض الاوليا فليس للباقي الاعتراض وقال لما لك كلام
النكاح فان قصرت في المهر فله الاعتراض عن عدايج وقال ثعلب لا اعتراض فان منع عدا الزوج من لك فهو عاقل والنسب ان
زوجها وكذلك اذا عاب عيتره مقطعة زوجها الاقره وقال ثعلب خيرا ابدا لعه وبذلك الآية على ان اللوح حمالي
فليس لهم العصاة وليس لذي الرحم ولاية وقال العج لك في ارضه والابن اولى من الاب وقال ثعلب الابن اولى للمرأه

[illegible]

السيد وعبد وهو من غنود الجواد صلاته والاسم شريف وان كان اصله من اللغة الاقناء والاحياء وعليه والحق الامارة
العرب للمساكين والفقراء والمساكين قتله ومنه تراود فتاة عن نفسه **الاعراب** من صفة الايات في الفاعلة وتكون
الما بعد له من الايات ومثلها على الايات **المرسل** قبل نزلت لايه في علمه لمحوط من عبد الغزالي قال له طبع سال
ان كتابته فاي فانزل الله ففعل هذه الآية فكانت على ما به دينار فوهب منه عشرين ديناراً واذاها وقتل يوم حنين في الحروب
فاما قوله ولا تذكرها فاما تذكرت في عبد الله بن ابي سلول المناقاة امته على النزلة لعزته لاحداهم في ذلك
وقيل نزلت في سب جواد لعبد الله بن ابي معاذة ومسكته وامته وعمره وارزوا فسله مشي بعضهم الى رسول الله صلى
الله عليه واله فزالت الآية وقيل كان لعبد الله بن ابي معاذة واسر رجله من قيس يوم بدر فاذاها الاسير والابن
كانت مسلمة واكثرهما عبد الله بن ابي جازان يحمل فطلة الغزني بعد اوله عن الزهري **المعنى** ولما تقدم ذكرنا
العدو والما عتبة ذكرنا بغير فقال سبحانه والذين سعون للكتاب بما ملكت ايديكم يظنون انهم انما
مكابوهم قتلوا ام فرض وحرم اذا طلب العبد وعلم فيه الخير عن عطاء وعمر وابن ماري وهو قول ابو ذر روي جواد بن
عائز وقيل هو امرؤ بن اسجد بن الحارث بن السبع وابو حنيفة ومالك وشفيق بن الفقيه والبيهقي والبيهقي والبيهقي
ان علمهم فيهم خير اخطار للسيدان علمهم في الملوكة خير افا بتوهم اختلفوا فيه قيل قوه على الكتاب في مال الكتاب او الوفا
موجب الكتاب عن ابن عمر وابن زيد ومالك والوزي روي نحوه عن ابن عباس وقيل لا عن ابن عباس ومجاهد والشافعي وعطاء
وقيل السلام والوفاء من الخير وقيل مدافاة وقا ولما نهى عن ابراهيم وعبدته واي صالح ويزيد وقيل لا الامانة عن طاعة
وعمر بن دينار وقيل صالحا في الدين وعمله بالحق من مرجع الى الصلاح استعماده من الواجب وفيه اشارة الى ان
الصالح يدعو الى الخير والنعمة وقيل ان يكون العاقل اولاً دون الضعيف المحنون لان كتابه مولا في لا يصح الا ان يكون الضعيف
مراحمنا ما ذوا ما يفعل ذلك فهو خير عند ابي جازان واكثرهم من قال الله الذي اكرم عطاءكم فيه اقول اولها قيل
ان الخطيب للمولى خطب شام من الكتاب عن جواد عده وهو قول شام اختلفوا في فضل ام جازان بقدره روي واعلمهم فان السادة
من المال الذي احلهم منه شفا قيل وهو استجاب وذهب شام الى ان الخطيب واحد القول الثاني انه خطيب للمؤمنين جميعاً
لمعونه على المخلص من الزوق ودفع شام اليه وهو قول ابي جازان وجماعة من المفسرين الثالث انهم من الصدقات التي
روي في التوقاف عن الحسن بن زيد بن اسلم قال الحسن بن زيد لا الخطيب له احد العبدية الرابع قال ابو جازان خطيب للمؤمنين جميعاً
احد هما ان يحري المولى عليه ما لا بد له من طعام وكسوة وفقة الثاني اذا كان يطلع للجواز ان يقرضه ما يستعين
على التجارة حتى ينفك رقبته فاما من قال انه خطيب للمولى خطيب اعلموا في قدر ما يحب ان يخطب قبل ان يعطى المال على
السلام وهو قول التوزي قال ابو جازان خطيب لسبب واحد وقيل خطب عنه من قال الكتاب وليس له قدر عن عطاء

عن علي بن عيسى وأما فتح الباز قال أبو حاتم هو حبل لانه ليس في
 فعله فان بيت عنهما فمما حده واحتلوا في ثوبه فقبلا شيه ونافع وبر علمه وحقق عن علمه واليا وضمتها وهم
 الخفيف القاف يعنون المصباح وقرا حزمه والكتاي وخلفه هشام وأبو بكر عن غاصر مصمومة التنا والبال حصفه
 فان زاد والرحاجه وقرا بر محضيا مفتوحه وشديدا القاف ورفع الباز اذ اذ ثوب قد الزحاجه وقرا ابو جعفر
 كذا أبو عمرو ويعقوب بن صالح السد والقاف الباز في شديدا القاف يعنون المصباح **النعمة** النور اضله من الباز
 أما و نور اضا ومنه النار لا مآيها والنور يفتح النور في السحر وهو نور هو انارة الشجرة احر حلة النور لا يها
 الشجرة لم تستعمل في كل شيء ممدوح فقال فلان نور الدود وهذا نور الامرو والنور خسر فيه لور مضى والشكر
 حيزوا اضلها لوعا محفل في الشكاه وعامر ادم والمصباح السراج واصلة من النور والصلاح ضو
 وسمى النور في الصياح وقيل الحصة ورجل صبح واصطبح النور لنا وطلونا بها الضياء واصطبحوا سربوا صوحا والاصح
 الهادي قوله مثل نوره قيل يعود الى اسم الله تعالى وقيل على المؤمن والكاف والاولى لانه تقدم ذكره لا
 في قوله لا عزته كثيرة بها نفع للشجرة مصباح ورفع على الانتداب قال المصباح في رحاجه **التظم** في سئل ما له
 من **النعمة** لانه لا يتركها وحده المنافع والمصالح وعلم السراج مما سبق ذكره يتران منافع اهل السموات والارض
 لان اسم النور يطلق على ما تقدم منافع العباد فيل سئل ان قال الله المجلول كانه قال ابرلنا ان يتناوب
 واعظوا امرات فهذا ما كنم به لانه هادي اهل السموات والارض ومنه نورهما **النعمة** لانه تقدم قوله ابرلنا
 وقال من ان ابرلنا الهدي الخلف بها وانه هادي ومنه منافع البر والبريا فقال سبحانه الله نور السموات والارض
 هادي اهلها الا هادي غيره عن ابر عيسى وائس وجماعه وذلك انه يصط الإدله وبعث الرسل ولما كان النور يهدي
 في سائر اهلهم اطلق عليه اسم النور فقل من نور السموات والارض بمحومها وشمسها وقمرها عن محمد بن كعب
 في الغالبه والجسر والصحاح وقيل في البر والسموات عن مجاهد كما يقال فلان نور هذه الدار وقيل من السموات
 والارض لان النور انما خلقه كما يقال فلان رحمة ولان عذاب قبل اصل النور النزول والصعود فمعناه المنزلة
 في عبيد قبل النور اذ بعث نور فلا ي في نور متولد ونور من جهة متفان نور ونور من جهة المبع يقال فلان
 في اللب واللبه الله نور من جهة المبع لان جميع المنافع منه كما يقال النبي صلى الله عليه وآله سراج حير عظم النفع
 الهادي به ولا يقال انه نور في الحقيقة لان النور حسي والله تعالى ليس بحسي مثل نوره قيل مثل المعراج في النور
 لان النبي هادي في الهالكاه عن اسم الله تعالى عن ابر عيسى والحسن وزيد بن اسلم وقيل النور محمد باضا في الهادي بعثه
 في سائر اهلهم وسعد بن حيدر وقيل النور الطاعة شيعه طاعته نور او صورة له شك وقيل هي الادلة البراه

ان المراد به الصدقات لانه خاطب المؤمنين وامر بالعبادة والخطا لسنناته واما الاكراه فبذل الابه على الله عز وجل
على الزنا وذلك يعني الاكراه على جميع المعاصي واختلفوا في اكراه الرجل على الزنا قبل الاصح وقيل نعم فانما الزنا
حلال في بعض وقت وسقط الامر فاما دلالة الابه فبذل علي له من النكاح وانه مستحب وبذل علي لآل البيت مستحب وهو قوله
والاولى به اذا اذ الفلاح في الدين مسيح كسائه لعن وسكن من امره على العباد حرمه لانه ملاذ امر زعموا لم يمتنع
ذلك وبذل علي لآل البيت يعني المكاتبة مستحب على فكه ربه ولا خلاف ان له سهم من الزكاة وبذل علي لآل البيت
عز الزنا والمعاصي وبذل علي ان المأخوذة المكروه وبذل علي ان اكره غير السلطان يكون اكراما خلافا لما روي عن علي بن
وبذل علي لآل البيت نعم لم كان الاكراه ما بفعله المكروه والاصول في ذلك تختلف فيه ما يكره المكروه كما لعل منه ما
ما كماله الصلة بذكر قولنا ان عليا حيث العز ان بذكر علي ان العبد يختار لانه استقطب اليوم عنه لاجل الاكل
فلو خلق الفعل منه او خلق فيها القدره الموجبه واذا دلل ان اعلم الاكراه فلا يلزم على ذلك ولان عديم الاكراه في
المكروه والمعا في المكروه ثم بها هذا عنه واستقطب اليوم عن الاكراه والكل خلقه الله تعالى الله عن ذلك سائل
في المخلوق **قوله تعالى** الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصاب النجوم
في نجاحه الزجاجه كانتها كوكب في ري نو قد من شجرة مباركة زيتونه لا شرقية ولا غربية
مكاد زيتها يضيء ولو مسستة ما ز نور علي نو يهدي الله لنوره من يشاء وبصرى الله الامثال للانبياء
والله كما تشاء عليم قراه العامة نور بضم النون والزا على انه اسم وروي عن علي بن ابي طالب نور من نور
والشديد علي فعل يضيء ولا يدرى من جملة علي انه فير الابه قراه العامة زجاجه بضم الزاي وعن بعض غاصر سمع قال
الاحقر فيها لثلاث لغات بضم الزاي وقسمها وكسرها اختلف لعزاني في ري فعر ابو جعفر ووافع وبركيز وبن عمار و
وحفص عن غاصر في مصومته البذل مشددة الياء غير مهموزة وهو اخذ في حاتم وابي عبيدة وهو الحسن وقرا ابو عمرو
بكسر الهمزة الياء مهموزة ومبذودة وقرا حمزة وابو بكر عن غاصر بضم الهمزة البذل مبذودة مهموزة وقرا عبد بن السيب
العباد وروي بفتح الهمزة والهمزة الاولى فاستوب الى البذل لصفاءه ورواه قال ابو عبيدة واما اخبرنا هذه القراءات
على احد ما في التفسير انها منسوبة الى البذل والشاي لعزاني في الحيران اهل الحجة ليرى اهل علم كماله من
الذي في اقوال السامع وان البكر وعمر منهم واعما والشاة لاحصاء اهل الحرم واما في انما في انما فقرأه اي عظم
والحنائي فهو فعل من قولهم در الخمر يدر اذا طلع وادمنع ودر فلان اذا طلع فاحاطه واحاطه من البذل دفع فقال
روي ليرتفع دفعه الى لا يقضاه والجمع داري قال ابو عبيد واما اذا الها وحها وانه قد ورد في قول من
مثل سحوح قد بين ثم استعملوا كثره الضمات فكسروا بعضها وقيل هو مشتق من البذر وهي الساق ومنه لم يدرى

[illegible]

عليه نوحه وعبد في الطهور كالنور فالع في صفة قدع مثل نور ابي بعامه على خلقه عن الامم كمشكاة قبل
المثل المتقارب بقدر مكصباح في مشكاة وقيل المشكاة الكوة التي لا مسد لها عن ابر عمار و بر حرج وقيل المشكاة عند
التي فيها القليل وقيل هو القليل عن عمار فيها مصباح قبل هو السراج وقيل السراج اعظم من المصباح وانما شبه القليل
فيها مصباح لانه يجمع النور المصباح في حاجه الزخاحه كدنيا كوكب ذي ابي عظيم مضى ودر ازي الغوم عظامها
دهنها فقل الشمعة نوقد بعض ذلك السراج نوقد من دهن محرم نبت في الدنيا بعبد الطوفان وقيل مبنيها بالايمان والايمان
لانه بارك فيها سبعون سما منهم ابراهيم فيها كالمباركة ثم وعد الرب توبه فقال شمعة لاشوقه ولا عزته بل سراج
السمير جبل اذا اطلعت اصنامها واذا عزمت اصنامها وهي صاحبه للمشمس وليس تشرق في لأضواء السمير اذا عزبت ولا
عزته لأضواء السمير اذا اطلعت بالعداه بل بالحط لها من الدنوس مكور دهنها احود واصواع عن ابن عيسى وعكرمه
وقيل لست مفقوه لأضواء السمير ولا هي بازنه للمشمس لأضواء الطلل بصيصها للمشمس والطلل عن التي وقيل
مقتله لست في شرق محققها الحرو والا في عرب محققها البر عن ابن عيسى خلا وقيل هي شاميه لان الشام لا شرق
عربي عربي يد وقيل معناه هو شرقي عربي كما قال المسافر ولا مقيم اذا كان الحرح حطه من البر فقال
ليست هذه الشجرة من شجر الدنيا وانما هو مثل ضربه الله ولو كانت في البر كانت اما شرقيه ولا
عربي لجس وهذا لا يصح لان بذل من قوله زبونه كما كذب لها من من صفاء به فصيا به ولو لم يكن شبه ناري وقيل
بصية النار واختلف العلماء في هذا المثل والمشبه به علي اقوال اولها انه مثل ضربه لبنه عبد علي الله
عليه عليه السلام واختلفوا في عمل المشكاة صده والزخاحه فلبه والمصباح ما يدين من البوه لا شرقيه ولا عربي
لا يهودي ولا نصري نوقد من شجره مباركة شجره البوه وهو ابراهيم عليه السلام كان نوقد محمد بن الناس
ولو كلمه بها كاد ذلك الذي يحيى ولو لم يكن شبه النار عن كعب وحماد عن المفسر وقيل المشكاة ابراهيم والزخاحه
والمصباح محمد بن محمد مصابحه كما سمي سراجا من محرم بعض ابراهيم مباركة لان الاسام من ضبطه لا شرقيه ولا عربي بعض
لم ض هو دنيا ولا نصري لان اليهود ضبط المشرق والمغربي الي المعز بكل دنيا بعض بعض بكل ما يسمى بمحمد بن محمد بن نوح
نور علي بوز بعض نبي من نبي عن محمد بن كعب وقيل المشكاة عبد الطلب الزخاحه عبد الله والمصباح هو النبي عليه السلام
نوقد من شجره لا شرقيه ولا عربي لان مكة وضبط الدنيا عن الصالح وانها انه مثل ضربه الله للمؤمنين فالمشكاة
والزخاحه ضده والمصباح الامان والقرآن فلم نوقد من شجره مباركة هي الاحلاص لا شرقيه ولا عربي لان ضبطه الشمس
طلعت من مكة لكن المؤمن لا يضمه القرآن على خال فهو من اربع خلال ان اعطي شكر وان استل صبر وان حرم عدله ان قال مذوق بوز بعض
هو فقل في خمس انوار فكل منه نور فعله نور ومحرمه نور ومضيه الي النور يوم القيامة في الحشر عن ابن كعب وقيل

ما عجل وتعبت المقدس ناهداً ودو سليمان في مسجد المدينة وقبائنه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الله وقيل هي
 على الله عليه وعلى الله الصادق وقيل هي من المدينة من الشدي وقيل هي السورة كلها والأول الوجه وعليها أكثر
 من أن ذكر الله أن ترفع قبلتنا عن مجاهدان رفع بالسكك قوله وإذا رفع إبراهيم القواعد من البيت وقيل يعظم عن الحسن
 مع القلوات وقيل نضار عن الجاسات هو ما لا يجوز من المعاصي وأعمال الدنيا وملاسله كناه عن عاتق وذكرها
 سلاوة الحلب والسيح ويجوز أنها تسبح لها بها بالعدو والأهالي وقيل هي الصلاة المكتوبة بالغداة صلاة العشر والعصر
 الأصيل جمعهم وقيل التسبيح والسريرة لله عما لا يجوز عليه وصفه بالصواب التي سمعها لانه وإفحاله الخسنة المحيلة
 لها حكمه وموابه وإن تراعى صفات المحدثين عن فعل التسبيح وهذا هو الوجه لأنه الواجب في ذلك حاله وتنجبه والتسبيح
 بالقلوب قد يكون بالقول ثم من التسبيح فقال تحية رجال وأما خصهم بالذكر لأن النساء لا يجمعن عليهن ولا يجمعن
 فقال تحية لأمهين تجارة ولا مع أي لا مشعلهم ذلك وحمر الحارة الذكر لأنها معطر اشتغال كل الدنيا وما شغلوا
 عاقل وقيل هي فاحه فإذا لم تشغلوا عن ذكر الله بالملاحات بما المعاني أو في حكمة أشار إلى أنهم لا يعصون عنه قيل
 الجارة ولا بيع قلنا الجارة الشرافة لكم البيع البها عن الواقدي وقيل التجارة أمه للبيع والشرا ومن البيع إليه حد أقبل
 لما حلت بالمبايعه فليس مع القاد والقدر والمبايعه بالساعة عن ذكر الله وأقام الصلاة إذا ما في وقتها وأيا الركا
 على الصلاة لله تعالى عن عاتق وقيل هو الزكاة المفروضة عن الحسن خافون ما سفلت القلوب الانشاز قيلت
 وما فيه من الأهوال وهو يوم القسيمة وقيل سفلت عن كمالها حاله ما من حرق ماله وسحق أخيه وتعمي ماله وتبصر أخيه
 من ذلك في النار عن علي وقيل محير من طمع في كنهه وخوف من النار وقيل قلب هو ضمير وأفيدتم في النار عن علي
 في قلبه فحرقهم في النار وقيل سفلت عن الكفر والشك فحرقهم في النار صرورة وقد سفلت في ضار منه وبيرة من
 كسهم وأبو حنيفة لم يجمعهم الله أحسن ما علموا بعضه اشتغلوا بذكر الله فيهم ما علموا من الطاعات وبدهم من فضله ما لم
 يفتوه بأعمالهم والله يوزق من شأ معير جناب من عز وكر ولا وزن وقيل يما شبعه وقيل لا يقصر على المستحق بل يزدحم
 من ذكر مثل الكافر وما العالی والدن كبروا الأعمال كثراب فلما دهمهم الأصنام وقيل هو طاعتهم المحطه وقيل
 ما لهم في الدنيا لأن الكافر محسب فيها مفعلاً وغايتها المصرة وهي كذا في كل مديح محسبون أنهم محسنون صنعنا لهم عاقبتهم
 كثراب أي كالتساعج الذي يراه الطمان فطنه ما وقت الذوال فنبهه قبله لا رضا المستورة عن امر عاتق حبيد
 طمان العطشان حتى إذا كاه قيل كما قدره ما وقيل مومع الشرا لم يجد شأ أي لم يجد ما قدره فرادت حيرته قبلت
 كذا الطمان لأنه نظر الحماه بعمله وكان فيه كذا كذا كذا الطمان بطن حاته فيما من الشرا بعمل المشقة حتى جاء فافترطه
 في شدة فعل الكافر الذي عنه مائة لا عاقبه له إلا العذاب كالطمان الذي أي شرا بما يغني عنه إذا كاه لم يجد شيئاً فعلم

فلهيت ونقال قلبت النسي كسه وقلبت مقلما فدخل حول قلب عليه الامور وحالها وانه سمي القلب لقلبه والسوايه شعاع
يخيل كل لما تحري على الارض نصف النوا رحير يشهد الحو والاول شعله ترفع من السما والارض واما قيل من اية من سرب
اي تحري كالماء والساربه الهب الارض سرب يشرب وما **قال الشاعر** اي سربت وكس غير مسترب والنون الماد

من المزاره سربا سال والقلع انبسط من الارض الوانع وفيه يكون السراب وجمعه قعه نحو حارات وحيره وجمع افواع دفقان
واصله الواو وكذلك تصغر فقال قوبج والظما هموزا العطش يقال طيسا والظما غير مهموز فله دم الله والظم المجرود
مقطعه الذي يزاكبه مواجد والتمج البحر التلحا والروح موج البحر لانه موج اي يضرب فيمنه ملاح الناس موجون اي يضربون
اقام الصلوه واصله اقامه محذوف الهمزة لانه لا محل لاصافه لان الهمزة عوض عن الهمزة وفي عنفها اذا كانت النوا ماضيا محذوف
اصله اقومت اقواما فاستقلوا الصبه على الواو فسكنوها فاحترج ساكان فاسقطوا الواو ونقلوا حركته الي الفاء وايدلوا
الواو المحذوفه ها في الحذف كما بقا على ورسوا صلها وعيد ورن فلما اصبحت حذفت الهمزة ونفسه الاضافه عوضا عنها

قال الشاعر ان الخط احدوا والسر فاحذوا واحلفوا عند الامر الذي وعدوا وازاد عده محذوف ونقال له بعد الشاهد
والمصالح وجمع في موت لا يكون مصباح الذي يتقنه هذا خطا لثلاثون دابة التوحيد ثم فاصبح للمصروف في الكلام قبل
ازاد في كل بيت **السر** عن امرهم انه كان في السوق فافسدت الصلاة فاعطوا جوابهم ودخلوا المسجد فقال فهم

كازه ولا يجمع عن كسر الله وقيل بل قوله الذين كرموا الي قوله فماله من نور في عينه من بعده من امته الممر الذي في الجاهل
كفر في الاسلام عرفوا وعرفوا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى خلق من نور وخلق ابدا من نور وخلق من نور
من نور اي من نور وخلق المؤمنين من نور وخلق المؤمنين من امي من التماس من نور عايشه فمن احبته ولم يحب
فهم وعاشه فماله من نور فسر قوله ومن لم يعمل الله له نورا فماله من نور **النظم** نقالهم تنقل قوله في موت وما

العامل من قلنا في احوال الاول المصاح في سجدة ان الله عز وجل وعظما لها استقر از المصاح والثاني تنقل ستم كقول في
الذات قام زبد فاعر الزجاج والثالث نو قد في يوت وذكر انهم مسلم وحها زاعا ان سئل بقوله ومثلا من الذين حلوا من قلمكم
في يوت وهم الايباء والباي ان هذه الاية مقطوعه عند لما حلها من الكلام والحو ايباء في مسلم انه محتمل الايباء والصلحين الذين

كادهم الا عبد احبهم فاذل لا مانع منه وعن الباي انه يعرض في الكلام كلام اخر ثم باي كلام سئل الاول في كلام
حمه وذلك من المصروف ونقال كيف تنقل قوله والذين كفروا بما فعله قلنا ايضا لا لقيض بالمعنى لما ضرب للمؤمنين مثلا
صفتهم عقبه ذكر العنا وصر لهم في الاخطاف الاول تعسا في الامان وحذوا من القتر المعنى ثم يتر تعاصفه المؤمنين

وما اشبه في يوت قيل هي المستاحد عن ابر عاتين والحسن ومجاهدواي علي واي مسلم وزوي عن ابر عاتين عن النبي صلى الله عليه وسلم
موت الله في الارض وهي نضى لاهل السمكة كما نضى البحر لاهل الارض وقيل هي از نعه مستاحد لم ينسها الا نهم الكعبه بناها

ذلك لعزّة لا ولي الاضار والله جلوس كل اية من اياتهم من كسب على مطه ومنهم من كسب على رطب
 ومنهم من كسب على ارجح مخلوق لينة فامسا اذ الله على كل شيء قدير لقد انزلنا اياتنا في الكتاب
 من انشا الى صراط مستقيم **العراف** طاهر الهواه من خلله الا الى يعني سطه وعرا من عاين والفتاح من خلله وحلال
 مع ظل من ابو جعفر تدهب بصر اليا وكسر الهام اذهب في القرا على فتح اليا والها من ذهب وهو الوجه لانه عري بالقد
 والانسائي والله خالو كل اية بالافعال الابر كل الجز على الاضافه والبا قور خلق بعير الف على فعل ما من كل المصنوع
البحر التسميع المنزه الذبيح دفع الت وحيث ان جيت فف وسعة ارجي نجي النجائب معه وتثوقه متوقفا
 كما وزجي الشئ اساق وزجي الخراج من حوا رجا اذا اشترطه واساق الحبال العله والذكام المزاكم بعضه على ونقل مكنت
 القيت بعضه فوق بعير ونجا من تكمر وذكام والوكمه الطير المجموع والودق المطر وودق السمايت وودقا
 اضطررت قال في تسليم الودق الماومة اجتودق العرش اذ انجلي الفلر واشهت في المظك احد الحلال وهو العرش
 من والورد معروف واصله من الورد خلا والخمر ونجاب يداي اما بالورد ومنه الورد ان طرقا النهار وقيل شتمى لانها
 اذ حلال اضراي شجرة ومنه زدت بالورد ونقال قد مات لقله خرازه والشنك بالمبة الزفحة واليسام مقصور ومنه سينا
 ونوال الازاة مارب على الارض وكل ما يشر على الارض اية احد من رب يد يد منا وما قد بوب لا عباد منته من كثره لهما
 في الحديث لا يدخل الجنة بوب يعني التمام كانه يدب بالسمه **العراف** يقال له اذا ذكر الحمد في قوله ثم يولف منه ثم يحمله
 النجاب جمع قلنا الكاية نزع الى اللطيف ولان ما يشه غير حقيقي ونقال ما معى من الاولي في الثانية قلنا الا ولي سدا الحايه
 ان السما ابتداء لانك الثانيه للتصغير لان الورد بعض الجبال والالان لسان الحسر لان حسر ملك الحمد الحسر الزرد صفات
 على الجبال فمنهم اذ اجمع من الابدعير هم على الابدعير على غيرهم **المعنى** لما تقدم ذكر الوعد والوعيد والموس
 الكافر عقيبه مذكر لا يلى التوحيد لطف المومنين وخجه على الحافر فقال سبحانه المومنين المتعلمين لان السمع مما لا يري انما يعلم
 الحاز وهو مزبه الله عالم بالمشي وان الله يسمع له من السماوات والارض والطير صفات انا في السموات فهو عالم لان
 المومنين يتحون والارض خصوص في المومنين وقيل لك عامهم اختلفوا قبل مزبه بما بذل عليه طقه فما من شيء الا وبذل على
 ما به فاشان صفاء ومزبه وكذلك الطير صفات لان صطفاه الطير في الهوي مما بذل عليه لانه لم يطف بمزبه اعطافا
 لا كحقه نظير مزه ونقفرة ونطفه الهوي قبل كل من يعقل يسمع له والطير صفات بذل على وجوب السمع كان من لا
 يسمع لا يعتد به فقامر بقول كل شيء حتى الامادات فطاهر الميساك الا ان يحمل على ما قلنا من لانه على سمحه كل قدر علمه
 علامه وسمحه قبل الصلاة الامسان والسميح لعل عن مجاهد وجماعه من المفسرين اختلفوا في من يعود الضمير وقوله
 علم قبل علم الله خلاصه وسمحه وقيل علم كل مضي وكل سمح منهم صلاه بعينه وسميحه وقيل كل منهم علم صلاه الله

بحيرة وحيزه قال أبو مسلم الراسي هذا ثم المثل ثم عاد الكلام إلى الكافر الذي ضرب له المثل فقال سبحانه ووجد الله عنده
يعني حفظ عليه عمله وقيل وحده الله عنده بالمزاج فوقه حسابة أي ثم حزاه وفيه حد عقاب الله عنده فوقه حساب
ثم حزاه فوقيده بما يقضيه حساب الله والله يترى الحساب لأنه لا شعله حساب عن حساب بل كما يشاء الجميع على الأفع
في حاله واجده ثم ذكر مثلاً آخر للكفار فقال أو كظلمات يعمى من نور ومثل أعمالهم في سبيل الله وأحيرتهم فيها
في بحر الخي وهو البحر العميق البعيد المأوى له البحر وعظمته ما وأمانته المثل بحذر من هذا صفة معشاه موج من فوقه موج من
سحاب ظلمات بعضها فوق بعض فالظلمات ظلمة البحر وظلمة السحاب وظلمة الليل وظلمة الموج وشمس الكافر في جهنم وكفر
من هذا حاله حاله ظلمة واعتقاده ظلمة وكلامه ظلمة ومصيره يوم القسمة ظلمة وعن أبي الكافر من قلبه في جهنم من الظلم
كلامه ظلمة وعمله ظلمة ومدخله ظلمة ومخرجه ظلمة ومصيره إلى الظلمات يوم القسمة في النار وقيل شدة جهنم
وسمعه ونصرته بالظلمات وقيل شدة جهنم وبطليها بالظلمات وقيل شبه ما هم على أصولها بيده بالظلمات المراكب إذا خرج
نور لم يدرى أكان يضيء أم لا إذا سجد الناطرة لم يدرى أكان للظلمة قيل كما أن هذا الرجل لا يرى بصره من شدة الظلمات كذلك
هذا الكافر لا يرى عمله بفعل الكفر عن أبي مسلم واحتلوا في قوله لم يدرى أكان يضيء أم لا ولم يدرى أكان يضيء أم لا ولم يدرى أكان يضيء أم لا
وقيل كما دخله أي لم يدرى أكان يضيء أم لا كقولهم ما كبرت أعرافه وقيل أها رتوة حقيقه عن أبي علي وقيل لم يدرى أكان يضيء أم لا
والسند عن الميرد وقيل قريب من الزوية ولم يدرى أكان يضيء أم لا لم يجعل الله له نورا أي العسمه فماله من نور وقيل لم يدرى أكان يضيء أم لا
هدهاء فليس له هدهاء **الاحكام** بذلك الآية أنه بعد ما أحاز المشرك حذو عملة زعمه وملازمته للعبادة وعظم سره من
بذلك وذلك على أن الأولي المشرك بالعبادة دون أعمال الدنيا وإن كانت مباحة وبذلك على أن العبادة تعظم مع العلم
وبذلك قوله يومئذ على شدة يوم القسمة وبذلك قوله ليعلم أن الثواب والعقاب جزاء الأعمال خلاف قول المجرة وبذلك
على تعريف بركه المستحق وذلك بوعيه الطابع وبذلك على مثل الكافر في غايه الوضوح لسدوا فيه ويحترقوا من مثل
ذلك لأن الظلمات إذا جاء إلى موضع الشراب فلم يجد شيئا عطمت حسره وبحيرة في مره وكذلك الكافر يحمل الشدة
فإذا رأى عاقبتها عطمت دامت وهكذي حال اليهودي وكذلك المثل الثاني وبذلك على أن من لم يجعل الله له الحاء
فماله من حياء وبذلك على أن أعمال العبادة حلتهم لذلك قال أعمالهم وصورت المثل وأوجب العقاب عليهم بسبب المعصية
في المخلوق **قوله** على المرز أن الله يسبح له من في السموات والأرض والطيرضافات كقوله علم صلاه
وسبحه والله عليم بما يفعلون والله ملك السماوات والأرض والي الله المصير المرز أن الله يسبح له من في السموات والأرض
سبحانه ثم تولى من جعله زكاهما فزى الودق محسح من خلاله وسلك من السما من حياء من حياء من
مصيت مرشاه ومصرفه عمر شاة كاد سنه بتر من هبت مصله رعل الله الليل والنهار في

وَسَبَّحَهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ مَا تَفَعَّلُونَ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَذْكُرُ وَاللَّهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قَبْلَ عِدَّتِي هَذَا وَبَدَأَ بِهَا وَمَنْ يَفْهَمُ
أَحْوَالَهَا وَقِيلَ لَهُ مَلِكُهَا لَأَنَّهُ خَالِقُهَا وَمَالِكُهَا وَمَنْ يَفْهَمُ حَقَّقَهُ الْمَلِكُ وَالْمَلَكُ وَقِيلَ إِذَا دَسَّكَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَلِكُهَا رُبَّمَا نَسِيتَ وَقِيلَ إِذَا دَسَّكَ الزُّرْقَ وَالْأَوَّلَ لَوَحْدِهِ لَعَصْمُهُ وَمَنْ يَفْهَمُ الْبَرِّ قَدْ نَوِيَّ أَنْ كُلَّ شَيْءٍ يَسْبِيحُ فَلَنَدَارُ حِمْلًا عَلَى اللَّهِ
عَلَى السَّرِّهِ فَصَحَّحَ وَقَدْ مَنَّا وَدَانِ عَلَى أَنَّهُ يَسْبِيحُ الْقَوْلُ لِمَنْ صَحَّحَ لَوْنَهُ لَمْ يَكُنْ مَكْلُفًا لَدُنَّ النَّسْبِ لَأَسْبِيحُ الْأَمْرَ عَنِ اللَّهِ تَوْجِدَهُ وَعَلَى
وَمَا حُوزَ عَلَيْهِ وَمَا لُجُورَ عَلَيْهِ وَلَا يَصِحُّ ذَلِكَ فِي الطُّيُورِ وَالْحَيَوَانَاتِ غَيْرِ الْمَلَكِيِّينَ فَإِنْ قَالَ لَوْنَهُ يَتَعَلَّقُ بِهَمِّ الْمَسْبُوحِ فَلَنَدَارُ حِمْلًا عَلَى النَّسْبِ
لَا الطُّيُورَ وَأَمَّا الطُّيُورُ فَهِيَ الْمَسْبُوحَةُ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرِ إِلَى الْمَرْحِعِ إِلَى حِكْمِهِ تَوْجِدَ الْعَمَلِ الْمُرَاتِ اللَّهُ مَرْحِي تَجَانُّ بِأَقْبَلِ سُبُوحِهِ الْيَمِينِ
يَزِيدُ وَقِيلَ يَخْرُجُ شَيْءًا مِمَّا تَرْتَوِي عَنْهُ مَنْ يَصْرُفُ وَجَمِيعُ بَيْنِ قَطْعِ السَّحَابِ الْمَعْرِفَةِ ثُمَّ حَقْلُهُ زَكَاةً أَيَّ مَرَاتِكُمْ كَمَا نَعَصُهُ فَوْقَ بَعْضِ
الْوَدْقِ يَخْرُجُ مِنْ حَلَالِهِ أَيَّ الْمَطَرِ يَخْرُجُ مِنْ سَطْحِهِ وَمَنْ يَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ حَالِهَا مِنْ يَزِيدُ مِنْ حَالِهَا مِنْ يَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ
الْأَرْضِ مِنْ غَيْرِ الْإِنْبَارِ وَمَنْ يَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ يَزِيدُ فِي السَّمَاءِ مِنْ يَزِيدُ وَقِيلَ إِذَا دَسَّكَ السَّمَاءِ الْمَعْرُوفَةِ فِيهَا حَالُ الْبَرِّ وَالْأَرْضِ
فَيَزِيدُ مِنْهَا إِلَى الْأَرْضِ مِنَ الْخُسْرِ وَالْإِبْرَةِ وَقِيلَ إِذَا دَسَّكَ السَّمَاءِ الْمَعْرُوفَةِ فِيهَا حَالُ الْبَرِّ وَالْأَرْضِ مِنَ الْخُسْرِ وَالْإِبْرَةِ
مِنْ السَّمَاءِ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ يَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ
وَأَنَّ السَّمَاءَ يَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ وَيَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ وَيَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ وَيَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ وَيَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ وَيَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ
فَتَصِيَّتُهُ بِالْبَرِّ مِنْ شَيْءٍ مِمَّا كَانَتْ تَزِيدُ وَالْقَمَرُ وَالْمَوَالِ وَالْمَرْفَعَةُ عَمَّا شَاءَ فَلَا يَصِيَّتُهُ مِنْهُ شَيْءٌ مِمَّا كَانَتْ تَزِيدُ مِنْهُ
مِنْهُ أَيَّ يَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ عَمَّا يَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ وَيَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ وَيَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ وَيَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ وَيَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ
الْكَبِيرُ يَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ عَمَّا يَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ وَيَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ وَيَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ وَيَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ وَيَزِيدُ مِنَ السَّمَاءِ
وَأَدْخَالَ أَحَدَهُمَا فِي الْآخَرِ وَقِيلَ سَقَلَتْ لِحْوَالِهَا فِي الْحَرِّ وَالْبَرِّ وَقِيلَ لَطَمَهُ وَالضَّيَاءُ وَالْوَأَجْ حِمْلُهُ عَلَى الْجَمِيعِ إِذَا لَمَّاعُ أَنْ
فِي ذَلِكَ أَيَّ مَا ذَكَرْنَا مِنَ الْأَهْلِ لَعِبَرُهُ لَمْ يَزِدْ مِنْهُ أَعْبَرُ وَلَا يَزِيدُ مِنْهُ لَعِبَرُ وَلَا يَزِيدُ مِنْهُ لَعِبَرُ وَلَا يَزِيدُ مِنْهُ لَعِبَرُ وَلَا يَزِيدُ مِنْهُ لَعِبَرُ
وَالْأَسْدَلَالُ وَقِيلَ مَنْ يَصْرُفُهُ بِالْعَقْلِ فَسَدَلُ وَحَصَّهُمْ مَا لَمْ يَكُنْ لَيْسَ يَتَفَعَّلُونَ بِهَا وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ حَيَوَانٍ
مِنْ نَظْفِهِ وَقِيلَ مَنْ يَزِيدُ مِنَ الْأَرْضِ خَالِقُ الْمَاءِ وَلَيْسَ يَزِيدُ مِنَ الْمَاءِ خَالِقُ الْمَاءِ وَلَيْسَ يَزِيدُ مِنَ الْمَاءِ خَالِقُ الْمَاءِ وَلَيْسَ يَزِيدُ مِنَ الْمَاءِ
الطَّيْرِ خَالِقُ الْمَاءِ وَمَنْ يَزِيدُ مِنَ الْمَاءِ خَالِقُ الْمَاءِ وَمَنْ يَزِيدُ مِنَ الْمَاءِ خَالِقُ الْمَاءِ وَمَنْ يَزِيدُ مِنَ الْمَاءِ خَالِقُ الْمَاءِ وَمَنْ يَزِيدُ مِنَ الْمَاءِ
حَيَوَانٍ مِنْ رُطُوبِهِ مَكْذِي خَرَّ اللَّهُ تَعَالَى الْعَادَةِ مِنْهُمْ مِنْ مَشْعَلِ نَظْفِهِ كَأَحْيَا وَالْحَيَوَانِ وَالْبَرِّ وَالْبَرِّ وَالْبَرِّ وَالْبَرِّ وَالْبَرِّ
وَالْأَشْيَاءُ مِنْهُمْ مَنْ يَشْعَلُ عَلَى أَرْبَعٍ كَالْأَنْعَامِ وَالْوَحْشِ وَالشَّيَاطِينِ وَلَمْ يَذْكُرْ وَلَمْ يَذْكُرْ مِنَ الْأَشْيَاءِ وَالْمَشَى أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ كَالَّذِي يَشْعَلُ
عَلَى أَرْبَعٍ فِي رَأْيِ الْعَيْنِ وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ خَالِقُ الْمَاءِ وَمَنْ يَزِيدُ مِنَ الْمَاءِ خَالِقُ الْمَاءِ وَمَنْ يَزِيدُ مِنَ الْمَاءِ خَالِقُ الْمَاءِ وَمَنْ يَزِيدُ مِنَ الْمَاءِ
أَحْيَا مِنْهُمْ مَنْ يَزِيدُ مِنَ الْمَاءِ خَالِقُ الْمَاءِ وَمَنْ يَزِيدُ مِنَ الْمَاءِ خَالِقُ الْمَاءِ وَمَنْ يَزِيدُ مِنَ الْمَاءِ خَالِقُ الْمَاءِ وَمَنْ يَزِيدُ مِنَ الْمَاءِ

بكر
في
البحر

قوله عليه ما يؤمنه بعضهم اذ لو كان كذلك لما صح التقي بعد الاثبات وبذلك على ان الاعراض فعلهم ذلك كما عليه
بذلك على ان قوله واذا ادعوا استصحب المناقبين لذلك قال في قلوبهم مرض وظنوا الحق من الله وزنوا به
في المناقبين في ذلك قوله من طبع الله ان المنور من ان الله خلقه خلافا لما بقوله المحيرة والمزجية وبذلك على ان الطاعة
والذوق والمعضية والتولي والاعراض فعل العبد ليس خلق الله تعالى سطل قوله في المخلوق قوله **حج** واقسموا
الله جهدا ما نكسهم ليس منهم لخرجن قال لا تقسموا طاعة معروفة ان الله حيزها بغيرها طاعوا
الله واطيعوا الرسول فان تولوا فاما ما عليها حمل وعليكم ما حملتم وان تطيعوه تهتدوا
على الرسول الا البلاغ المبرور عدا الله الذين امنوا وعملوا الصالحات لم يخالطهم في الحر
استخلف الذين من قبلهم ولم يكن لهم دينهم الذي رضى لهم ولشد لنتهم من بعد خو فها هم
وذي الحسنة كوني شكا ومن كفر بعد ذلك فا وليك هم القلة شقون للمعراة قوا ابو بكر
استخلف بضم اللام على ما لم يسم فاعله الباقر بن علي واللام عن ان الله استخلفهم وقرا ابن سيرين ابو بكر عن عائشة وعقوب
بذلك من خاتمة المباحصة الباقون تشييد بالذات في ايام من ذلك الاول مراد الله القسم الصريح فقال
سنة خلفت وقال اصله من العمامة وهي الامان بعينهم على اهل المحلة التي يدعي عليهم القتل في علي الا وليا واصل
يتم بعد رقيمت الشئ اتيته فتما والقسم بغير القات النصيحة كانه قسمه من الشئ والتبديل بعين الشئ من حال الى
المنه الا بدال **اعرا** قولوا قبل اصله قولوا حذف احدي التباين لانه على المخاطبة وليس كذلك قولوا فاما هم
فما عمن العرا و قبل الحذف فيه وانما هو على المعاساة استخلفهم ذلك للمعاب بعدوة وعدم ان قال الله لاستخلفهم
فصنوا ثم الكلام عنده ثم اتدافدا طاعة معروفة اي امرهم طاعة او طاعة معروفة حرم عنهما **المرور**
في ذلك في المناقبين كما هو اختلف في قول الله انما كنت تكلمت لكم لان اتمت امننا وان خرجت حرجا وان اتمت
ما اداكم بها من ان لا يه و قيل بل قوله وعبد الله الذين امنوا الا يدين في الخطاب مروي في الترمذ عن ابي العالية قال في هذه
التي هي على الله عليه واله خبايا وهو واصحابه عشرون وها جزوا ومكتوا بالمدينة كما سير فقال رجل ما ابي علينا يوم
من ليل وضع السلاج من ان الله في الله وعبده واطهره على الناس فامسوا و قبل الى الصر فوا من الحديثه وخرجوا الطاعين
من بعدهم من خطو العامة المقيمت من ان الله في الله المعنى لما تقدم ذكر المناقبين من في هذه سعة لهم
فيهم يقولون عند رسول الله صلى الله عليه وعلى اله خلافا لما يقولون في عمنه فقال شحنة واقسموا اي خلفوا ما الله
فيهم اي هذا من احمد في المبرور قال من خلف ما الله فقد احتد في المبرور لانه خلف ما لا تهان ان خلفنا عظم من
ان منهم ما مبر لخرج من حرجون فما حكم عليهم المخرج منه وقيل لخرج من الجاهل والعرو عن ابي علي وقيل لخرج من

ض

ب

ط
اطبعه

كنت في مناقب يهودي احبته في ارضهم جعل اليهودي يحتره الي رسول الله صلى الله عليه وآله وحصل المناقبة الي عبد
بر الاشراف فيقول ان محمداً يحف علينا فزلنا لآيه غر حيا غدا من المفترين وانما ما نرويها المرافضة انما نزلت في حجة وبعث
بر علي وعلمت انما كان بغيره لا رغبة الي النبي لانه يحكم ببر عظمه هذا من بعد الروايات في حديث صحيح ولا فائدة ولا فائدة
وضع الاخبار والاسانيد ولذلك نرى ما يدور في اهل اهلنا لا سيما لها وقد كثر شحها الموحدة في مصيئة اهلها وزيادتها
توهموا في الامعاء في الشك في الحق من الدنيا ولهذا اجترأوا في عقاد وان كان الحكم لهم ولو كانوا انما فيه لك ان الله
متساوي في ذلك ولاه قال في قلوبهم من قولنا ما وافقنا في قلوبهم من قولنا لا يجوز علي طريق الاستفهام
غير ان اكثر المفترين انما رتبوا له امير وهو الذي يقتضيه الظاهر **الحق** قبلها مقدم ذكر المؤمنين والكاثر في عقاب
المناقب لانه في الشايقوم وبيلانه تنقل بقوله ونصر الله الامثال للناس والصديق في قوله وتقولون غرنا اليهم
تقع علي بعضهم كلمة مقولنا من هو الذي الناس يقول امتا غرنا في قلوبهم ويقولون نحن المناقبين ما الله في الرسول
فعلطونا لنسبهم لا ما في المطاعه واعطنا فيما آتاه ثم نولي فترق منهم جماعة تعرضون عن حكم الله
وهم المناقبون وصعدوا اعراض وما بعده لا يلتق الا بهم من بعد ذلك اي من بعد ان امروا بالنسبهم واما اولئك
بالمؤمنين في الحقيقة وقبلنا اولئك من حق الجاهل في المتولين اي بعد ان قرروا بالنسبهم واما اولئك بالمؤمنين
ازاد نولي رجع الي العرج الاخر ويظهر بعضهم لبعض السجود لحكمة الرسول في تعرضهم جميعا فاولئك على هذا
الي الغرير واذا دعوا الي الله الي كياه وحكمه وشروطه ورسوله وان من لهم الحق يعني اذا علموا ان الحكم انما
الي الرسول من غير تطعين متقادين في قلوبهم من قول شك في موتك ونفاق وبيلانه المستفهام على طريق الاكثار
مع كل في قلوبهم من قولنا واولئك راد يحقوا اي اتم على هذه الصفات شاكرا منافعهم اذ ماوا شكوا الي اوا
فيكم ما اذا بهم من مزك امحافون ان يحيف الله عليهم ورسوله اي يظلمهم ويحور عليهم وقيل المحافون ان
الرسول في الحكم والاولئك الظالمون بيلهم الظالمون لانفسهم حيث اعترضوا عن حكم الله وحكم رسوله وقيل
هم الظالمون لرسول الله صلى الله عليه وآله حيث طعنوا الله بحيفه وقيل ظلموا اعطوا في الله ورسوله وفيما تارة الي
ان كل من يظلم ويميل في الحكم نحو ان لا حاجة داعية انما كان قول المؤمنين يعني سعي ان يكون طوبى المؤمنين
المؤمنين سمع وطيع الله ورسوله اذا دعوا الي الله الي كياه وحكمه ورسوله ان يقولوا استمعوا لذيها والطاعة
فاولئك هم المفلحون اي فازوا بالاطاعة والثواب في طيع الله ورسوله وبخشي الله اي بخشي عقابه وسفه اي سفي
وقيل سئل ما سلف منه المعاصي ومقر متعلق المستقبل كانه امر ان تلاف ما مضى ومتى في المستقبل فاولئك هم المفلحون
الاخذون حطهم من الخير **احكام** قوله ويقولون امنا مع قوله واما اولئك بالمؤمنين علي ان الايمان ليس هو مجرد

الذي في البتة لا يستلزم الايمان والطاعة خلاف ما نقوله المجتهدة والسائر ان فعلهم ليس بخلق الله لذلك كان
منهم وبذلك قولنا على الرسول لا اللاح ان العبد يصير مزاج الجله بذلك فاذا الرقتل فمن قبله ان ذلك على ان
الشرع فهو معدود وبذلك قوله وعبد الله الاله على امر فعبث محزني لك محزني المعز لانه وحده على وفوق حيزه وبذلك
الخلق والاله لان التمكن قد وجد فيهم ولم يوجد في القوم الذين ادعوا الصلح عليهم ولان التمكن هو طهور الامن والصرف
وذلك فيهم لا يفرطوا الا سلام وهم عن المسامحة وكنتوا وهم فقهوا الاعداء وهو اللاد ولهم حال العروج المشهور
الاستحالة لا يكون الا بعد وفاته دون حال حياته فيعبر جميع الاله بعده صل الله عليه واله وفيه قيل كيف يصح كونهم
ولا يقرب من الله ولا من الذين قبلوا وحدها التضرع على الموضع والصفه والطرس اليه فهو ممر له التضرع عنه واجدا كان
توحيده رسول الله صل الله عليه وعلى اله فلو لا انهم علموا ايضا ما والفا علموا ذلك وفيه قيل هلا حمل على امير المؤمنين
والخير عليهم السلام فقط دون من بعدهم قلنا لو حيين ان الهية غائبة في الجميع لان قوله منكم اشار الى الجميع
وقصره على العبره والثاني انهم مملوا كما يحسن اولياء وفيه قيل هلا حملت الهية على معوية قلنا لانه لم يحسن اهل الاما
نه ولان معوية لم يشرفنا في حال ذلك الاله وانما امر بعد وانه ممد فمزا وعليه لاحض شاوره وفيه مناقيل لم يفر
وان كانوا خلقا كما نوا خلقا قلنا لانه انما ذلك الى هيبته وهو لا يفعل الا محض ولا يه حيز فلو لم يحمل عليه لم يؤجد مجتهده في
اليه كذا وهذا لا يجوز وفيه قيل فلو انهم منصوصون قلنا الصلح على ترتيب على العبره وعلى الوصف قد نص على الوصف وامر
احراز وقد فعلوا اما امر واواضا نوا الحق لعلنا بعينهم لمره لعهه فاما على العبره فلا نقول انه نصر عليهم لانه لم يست
والوهم عا كما ساء من قبل هلا احراز الله صل الله عليه واجرا فيكون بعد من الشبهه او هلا نصر الله تعالى ولا منع منه شهد
الصلح في ذلك يختلف ولان كل بعض الامران محكما وعصه مشتبه بها وكما فوض بعض السرايع الى الاحتجاج وكما
العلوم الدينية والنظر لتفصيل الماهية ولم يقصر على الضروري ليكون اجلي وهذا من شرط التلخيص ان يكون الكلام من اجل
الصلح في ذلك قد يكون كما هو احول وقد تكون كالحاج الي وفيه ونظر ولذلك يختلف العقائد والشرعات في طرقها وفيه
المرحمه منها حصول المقصود والسائر بفصيل القوم والبالث اشارة الى اعتنا الاحتجاج في الاحكام والواجب ما حصل
النواظر في ذلك ان اصل التلخيص انما يحسن هذا وبذلك على ان العبد محند قادر مقدرة على اجراء فعله لولا ذلك لم يكن
بالفعلية باجرام من الادا فليده مطلق قوله في المخلوق والاستطاعة **قوله على** واقسموا الصلوة وامنوا
واطعوا الرسول ولا تعجلوا بحرث منكم ولا تعجلوا بحرث منكم ولا تعجلوا بحرث منكم ولا تعجلوا بحرث منكم ولا تعجلوا بحرث منكم
صير انما الذين امنوا المستاذ نعم الذين هلكت امامهم والذين لم يسلحوا الحليم منكم منات من قبل صلوه
بحر وحسن يصنعون يا بحر المطهيرة ومن بعد صلاة العشاءات عودا لكم ليس عليكم ولا عليكم خلا

محمدا

ه

ح

املاهم عن ابن عباس قل يا محمد لم لا تحبوا عن املاككم ولبس اطعوا الله قل لا تعصوا اي لا اطعوا فان هذه طاعة بالتواضع
الا عتاد فهي معروفة عندكم يعني انكم تذبون عن مجاهد وقل لا تعصوا بل اطعوا والاطاعة فانها معروفة من غير تفسير فانما المعصية
هي مثل هذا من التصنع والتملق وقل طاعته معروفة هو امر بالمعروف والنهي عن المنكر اي في قوله لا تعصوا علي قد عرف منكم خلافه
وليس اطعوا بطاعته معروفة يعرفها اهل الدين وقل لا اطعوا اطاعه معروفة افضل وامثل من هذا المعصية وقل بطاعته المعصية
ما وافق الشرع ان الله خير مما يعملون اي عليهم اعمالكم فجازيكم بها قل يا محمد لم اطعوا الله فيما امركم به واطعوا الرسول
فما اناكم به واحذروا المخالفة فان قولوا اعرضوا عن طاعة عبد الله وطاعة من تولاه فانما عليا اي علي الرسول ما حمل ما كلف
وامر بالتبليغ واذا انزاله وعلّم اي الواجب عليكم ما حملتم من الطاعة والمتابعة وقل علي كل واحد منكم ما كلفه
نواحد واحد من عبدة ان يطعوه اي يطعوا الرسول بهدوا الى الحق وقل لا تحبوا وما علي الرسول الا البلاغ الميراث
لسر عليا الا ادي الزمالة وبيان الشريعة وليس عليا لا عهدا واما ذلك عليكم ونفعه وصره فابدا اليكم الميراث الواضح وعنه
الله الذين منوا وعملوا الصالحات يعني وعبد الله الذين كانوا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فعملوا الصالحات قبل ان يشرعوا
المشركين من العترة والحرم ومجملهم سكانها كما استخلف الذين من قبلهم يعني بني اسرائيل الشاه بعد هلاك الجارة
اورشليم ارضهم واستكنهم فيها وجعلهم ملوكا فيها وقل كما استخلف في زمن داود وسليمان علي بن علي ولم يكن لهم
الذي ارضهم يعني لظهور ملتهم وهي الاسلام الذي ارضاه لهم وامرهم ان يدسوا بها ويطهروا الاسلام فاحرموا عبد
واعلا كلمة الدين وجعلهم حلفاء الارض لسببهم من بعد حوفهم من بعد علي لا يشركون في شئ اي لا تخافون في
ذاك احد منكم بعد المعصية ولم يعني الكفر بالله وقل من كفر بالله بعد ذلك وازاد بالكفر الذي هو ضد
فالملكهم القاسم قل العاصون عن اي العاليد وقل الحارثون في كفرهم الي معصيته لان المعصية هو الخروج
الى المعصية **الحكم** تدل الاية ان الكلام في عهد السيرة لذلك قالوا اطيعوا ما حصل له من الحكم والولاية لم يحصل
لأنه ربما لا يجوز له الخلق وربما يجوز ويلزمه الصدارة وبذلك علي من اقسيم علي ما سطوي عا خلافة لذلك عاهاهم
عن النبي ان لم يحسنوا الحال في ذلك علي وجوب طاعته المعروفة قولا وفعل في دون اقسيم له لك قال لا تستعملوا
طاعة معروفة وبذلك علي وجوب طاعته الرسول فيما امر بذلك قال اطعوا الرسول في ذلك علي وجوب طاعته علي ما يقوله
المتفاحلا في بقوله ابو علي وابوها شمر **القاضي** المراد بالاطاعة فيما بعد من الجهر فلا بد من وجوب الطاعة واما قوله
قوله اطعوا امره ومحوز ان يقال حمل علي الوجوب لدليله ليس يصح لانه اطلق ولم يخص معصية جميع الامور وقد اجمعوا
انها في الوجوب لا في الحق الوعدي وبذلك قوله وعليه ما حمل وعليكم ما حملتم ان كل احد فوجد منه في طاعة الجهر
وبذلك قوله وان طيعوه بهتدوا عليا من احبها الا هتدوا عبر الهدى لانه بين الله هداهم وان الهتدي اليهم فذلك

وهو الوجه وقيل هو في السنا والرجال من العبد عن ابن عباس وقيل هو في الاما عن ابن عبد الرحمن السلمي
 في الزكاه حاشه عن ابن عمر والدين لم يبلغوا الجاهل من الاجزاء ثلاث مرات في ليلته وقت عرجها هذا
 بل ان الاله ارشاد ولسن كقولهم واشهدوا اذا تباعثوا عن اي فلابه والضحك ان في المملوك لظفر من قبله
 من وجع يعضون شياكم من الطهيرة ومن بعد صلاة العشاء واما هذه الاوقات لانهما بينات الحفلة ووجع
 ما والمكتوبه فاباح للمملوك والاطفال المتحول في الاوقات لاني هذه اللثة الاوقات لكشف المعوز
 في وقت القيام من العشاء والظهور وقت القيولة وخلق الساب وقت العشاء مع المثلوم وتروى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لا تلبسكم الا عرا على صلواتكم فانها قال ومن بعد صلاة العشاء واما العتمة عنها لا بل ثلاث عتمة لكم يعني هذه اللثة واما
 من غير عليكم ولا عليهم خلع ضيق وجرح بعد من بعد هذه الثلاثة طوا فون عليكم بدخاوتهم وتردد في عليكم بغير ادراك
 لكم الايات في البذل والرجح قال الله عليهم حكيم وقد احتلموا فليل الاستينار مشوح وقيل لا يتحل لشعره واذا لمع الاظفار
 من وهو وقت السبع مبلغ الزكاه فليست اذ في جميع الاوقات كما استاذن الذين من قبلهم يعني الاحراز والجدان كذلك
 فيكم المنة وانتم عليهم حكم والقواعد من المتابع التي فعلت عن الحضر والولد من الذكر والاحضر والامير ومن العجالة لا يرون
 فيهم في الموضع لا ما من من العولة وقيل لا يرون حاجا فليست حلهم حاج ان يصغر قايمن عند الزكاه واخلاه في هذه
 فيليل الزيادة فيل الحجاز والزبد وقيل الجباب فوق الحجاز عن ابن مشهور وقيل معناه صغيرا بهر عتمة من حات بنية
 ان ان يرون بوضع الجباب اظفارهم وان يستغفروا حين لم ينظر المصنف لسن الحلايت فليست لهم والله يسمع الاقوال
 العباد والافعال فحازي عليها **الاحكام** يدل قوله لعلكم وتحبون انه اراد التكليف الواسع والرحمة على ما نقله
 في قوله يقول اهل الجبر ويدل قوله لا تحسن الاله انه نفا قد راعى اكرامهم واما اراد ان يؤمنوا ما حثاهم ويدل قوله لستاد
 على احصاء الاوقات وقدمنا ما قبل فيها وساعات الاولي جملة على المملوك قبل السبع والصار من الاوقات في هذه
 وقامت اللثة من كسوف ولوحان المراد به البالغ لكان هذه الاوقات وغيرها سوى لا يقال الصبي غير معلوم لانه يقول
 فينا من عمر عن الدخول الايمان في هذه الاوقات وفيما لطف لنا ولم يدب لهم ويخذلك كثير في الضار الا ترى انهم يرون
 فيناه ونضربون على راسها فلذلك سمعوا من لساع والذي يدل على انه غير البالغ اسما قوله من بعدوا واذا لمع الاظفار
 من قلت اذنوا وهو احراز اي على وعليها كسر العقطة وذا استعمل من انحق ان من غلب كان مع الاستاذ فيهم الذين لم يبلغوا
 في المملوك اما في ذلك فوافقنا قدنا ويدر الاله على وحوت سره ويدر ان الاطفال والاحراز والمهاليك الذحول
 فينا في الاوقات بغير ادراك العادة الاستدراك ومع في هذه الاوقات لان العادة في الكسوف واما حق الاطفال
 فيهم كالمختار من الهم من حيث لا يشعرون في حرمتهم ولذلك وصفهم بما هم طوافون عليكم وبذلك علم ان لا حكم معانق

بعد من طرأ فيكم بعضكم على بعض كذا سر الله لكم الآيات فإِنَّ اللهَ عليم حكيم وإذا بلغ الاطفال من
الحلم فليستأذوا كما استأذن الذين من قبلهم كذا سر الله لكم آياته والله عليم حكيم والفقير
من النساء الا لا يزحون كذا فليس عليهن حرج ان يضعن ما بهن من متبرجات منه وان استعففن
خير لهن والله شامع عليم **الاعراب** قرأ ابو حفص ومدا فيج وابر كبير وابو عمرو و يعقوب وعاصم والكناني لا يقرأون
على الخطاب يعني لا تحسب انما السامع الكافر معجزة وقرأ ابر عامر وجمرة بالياء على ان الخطاب للذين كفروا بقدرته ولا يحسن
الذين كفروا انفسهم معجزة لان الخطاب بعد الي معجزة واختلاف الغرام في فتح الشيف وكثيرها وهما العنان فراجحة والنساء
وابو بكر عن عاصم لم يأت عورات مضت عورات وذا على قوله ثلث عورات وقرأ الباقر بالرفع على تقدير هذه عورات
الدخول لا يحاز المبع من العجل وامثلة من العجز وهو القدره عجز من الامور عجز اذا قصر عنه واعجزه عجزه الى العجز
مصدر جلم في نومه حلتا ونفاله علم واحتمل ومنه الحديث العجل واجت على كل حاله والعورة سوة الانسان وكلت اسماء
عورة والعورة كل شيء يخوف منه في عرا او حرز ومكان معوز يحاف منه القطع وكل في مكان لم يمنع ولا مستورة عورة
عورة الممان عورة هو عود وشو عورة واعوز فهو معوز كأنه يحفظه كالعورة والقواعد جمع قاعدة وهي التي
قعدت عن الحيز وعن الزواج فاذا قعدت عن قيام فهي قاعدة بالهاء والقواعد للناس في واحد فاقاعدة والبرج المهار المزار
بما شئها وقيل يبرجت المراه اذا ظهرت في اصله الطهور ومنه الزوج الكواكب العظم يفتح ذلك لظهورها والمزج
النساء العالي لظهوره **الاعراب** لسنادكم الامام الامراء ثلاث مرات يصلي لقوله ليسا ذنكم وان يستعففن خير لهن
المعنى الاستعفاف حسن ظن على الاستدراك **الروايات** قال ابن عباس وحدث رسول الله صلى الله عليه واله علفا الى
عمر وقت الطهر ليدعوه فدخل اذ في عمر كاله وكسره فذنت فقال رسول الله لو ان امرا وبها نذ في حال الاستدراك
من لنت لايها بها الذين امثال استاذنكم قال مقاتل لنت في امراه كان لها علم كبير دخل عليها في وقت كسره
فالت النبي صلى الله عليه واله وقالت ان جدمنا وعلفانا دخلوا علينا في حال كسرها فانزل الله تعالى هذه **المعنى**
انه يمكن هذا الذر الذي هو الاستدراك فارتقا عقيب مذكرا قامة شراعه مع الامر من الاعدا وروايل خوف والبشارة
بالنصر فقال سبحانه واقصوا الصلوة اي قوموا باذابها واتماوها شرا بطها واتوا الزكاة المفروضة والطيعة والنسوة
لعلكم ترحمون قبل المرحوموا وقيل ادخلوا ذلك متعصرا للرحمة راحيل لها الحسب انها السامع او انها الاستدراك او بالجملة
اي لا تطهر معجزة الارض قبل فائت منا نقي نعل طلبة والعجزي اي قلنا وسبع وقيل طنوا انهم معجزة اول الله
من المؤمنين ان يقالوهم ونظاهم ونهم وما عومهم ونصروهم الى العجز من الله وماواهم النازي فيضهم ولست
المصير المرحع بانها الذين امنوا لست انكم اي لطلبوا الا ان الملك ايمانكم من هو في اطفال المهاد والعباد

[illegible]

بالاحتمال لذلك قال فإذا بلغ الخطأ في حكم الحكم ولا خلاف أن من احتكم بحكم فيه الملوغ فأما من لم يحتكم فالملوغ
 منهم اعتبر خمس عشرة سنة ومستوى بين الزطال والنسب وعليه أكثر وهو قول الهادي عليه السلام ومنهم من
 فرق بين الزطال والنسب واعتبر فيه ثمان عشرة سنة ومنهم تسعة عشرة وهو قول أبي حنيفة وأما المنيان فمنهم من
 قال يحكم بالملوغ وهو مذهب الهادي عليه السلام ومنهم من لا يحكم به وهو قول أبي حنيفة وبذلك قوله كذلك بين الله
 تعالى ما يحتاج اليه المكلف من المضاجح وبذلك قوله والقول بعد على الفرق بين الساب والعمود ولا شبهة أن القول بالاحتمال
 والتكليف أيضا مختلف فمحور للعمود حصو المجوعة والجماعية خلاف الشبهة وبذلك قوله بضع ثمان لأن الزطال
 ذلك وهو فيما لم يعوزه لأن الشبهة والعمود لا يختلفان في العوزة وقد سألنا قبل فيه **ولا يحل**
الأعشى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على النفس حرج أن يكون
 من ثقتكم أو موتكم أو موت أهلكم أو موت أهلكم أو موت أهلكم أو موت أهلكم أو موت أهلكم
 أو موت أهلكم أو موت أهلكم أو موت أهلكم أو موت أهلكم أو موت أهلكم أو موت أهلكم أو موت أهلكم
 حرج أن يكونوا جميعا أو اشتباها فإذا دخلتم ثوبا فسلموا على أنفسكم حتى من عند أنفسكم
 مباركة طيبة كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون **قوله** العاظم ملاكم نعم المير
 محققه وقرا سعيد بن حمزة فملاكم نعم المير وكسر اللام وشبهه فاعلم ما لم يسمه فاعلم الله الحرج الضيق هذا
 الأصل ثم يقال للإعرج حرج يقال حرج أثر أي مثلك طرقتا بصق تلوكه في التجريم وحرج أثر منه الحرج جمع
 وهو مجمع بحرفين تصبى المناك فيه ونقالات حجات أصا وحرج **قال الشافعي** ما حرج ما حرج ما حرج ما حرج
 سلم لا حرج من جمع ثم وإذا حرج متفقا لغير صامره التجه النبال الحس وفي الحيات ثلاثة أوجه قيل الملكة قيل النبال الحس
 وذلك أنه كان في الأرض ملوك يحثون تحت مختلفه فقال بعضهم استلوعوا لبعضهم انعموا بشموا لبعضهم عشت
 لنا قولوا الحيات لجميع أي جميع الألفاظ التي تدل على الملك الدعوى وكيفية نص على المضيد أي حثوا حثيه وقيل على الحال
 حثيه في طلب الحال وبإزكده ضعف للحيه **القول** اختلفوا في قول لا يه على أقوال قيل **قوله** التار لا ياكلوا أموالهم
 الباطل يخرج المسلمون عن مواكلهم الزمى والمرضى والعجمي والعرج وقالوا الطعام أفضل للأموال والأعشى لا يملك ولا يملك
 يستطيع المراجعة على الطعام والمرضى لا يستوفي منزلت الأيه وعلما هذا على معنى أي ليس في إكلهم حرج وقيل إن
 يعجز العجمي والعرج والمرضى وكانوا أسرهون عن مواكلهم الأصح لأن الناس يمدونهم وكان أهل المدينة لا يأكلونهم ولما
 منزلت الأيه عن سعد بن حبيب والعجمي والعرج في إكلهم من موت من شئ الله لأن قوما كانوا إذا أرادوا
 يطعمونهم جميعا ثم إلى موتهم فخرجوا من كل طعامهم لاه أطعمهم غير ما لاه منزلت الأيه رحمة لهم ومن يحملهم إلى

الفون عن امره ان يضيهم معه او يضيهم عذاب المزال ان الله ما في السماوات والارض
 يعلم ما لا تعلمون عليه وقوم رجعون اليه فينبئهم ما كانوا او الله مكاشف عليهم **الوجه** الاستدلال
 بالاذن والسلك خروج في حقيقته والسلة الشريعة الحميلة وكذلك الاستلال وفي الحديث الاستلال والنواذ مضد
 لادله هذه والود اولاده لود لاد او قيل النواذ الاعتصام بالشيء ما يدور معه حيث اذن من قوله لا بد بغير اعظم
 والبعث لو اذا قيل اعتصاما وقيل استتارا وقيل تاعدا واقتراقا وقيل لاداه اذا استعانت لا بد ولا وده لواد اتباع
 النواذ او في فاعله وقيل مثاقم قياما وقا ومقنوم فواما وقيل استواء الخلاف **الوجه** عن امره قيل عن صلوة وبعد
 من امره وقيل بالحيثيات بقدره يعرضون عن امره لما في الخلق من الاعراض ولو اذا انصرف على المصداق من غير لفظ الدليل
 ان يكون يصاحب الحال **الوجه** قيل من لا يه في حرب احدى وكثارت المناقوت منصرفون لو اذا محضين عن شول
 من الله عليه وعلى اله بزيوت من امره ويقربون جمعه وقيل كان يعرضون لما في عين خطبه وسئل عنهم فلو دون
 في قول الله صلى الله عليه وعلى اله فسيهم ذلك **المعنى** لما بعد ذكر كتمان المعاشرة مع الاقرب والمسلمين
 في الآية كيف تعاشر الخ صلى الله عليه وقال **الوجه** انما المؤمنون مع المؤمنين المستحق للمدح الا من كان بهذه الصفة
 من انساب الله ورسوله اي صنفوا توحيد الله وعبداء ورسوله الرسول في ما حكمه وادراكه بوامعه مع الرسول على امر جامع
 من غير ميل الا من الجامع هو الحرب والعز والموالاة محتاج في كل واحد الى القوة على ما هو عليه وقيل على امر جامع العبد والجمعة
 فيهما مع التسليم وكل ما فيه خطب عن الجيش لم يذهبوا لم تعرفوا عنه حتى يتساذنوه بطلبوا اذنه في الخروج ان الذين يستاذنوا
 من اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استاذنوا لبعض شأهم امرهم وحاكمهم فاذن لمن شئ منهم ولا انصاف واستغفر
 الله ان الله عفو رحيم عن اذات اكل ايمانهم فاستعذر لهم قيل اذ اذ هو الجهاد فاذن واستعذر لهم ليكون استعذار
 في ذلك العفو من قبل الله لا استاذنك الذين يؤمنون انما استاذنك الذين لا يؤمنون فلما هناك لم يستاذنوا
 في الخروج مع النبي صلى الله عليه وعلى اله واتباعه المنافقون وهؤلاء المنافقون وقيل في المصغير
 سادس المؤمنين على ضعفه واستدال المنافق بسوءه لا يحلوا اذ عا الرسول عنكم كدعا بعضكم بعضا قيل اذروا
 ما عليكم اذا اخطتوه فان دعاة موجه ليس كدعا غيره عن ابن عباس وقيل لا بد عوه كدعا يدعو بعضكم بعضا فلو
 محمد بن العباس والصلوة لعظيم وقولوا يا رسول الله عن ابن عباس وقادة وعكرمة والتمالك وقيل لا بد عوه بالمصغر
 الواضع وخفف الصوت عن محاهد وقيل لا يحلوا اي ليس الذي يدعوكم اليه الرسول وما تركه كما يدعو بعضكم بعضا
 في دعوتهم غيرهم وحضر ولا حضر في التاجير عن امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من امر الله تعالى عن امره قد علم
 الله الذين يسألون عن مخرج من مجمع الرسول فغير اذ به مساره وقيل مشرو من معسكره مستثرا واحدا بعد واحد

عاد إلى المنزل أخبره عارضة فقال ان كنت صادقة فانت حره وقيل انه ابلح الاكل من سوت هو لا يعني اذن من سوت
اباح مع الاذن نخصه والمراد المجامع في الدين عن ابي مسلم لس عليكم حلال ان تأكلوا حراما واشتاء اي مجتمعين
ومعترفين بالحق باكل مع الفقير في مته عن ابن عباس وقيل تأكل وحده او مع صنفه او على انسان اخر فاذا دخلتم سوت
فسلموا على انفسكم قبل تسليم بعضكم على بعض عن الحسن وقيل اذا دخل سالتس فيه احد فقل السلام علينا وعلى عباد الله
عن ابن هب وقيل ان جميع ما تقدم من الاقارب والاباحه الاكل فيما اذا كان الرجل مسلما والقريب كافرا فوالله في الاكل
من سوت الحرام وبدا عليه قوله وسلموا على انفسكم ولو كانوا مسلمين لقال علي الله عن ابي مسلم والجوار ان معناه سلام بعضهم
على بعض كقوله انا فتوا انفسكم وقيل اذا دخلتم سوتكم فسلموا على اهل بيوتكم وعيالكم عن جابر وطاوس والزهري وقيل
والشعبي وزوي جوه عن ابن عباس وقيل اذا دخلتم المشاجد فسلموا على من فيها بحية من عبد الله قيل بحية هناك الله
بها وقيل بحية امر الله بها ما تركه طيبه قيل لما فيها من الاجر الحزب والثواب العظيم وقيل من استعملها وقيل من
لم جر طيبه بالمغفرة كذلك بين الله لكم الامارات اعلمكم تقولون اي اعفوا واما عالم دنكم **الاحكام** الاية
عليه ذبح الجرح عن لاي وهم اصحاب الاعداء وقد سئل ما قيل فيه وبدا عليه عليه السلام في الاكل من سوت هو لاي فاحل
فصل المراد به مع الاذن وحسن هو لاي لما ذكرنا في سبب النزول فخص ما اوليك القوم وقيل المراد به غير اذن من سوت هو لاي فاحل
بقوله الا ان يؤذن لكم وفي السنة لا يحمل قال امري مسلم الا طيبه من بعضه عن ابي علي فاما قول من يقول المراد به غير اذن
جعله مائة معبده لان قال العير لا على الكله وسأوله غير اذنه قل ام كره ولذلك بعد حمانه وعصبا عيراه لا سمع ان
علاه ومعارف يقوم مقام الاذن فحينئذ كل لان دلالة الحال من قوله الاذن ضمن قد مر طبعنا الى غيره او ما ذكرنا او في
حد على قاذعه الطريق ومحمدك وان غاضوا في الشاوب فقد كان يجوز ان يظن انه حرام من حيث استواء في الاطعام
وغاضوا اي الاكل وبدا عليه عليه السلام الا يعرفوا بالاكل فقد كان يجوز ان يظن ان الدانه فيه كالمزوه وبدا عليه السلام
بعده واعفوا انه من كان في دار غيره وسلم عليه السلام احتلوا فمنهم من يوجب السلام ومنهم من يقول انه شدة
الرد على العاصيه اذا لم يكر فيها احد فانه وسلم عليه عليه السلام فقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وطلعت الاية
عليه فاما اذا كان فيه كافرون من منع هذا السلام ويجوز الرد ومنهم من يمنع منهما وعن الحسن انه يوجب السلام
ولا يقول رحمه الله وزكاته **ولما** المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا نادوا بعد
على امر حرام لم يذهبوا حتى يفتاد نوه ان الذين يستندونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله
فاذا استنادونك لبعضهم فاذن لمن شئت منهم واستعفوا لهم الله ان الله عفوذ رحيم
فجعلوا دعا الرسول لكم كدعا بعضهم بعضا قد علم الله الذين يستندونكم لو اذا فليزد الذين

فقد خا وأطلمنا وزونا وقالوا استلطنا الأولين أكتبنا في مملكتهم مرة وأضلنا السجدة
 بل كلفنا عمل البركة ولا نستعمل إلا على لفظ الناطق وأصله النور والزيادة وقيل أصله الشئ ترك الطير على الماء
 المعروف بالبركة شجر الزا المصدد وسمي البركة لشدة النافها والثبات في الحرب الزاك ونقالت الحرب راك
 يركوا **قال** لا يجوز من العزات لأراك في القتال والعزاة الذي يفرق بين الحق والباطل والشئ
 بقدر تشبه تشوشتوا وشوشتا هو أن يحيى الميت في شجرة الله ومنه إذا شأ شجرة والأصل العيش لأنه أصل الليل
 وأوله والقدير فعل الشيء على مقدار والقدير ثبات الشيء على مقدار **الاعراب** تبارك كنهه فعلمنا من الذي
 يوضح لأنه الفاعل الذي الثاني فج لأنه صفة الأول يدرك خبر كان بكرة وأضلا نصب الطرف **البركة**
 زول قوله والذين كفروا في النصير الجاز في قيل لتنجي جهل من هشام لما قل الله عظم لا سعي لرسوله أن
 في مساهمة كل وقيل في جملة من قرش في مؤه بما جني عنهم **المعنى** تبارك كنهه فعلمنا من الذي
 لا يظفر عن النجاة وقيل محمد عن الحليل وقيل ثبت وإدام له زول ولا يزال عن جماعة من المفسرين وقيل قلم
 في زك وجاء في زك عن ابن عباس وقيل جاز عن الضاحية وقيل هي كلمة لم يربها عمالها هو عليه الذي في القرآن
 في القرآن الذي يفرق بين الحق والباطل على عبده يعني بمجرأنا الله عليه وعلى اله ليكن للعالمين من المراد المحلوس
 في أول الله الذي على الله وعلى اله يدبر الأمر المحلوس عن زيد وقيل إله القرآن أنه يدبر الأمر المحلوس بالعباد
 في الله والاولى الله الذي على الله وعلى اله لفتح إضافة الأنداء المسحقة فحمله عليه اولى الذي له ملك السموات
 الأرض ولم يخذولها أشار إلى أنه ليس كغيره ولا قادر بقدره بل هو قادر لذاته عالم لذاته محي بقدره على خلق السموات
 الأرض ومن كان هذه الصفه لا يجوز عليه اتخاذ الولد وقيل أشار إلى أنه لا ولد له نزول ملكه إليه ولم يكن له شريك
 الملك برأيه ومنعه من مراده وخلق كل شئ مما نطق عليه اسم المحلوس فقدره بقدره قيل بقدره بوافق الحكمة وقيل
 في كل شئ لما نطق له واتخذوا بعنه عبده الأوتان من ذنوب الله لا خلقوا شئاً وهم خلقون نوع لهم في كلهم عباده
 في المقدور القادر القدير إلى عباده مخلوق مبدع محدث هو خلقها وقدرها ثم تبارك وحدها آخر في سمع فعلهم فقال
 لا يملكون أنفسهم ضراً ولا نفعاً ولا مملكون موتاً ولا حياة ولا شئاً بعد الموت وأشار إلى أنها لا تملك شئاً
 في الدنيا والآخرة فإذا لم يملك أنفسهم فلا تملك لغيرها اولى من كان هذه الصفه لا يستحق العبادة ولا
 شئاً إلا ما ولما جني قولهم في الألهاء ورد عليهم من قولهم في السموات فقال سبحانه وقال الذين كفروا ان هذا
 في القرآن إلا فلك كذب أمراة اختلاف محمد وأعانه عليه يوم آخر وقيل المهور يعني مجاهد وقيل كما هم سما
 الله على الحسن وقيل حرو لسان وظنا نقرأ في التوراه فوذا الله عليهم فقال سبحانه وقبحاً وأبغى قائل هذه المقالة

لو اذا قيل لؤد بعضهم معي فبتره كانه قيل يستوي بعضهم بعض وكان المذاق من استمر بعضهم بعضا لئلا يضر الله عليه
 وعلى الله عند جزوهم فمع لؤد استاروا وقيل لؤد اتباعا وفرا من المحاد عن الحسن فلاحا فلعمري الذوق باليون امر
 الرسول فمرفوف عزاده ان يصيهم فله ان يصيهم عذاب اليم وجميع ميل فتد قلع عن برعناش وقيل هو الراد والاهوال عن
 عطا وقيل سلطان سلطان عليهم عن الصادق عليه السلام وقيل له تظهر في قلوبهم من الشقاق وقيل يصيهم عذاب في الدنيا
 وعذاب في الآخرة اليم ومن قيل لم يدخل او في ان يصيهم قلوب لان بعضهم ايمانته فته ونصهم امانة العذاب فليس كلهم
 على نسق واحد ان الله ما في السماوات ملكا وخلقنا قنبه انه لا يجوز للعبد ان يخالفا امره ما لك الذي له ما في السموات والارض
 مستوحش عقوبته قد علم ما لهم عليهم من طاعتكم ومعصيتكم ونوم برجعون اليها بحكمه وامره وجزاؤه فيصم على اي
 بحرهم باعمالهم في الدنيا ثم يجازيهم عليها وبل بحرهم توحا ونقربا وهو حرك لستون العبد على احوال جملة كما يقول
 الواحد بعد انما اعلم ما علمه والله خلقه عليه لا يحصى عليه **الاحكام** تدل اولا الايات ان الاعمال من العباد خلاف
 قول المرجح وبذلك قوله فاذن على جواز الاذن وعن قتادة قال عات الله تعالى رسوله صلى الله عليه واله في سورة رآه قوله
 عفا الله عنكم لما اذنت لهم ورخص في هذه الآية وبذلك انه لا يجوز ان يستأذن الا لعرض لذلك قال لبعض شيوخهم وبذلك انه لا
 ان تيسر للرسول حتى يكون الاذن للعرض وللرسول ان ياذن متى تيسر الحاجة وقد قال الحسن ان الرسول والامام فيما
 يلزم من ذلك يتوا وبذلك قوله واستغفر الله لا يستغفر الا لمن كامل امامه وبذلك قوله فليحذر الذم على وهو امره
 وان من حاله يستحق الموعد خلاف المرجح ولا يقال انه في المنافع لان المعبر عنه وبذلك قوله قد علم على عظم
 ولا تقا للمشتهى بقوله يرجعون اليه لا امانا ان المراد الرجوع الي حكمه والموضع الذي الحكم فيه وبذلك الاستدلال
 والتسليم فاعلم لست بخلق الله تعالى فسطل قول المحرمة **سورة الفرقان سبع وتسعون**
انك قلت وعمل المجتاهات انما مدته وروى عنه انها مكتوبة
 انشروا عن احمد بن محمد عن النبي صلى الله عليه وعلى اله من قرأ سورة الفرقان بعثت يوم القيامة وهو يومئذ الساعة
 اتيه لا ريب في ذلك وان الله بعث من العبود وادخله الله الجنة بعينه حساب ولما حرم سورة النور ما له الملك
 والارض وانه عليه السلام استفتح السورة بالله الملك لا شريك له فاضل اتصال النظير بالنظير لئلا يضر الله الرحمن
قوله تبارك الذي منزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذرا الذي له ملك السموات والارض
 ولم يحز ولدا ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديرا واحدا وامر دون
 اله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون له بشرا فعلا ولا صرا ولا يملكون موتا ولا
 حيوه ولا نشورا وقال المدر كبروا ان هذا الا انك افترأه واعلم ان الله عليه قوم اخرين

بهر الكف الذي كلفه تعالى وقيل انما كلفه ما يقتضيه العلم بما طرأ من نور لا على هوى البصيرة ثم كان عفواً راجعاً لرحمته
 وعفوه قدراً لا مذاراً ولم يعاجلوا بعفوه وقيل لعلمه بالاشراق علم الصلح فيما ترك من نور عليه وقت الانزال ورحمته
 بالانكسار على ما علم وقالوا اما هذا الترتيب في كل وقت في الاشراق لم يمس المعاني كما فعله نحن وقيل انما كلفه
 ما فعله هو شر مثلاً لولا ان الله ملك فكون معه ندراً اي صدقه ويدعو معه الحق فكل هذا يستحق القوم من الحمد لا يقر
 الا انزه محرومة كذب ومرة محتج ومرة محذور ومرة بعينه ما ليس بعينه وكل ذلك كلام المضطر او لم يبق اليه كرمته
 لا يخرج الى طلب العاشر او تكون له حجة تستدرك كل منها وقال الظالمون في تفسيره حجة او بقوله وللشواحيث كذبوه
 في دعوى الانزال من غير ما عني ثوبه عليه فلا معصية قاله التوسل للاتباع انظر ما محمد كيف صوب لك الامثال في شهادتك وقيل
 يقولون ما قدما من الاقوال وكله كلام المجتهد الجاهل فضلو عن الهدى فلا يستطيعون سبيلاً الى الهدى محمداً الى الضلال
 في السبل الذي تلحقه لا محذور في ظاهره ولوليتكوا سبل الحق لو حذر والهدى وقيل لا محذور سلك الى الحق فيها مع
 زهر البلاء والحق والمعهمة السبل والآلة والعبادة وقيل لا محذور سلك الى الطعن عليه الى طعن المعاد منه فقط وفي
 روايته وشايتنا يقولون لا تصح فيه وقيل صلوا فلا محذور في ما لم يفسد من شيبه سلك الى الحق تارك الذي اصاب
 في حيز من ذلك اي مسامحة ما لو اخرج محامداً عن ما سألوا من الكثرة والحجاب والانهار وقيل هو ان المشي في الانوار والمانر
 العاشر غير عاشر ثم يترجى لك المحذور قال سبحانه حنا رحمة من رحمة الله نازد محمداً كقصور اي نونا مشيده وقيل ما ل
 بعده وروى انه لما نزلت هذه الايات وحج الله اليها في اعطيتك حواير الارض فاحذر الذار الآخرة **الاحكام** تلك
 في القرآن كلامه وانه المزارع كونه محمداً وبلدك جميع ما قالوه فيه ليس بطعن لا يفسد زوايا اربعة اشياء احكاماً
 في شراكل الطعام والساباثة كمنه والمالك فلان كانه حقه او اكثر والربع انه يجوز ثم ابطال جميع ذلك
 في قوله انظر الايد وانه قيل كيف يكون هذا جواباً وكذا كان ذلك فطال في جوابه ان كاله القدر في سائر العبر
 في اعضاعه واوردوا انما لا يحق على عاقبة انفساده لان النبوة لا تتعلق بالصوت والمجرد لولم ياكل ولم يمش ولم يمش
 بعد معجزة ما كان شافاه فابده هذا الكلام لولا الجهل المحذور وبذلك قوله تارك الذي ان شاع جعل على التزميت القيام
 اذ الوضوء وان لا يعاينها كالتقوم وذلك ان هذا القول كان منهم ليس بخلق الله ولا شبهه للمجزة بقوله فلا
 يستطيعون سبلاً لا يمس في سبيل الفياذي وقد سئل فيل فيه ولو ازيد انهم لا يقدرون على اعتقاد الحق لكانوا
 بعد من الكسب الاية حجة لهم من الحق ومن طرقي هذه الايات وتامل حال اهل المدح واهل الحق علم ان طرقة القوم
 طرقتهم لا تقهر بعدلهم عن الحق ورمون اهل الحق بالاقاب العجيبة ويستوب اليهم ما هم مبتدرون منه ونفرون الناس
 عنهم وتفسون على الجوام والله المستعان **ط** بل كذبوا بالساعة والاعتدال من كذب الساعة سعيها

ظلماء وروا اي كذا المستهم كلام الله الى الايت وقت قيل انكفي في خوايه هذا القدر فحوايه التماثل من المير
ومجروا عنه فكي هاهنا التيه على ذلك اذ انراة من قبله سطل فاقالوه وويل لهم اذ عواد عواله ما نواسه
فرد عليهم وقالوا اننا طبر الا ولبغ كتبهم اكتتبه وهي تملأ عليهم كتف بقرا بكزة واضلا فيضاحا ومننا
وهناك ابراهيم يومه **الاحكام** مدك قوله تبارك الله الواجب عند ذكر نعمه تعظمه بايتمايه الحسني ويزال
قوله تبارك الفرقان ان القرآن يفرق بين الحق والباطل وسكران بعلم المراد به حتى ينع هذه الصفه بسطل قول
من يقول لا يعرف مراده ولا يعلم لا يقول عبده من ايام وعبره وبذلك على حديثه لجوار الامم عليه السلام
علي ان العرض ما ان كان يكون نذير اليوم واللا لغيره فاحل فقول المجزئه وبذلك على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
للعالمين ويعلم ذلك من سنة ضروره وبذلك على النبي الشريف والمولى خلا فقول المتنازي السويه والمؤمن وبذلك
قوله وخلق كل شيء ان القرآن محروق لانه من الاشياء المقدسه وبذلك على ان فعاله مقبذه وذاتك ينع كقول الكفر
والفنا يخطا له وبذلك قوله واتخذوا الاله عليه قبح عبادته عبده وان العباده مستحق ما صور النعم لذلك ذكر ذلك
النبوت والارض والفع والضروب ذلك قوله وقالوا ان هذا انهم يحترقوا في القرآن فقالوا اقاويل محمله وبذلك
الحزب كون كذا وان اعتقد طامه انه صواب خلا فاما بقوله ابو عمرو والحلقة **قوله** قل امره الذي
الشري السموات والارض ان كان عفورا رجيها وقالوا ما لهذا الرسول ان كل الطعام ومشي في السموات
لو انزل للملك فيكون معه نيرا او تلقى الله كذا وتكون له حنة يا كل منها وقال الظالمون ان سمعوا
الا دخلا مسجورا انظر كذا صرنا لك الامثال بضار افلا تستطعون شيئا تبارك الذي اشر
جعل الصخر ابرك كخات حربي من حنطة الانهار وحطالك **قصود العرا** قرا جمرة والكناي كل
النون اي غير كل فيها البدقون باكل باليا اي باكل الرسول وقرا ابن عامر وابن كثير وابو بكر من عاصم ومجمل كرفع الله الامم
بحزمها على مجمل الحراي قوله ان شاكله في محور في شدا فحه الحزم والطيف على الجواب والرفع على الاستئناف والنسب على
الطرف **السر** السراخ في السر السرايم اشرنا اي القيا اليه ما خفي عليه وسارة مساره ومنه السرور لا
سلخ موضع السر والسرور لانه يحمل السرور والعصر المسكن العالي وحده قصور وسهتي قصير الاله مصر اي حسن
الوصول اليه ومنه المقصود والعرب يشي موت الرسول وسوت الطير قصورا **الاعرا** لو انزل اي يملأ انزل فيكون
خواب الاستغفار ما لقا وهو قوله لو انزل كذا اسم لم يسم فاعله **السرور** قيل بزل قوله وقال الظالمون في قصه ابن
وقد ذكرنا في سورة بني اسرائيل المعنى ثم بين على الذد عليهم في قلوبهم في القرآن ما تقدم فقال سبحانه قل يا محمد انزل الذي
يعلم السراي المعيش السموات والارض عن لو كان من كلام السر لعلمه وليس لك ولا يطله لكان قد ذكره على مثله

منهم من البهائم انما لم يفهموا مشاؤون من انهم خالدين في النار فكلوا من ثمرها وعباد الله
ذلك في الدنيا ان اطاعوا ولا جوار عليهم الخلف مستولا قبلهم ان تسألوا في ما وعدتهم و قبل انفسنا الوافي الدنيا
لا زنا واتنا ما وعدتنا على رسلنا وقيلوا لعلنا طلبه حتى يعطوا عني علي في مناسله وقيل يسأله الانبياء واللكيد له ذلك
في قوله وادخلهم جنات مع روعيل يطلون بها بالطاعات والتوبة الى الله تعالى واسعا مرضاته **الاحكام** طاهر قوله واعتدا
الاعمال التي انما لم يخلو قد عبر ان اعلى ناله على عليه حال اهل النار و دعاهم بالشور بذلك على عظيم ما يعطى المقرونين بها حكم
بذلك على ان الجنة شاك المقوي وبذلك على ان لهم ما شادون عبا في المقوي وبذلك على ان التأكيد فاعلموا لسر خلق الله تعالى
في يوم يحشرهم جميعا وما بعدون مردون الله وقولنا انما ضللتهم عبادي هو لا امر
من السبل قالوا استحك ما كان سعي لنا ان تحذر من دنك من اولياء و لكن متغتهم واهم
الذكر و كانوا قوم ما نورنا فقد كذبوكم بما تقولون فما استطعتم من صرفا ولا بصرا
من نطام منكم ندقة عذابا كبيرا و ما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلوا الطعام ويمشون
في المشور في الاسواق و جعلنا لبعضكم لبعض ا بصروا و كل من شذ بصرا **العراة** قرا ابن كثير و ابو جعفر
و يعقوب و حفص عن عاصم و يوم يحشرهم يقولون لا اله الا الله و قرا ابن عاصم فيهما بالنون و قرا الباقر في حشرهم بالنون يقولون لا
الا اله الا الله و قرا ابن كثير و رواه ابو جعفر و الحسن بن محمد عن النون و فتح الخا على ما لم يسم فاعله و اضاف لحد الحديث
قرا الباقر مع النون فكسر الخا على اصافه الاحياء لهم قال ابو عبيد في قراهما لا لا اخوز لانه دخل فيه من لو كان كما قال القائل
من في دنك اوليا و قال عنه هو جازي و مر صله قرا حفص عن عاصم فما استطعتم من التنا على الخطا و قرا الباقر في الباء على الحياء
قرا الله و قرا ابن كثير و رواه ابو جعفر و ما لا اله الا الله ما يقولون و لا استطعتم و قرا ذلك لا يفتح ولا خلاف من اهل مكة في يقولون
قرا الله **النوع** المود الملاك و البور الرجل الهالك و القوم الهالك و اصل البور القاسد ما رت السلعة كسبت كائنا ما

قال الشافعي

البور مصدر لا شيء ولا جمع ولا نون و قيل هو جمع البائر
والنور مصدر من نور الله صرفا و قال لم يثبت ان في قوله انهم لياكلوا الطعام فلنا لانه موضع ابتداء كائنا ما قبل انهم
ما يكون و قيل اوليا اهل و ما كان على افعلا لا خرف في معروفة ولا نكره **البر** قوله و جعلنا لبعض
الغير منه و قيل يركب في جهل هشام و الوليد بن عبيد و العاصم و المرو و المضر بن الحرث و ذلك انهم لما راوا من شعوب
و قرا اوليا و لا اوضحها اسما و قالوا سلم فيكون مثل هو لا يثبت الا به عن قتال **المعنى** ثم يرب نعي ما يولون يوم
الجنة كمال صحة و يوم يعنى يوم العمة يحشرهم جميعا و ما بعدون مردون الله فيك المليك و الاشرك عزير و عيسى
عزير و قيل انهم الاصنام عن عكرمة و الصالح و يقول الله تعالى هو لا المعنودين انما ضللتهم عبا في هو لا اشارة الى العا

ينطق الله كما ينطق الجوارح و بذلك قولنا انما اضللتهم على ان يقتلوا من الله تعالى اذ لو كان من الله لما قال الله
سأضلهم لانهم لم يذنبوا عظماء انما كان هذا من كذبنا فبطل قولهم في الضلال والمخلوق بذلك قوله ومن يظلم
الناس من جهنم انما و بذلك ان الظالم يستحق العذاب خلاف قول المرتبة وذلك على حوز الرسل من الشرا وان ذلك ليس
على الرسل بل و بذلك قوله اضربوا على المرتبة الصبر في الدين الا في فيه **قوله عليه** وقال الذين
رجعوا لقائنا لولا انزل علينا الملك او ترى اننا لقد استكبروا في انفسهم وعتوا
تواكبروا يوم من الملك لا يشري به يوم هذا المحرم ويقولون محرم المحرم او قد مننا اليكم على ما علموا
من عملنا هذه هنا مشورا اصحاب الجنة يوم هذا محرم مستورا واحسن مفسرا
يوم مشقور السماء الغمام ويزل الملك يوم هذا الحق للزهر وكان يومه غل
الكفر من عشرين **الاعراب** فزا البر حقة وما فيع وبن كبير وابرا مرون وعقون يوم مشقور السماء الغمام مشقة الشر
في شوق من شوق الارض عنهم سزا غا على معهم منق ورا ابو عمرو وعاصم وحمزة والحسين يسوق تحف الشبي البيروني
على الحذف فتا ابر كبير وحده ويزل سور حمة الملك نصا البا قون في ذلك من احده والراي شذبه الملك في رفع **الدفع**
الزجاء في الحبر الذي يقوي في التفسير وقوة زجاء زحوا ونا ونظيرة الطمع والامل والقد المصير الى الله من عزها في الاستباز
طلب الخير استكبر استكبرا والعوا الخروج الى الخسران الظلم عتوا او نظيرة طعا والمحرم الحرام واصله المنع ومنه المحرم
التي من المنع من المصروف وقبل العقل محرم كانه يمنع من القباح وقيل اصله الصنق وسمى المحرم محروا الصيغة التي
ومن الله محرم في صيغة ما وسعه الله والها التراب الذي يوق لك الهوى وجميعها هوان قال **الزوه** في قطع الليل
وهوان الزوه وقال بعضهم الهام ما خرج من الزوه مع صين السم شبيهه بالعباد **الاعراب** محرم محروا فولا مقولا وعشرا
في محرم كان قد نذره كان ذلك اليوم يوما عشرين ايوما جزا وعشرين اعة وقوله بالاعوام الباسم عن اي عن العام فقال
بسم الفوس وعبر الفوس الملكية وفع لانه اسما لم يسموا عليه من لا يصح على المصدا **المعنى** ثم اسع الحدايه عن الكفار
ذكر الوعد لهم فقال سمحة وقال الذين لا يرجون لقاء قائل لا يملون لقاءا اياه والمراد المصير الى حكمه وعزاه وقيل
معناه لا يوحون بواب الله على الطاعة هذا عباره عن انذارهم للعت والمعاد وقيل لا يرجون حرا الله اياهم على اعمالهم الصالحة
لا يؤمنون بذلك لولا انزل علينا الملك فقل لا ازال الملك محرم والمسي ما في او ترى بنا محرمنا انكحوا انكحوا وقيل
لما دعاهم قالوا اهلا بل ملككم ما حيت به او ترى بنا محرمنا بسمه ما حيت به عراب على لقد استكبروا في انفسهم اي يعطوا
عن قول الحق واساع الزبول واعوامه وقيل استكبروا حيث اذ انفسهم المحل الذي يحبان في الله ليعرفوا زوله وقيل
استكبروا بطل الزوه وعوتوا كثيرا وقيل عتوا في القبول العوا شذبا كفو والخسران الظلم وقيل هو العدي الى الحال

اي اضلله هؤلاء المشركين وقيل شهادة الى المعنودين ما هو الا كراههم ضلوا السيل قل طوبى الخبيثه والنجاه عن اي مقام فيلظن ان
عن اي علي قالوا عن المعنودين المليك والاسرى الاضنام اذا اجابها وانطقها سجدت يقالك عن الشربك اثبات معنودين
ما كان سعي لنا ان نحذر من ذنوبكم من اوليا قبل معناه لسنا ان نوالي عبادك بل انت ولينا من ذنوبهم قبل معناه لسنا ان معنودين
وقيل جواهر انفسهم وعن الذين عدهم مائة لسنا ان نحذر من ذنوبكم من اوليا قبل معناه اذا اجبرنا عن ذنوبهم ما كان سعي لنا ان
علي امريه فكيف عوالي عباد تاملع عجزه واكثر متعته واما في الدنيا ما الفتح والعمر والجمعة حتى يسوا الذين في الغزاة فلم
تعموا به وقيل هو ما تذكر من المواضع والادله فلم سعوها وقيل من كوا التفكر في شئ المسلك قبل هو الرسول
اتباعه وقيل الاسلام والتوحيد وقيل كثر الله وكما نوافقه نورا اي هلكتا وقيل البوز الذي ليس فيه شيء من
الحسن فان يد فقول الله تعالى عند بزي المعنودين منهم فقد كذبوا قبل كذبهم المليك انهم الله عن محامده وقيل كذبهم
المشركون انما المؤمنون بما يقولون من توحيد الله تعالى وعبد له وبنو محمد وعبد من الالهة عليهم السلام عن بزيه وقيل
وقد كذبكم المليك في قولكم انما شفعا ونه وانهم ضرر ونه وطهر لكم انهم استرا بالهه فما استطعوا ضررا ولا
ضررا قبل لا استطعوا ضررا العذاب عن انفسهم من البلاء الذي هم فيه مسبب تديك وقيل ما استطع المليك والعبود
ضررا العذاب ولا ضررهم وهذا نوع لهم اي من كذبهم الحق فماذا الذي يحرمهم من العذاب ومن يظلم فظلم من الشر وقيل نوع جميع
الكما يندفع عذابا كبيرا اي عذاب جهنم وقيل ان سئلنا قلنا لا محمد من المرسلين الا انهم لما كلون الطعام ومشوا في الاسواق
وقيل معناه ان سئلنا الرسل من الشر ما كل الطعام وشرب فمكش كذا انت وهذا جواب لقولهم ما كل الطعام ومشوا في الاسواق
وقيل معناه الا قبل لهم انهم ما كلون الطعام كما قبل لك دليله ما نقل لك الا ما قد قيل للرسول من قبلك وجعلنا بضم
لجنته قبل للعذاب واليه منهم في الدين وما ينال المشرك من الكافر ومن المؤمنين المسلمين عن اي علي وقيل المراد من قوله للفتح
والمستلي فتنه للمهاجرين والمعبر للجنة وقول التبعير لوشا الله جعله صححا وقول الفقير لوشا الله جعله مثالا عن الجبر
وقيل الانبياء فتنه للايمه فتنهم اتبعهم وبعطيرهم والايان بهم والامه محنة لا يسيأ لهم وعوهم والقبر على شاق
الذي في اذانهم وقيل بالفاضل والمضول والفاضل في اموال الدنيا والدين فيسحق المالك بالملك والعبد للز
والعالم الجاهل والاساطير الزعيه اصبروا استقاموا والمزاد به الدعا الى الصبر فتاحيده بالوعيد وقيل جعلنا
بعضهم لبعض فتنه انتصروا على جميع ذلك او تذكروا وقيل اصبروا على ما ذكرتم حتى يستوحوا المشركين
ما اسمهم من اذانهم ولا يصبروا فيسحقوا العقوبة وقيل اصبروا على ما ينالهم من الشدايد وقال الكناز حتى يستحقوا
التراب عن اي علي وكان ربه يصبر اقبلا عمال العباد شكروا امرهم واويل من يصبر ومن يحجز عن ربحه والخير العلم
الاحكام تلك الايات على امه يوحى من عند غير الله وانهم يصبرون من عبادهم ويحتمل انهم المليك والمنع ويحتمل

[illegible]

يوم ترون المليك قبل عند الموت وقيل يوم القيمة لا يشري يومئذ اي لا يشتره لهم محرم مع كثره الشتره في ذلك الوقت
واليوم المحرم قبل الكافر وقيل الكافر محرم ويقولون محرم المحرم اقبل يقول المليك لهم البشر احرام محرم عن قتالهم والمحرم
وقيل الكفار يقولوا المليك كما كانوا يقولون في الدنيا اذا القوا وكافون منهم العمل نحو المحرم اي حراما المحرم واما
المحرم عن مجاهد ورجح وقيل الشتره امر عليه من منع وقيل الحنه حرام عليكم محرم مع لا محرم بعد وقدمت اليه اعماله
من عماله قبل قد مناه عن مجاهد بقدره فقدمه فقدمه على ما ذكره وقيل المليك وقد المجاسبه اذا راوا العمل
رؤواها عليهم محمل قدوم المليك قد وماله فيهما الشتره اليه فاعملوا من عمل قبل فاعملوا لا يريدون وجه الله وقيل
عملوا من اعمال البر وقيل فاعملوا من عماله غير الله فطوبى لاطاعه محملناه بما قبل المليك الذي يوافي كونه اليه مع سماع
السهم كالغبار عن الحسن ومجاهد وعكرمه وقيل هو ما سفيح الزناح وتدرؤه من الزناح عن قتاده وسعيد بن جابر وقيل
هو الغبار عن ابن زيد وقيل المله المهر اقرب عن ابن عباس وهذا مثل معنى ذهب اعمالهم باطلا لا سفعون فاهم من عملوا
لغير الله واسطوا بالكرم متورا مسفوقا اصحاب الحنه يومئذ يوم القيمة اذا دخلوا الحنه حيرتهم اي مصرا
من مسفوقا اهل النار ومصيرهم وقيل حيرتهم مستقر الكفار في الدنيا والآخرة وقيل هو على المظاهره في الحاج اي
لو كان لهم مستقر حير كان هذا حيرانه واحسن مقل قبل الميل عباره عن المقام لان الموضع الذي قيل فيه الكفار
موضع اقامه وقيل ازاد به مكان الزاجه وقيل لانه مفرع من حيله لهم اليه في القلعه وهو وصف الشتره فدخلوا الحنه
عن ابن عباس وازادهم ورجح قال ابن مسعود لا يصف النصارى يوم القيمة حتى يقيموا في الحنه وهو اي في النار
ثم قرأتم ان مسلمة بن الحبحم هكذي كان يقرأ ومتي قيل المستقر والميل واحد فلم يكررها قلنا مستقرهم في الحنه
ومسلمهم في البرزخ عن ابن عباس وقيل ذكر هذا كيدا وقيل لان المستقر موضع الاقامه والقييل موضع الرحله
والدفعه وان لم تكن في الحنه يوم الا انه مضى اليوم يوم تشقق السما يعني وترون ملككم يوم سمن السما في العام
ونزل المليك منزلا قبل معناه سمن السما ونزل المليك في العام كما تشقق العاز عن ابن مسعود وقيل سمن السما والعام
طريق لهم الي الارض حتى ينزلوا في اهل الجمع وقيل هو عام اسفل من اهل الارض من بني اسرائيل الملك فبعد الحق
للرحمن خالصا نزول الدعاء في الملك وكان يوما على الكفر عسيرا لا ثم تودون الي الحنه موبده لا مرجع فيه
ولا خلاص الا ان القوم كانوا يعتقدوا الحسيم وحوار الزويه وبذل علي بظلال القول الزويه
لا يهتروا عتوا شديدا وعلق الوعد به ونزل المليك لا يوجب ذلك بل ان اثبات الزويه وبذل علي ان عبد الموت
مري المعاص وبذل قوله هيا مشورا على حياطة الاعمال وبذل قوله ونزل المليك انهم يحشرون من السما كما يحشرون
الاسم من بطون الارض ونزل ان العتو فعلهم وان العمل حادث من جهنم وكذلك الاستحجاز وكذلك بطل قوله

بأنه قد مرنا ههنا قلنا قلنا قوم نوح وعاد اقولها حين نقدر ان الجسد في موضع الا انه لا ينصرف لانه او لم يقدر
كبحسب من ينظر على السيد وعاد او عودا واصحاب الرب وقد ما نصحتكم بها بالعطف على قوم نوح والعايلين بها
في ذلك الموضع الا كم هوذا ان يكرهوا فاقاموا الكفور مقام مكفرا المعنى لما تقدم في ذلك الرسول
فهم اتخذوا مكانه ودينه ملحورا بترجال الانبياء فيه فعما لهم من قومهم منسليه له فقال سبحانه وكذلك جعلنا
لهم عذوبا من المحرمين قبل كما جعلنا لك عذوبا من المحرمين جعلنا لك عذوبا من محرمي قومهم عرا غاير ومعل جعلنا اي
شأنكم من اعدا الانبياء وتساعدونهم للانبياء منكم وانهم وصيوا لهم العداوة ونقال فلان كقولنا وفتنه
ووضع ذلك وجعله كذي ومنه وقبل معاه كما جعلنا الله تعادى المحرم مدحاله كذلك جعلنا معادى
لهم وهذا معناه الحكم والموصف والبيان وقيل ما عدي الانبياء من الكفار وكفى ريبك كادما وصبرا اي لا
تتواكلوا منهم وانهم لا ضرر ولا فساد في الانبياء فان الله يامر بك هاديك وكفى بربنا ضررا وكادما وقال الذين كفروا والولا
لعلنا العز ان حمله واحده وهذا كلام جاهل بطبعه لا يمتنع فيه لانه ليس برب وله عترة فاحمله ما تقضى
بوجه الضلحه في احواله مسرفا فقال سبحانه كذلك اي كذلك اذ لنا انسنتهم فوا ذل المعنى فلك بقية
عقله والقابله في ان الكتب نزلت على الانبياء كتور في عرا ومن نزل عليهم مكتوبا والعز ان نزل على من لا تمت
لا تترا واصلا ان في العز ان نزل وسج ومندما هو جواب للسؤال ومندما هو حياه شى جزى وكان الله مسرفا واما
ايضا فالمثل قد يكون انزاله متعرقا فاصطفا ان اذا نزل عليه جبريل عليه السلام امر في كل وقت حاسا واهو ب
ما من نزل مرة واحده وزلنا ههنا قلنا سنا رسلنا عرا بر عاير وقيل فرنا ههنا رسلنا عرا بر عاير وسنا بعد شى
كان من اوله واخره نحو ان نزلت وعسى من سنا عرا برهم والحسن وقيل فسرنا ههنا عرا برهم والنزل التبر
فانه قال فصلنا ههنا ولا ياتونك مثل هو اني المسكون مثل صر توبه وصفه بذكر توبها في ابطال التوبه
الاختيال بالحق الذي يطل امرهم ويصل لا يحسنه الا و رد ما لم يقطع حنونه واحسن مستيرا اي ما لم يقطع حنونه
الحسن فصار صهر الحجه لا يتم قالوا لو كان ميتا لكان له كزوه هذا السر تحق فصار صهره ان قالوا فلو كان ميتا هذا
لو ان تم من حاله فقال سبحانه الذين كفروا على فحوقهم الى جهنم بل يسعون على فحوقهم الى النار اولئك شر مكانا
على سبيل نعم مكانهم شر مكانا هم اصل سبيله ثم عتق حبيل الانبياء وامرهم وعزهم بقوله فقال سبحانه ولقد
بنا نوحى الكتاب على التورا وجعلنا معه احاده هرون وقيرا اي نبييا وطهيرا فعلنا اذ هبنا الى القوم الذين
كذبوا بالانبياء ناعى بالقوم قوم فرعون وهم البطا وفي الكلام حذف اي كذبوا بها فدمروا هم تدميرا اي اهلكنا هم
فلا كانوا قوم نوح لما كذبوا بالنزل لان كذبه واحد كذب شملهم عن الحشر لان الطرد نوح واحد

[illegible]

وهو جوار ويصلون اهرا كالا عام بل هو ارض سلا المر الى نيك
 لطل ولو شل جعلنا كاتر جعلنا الشمس عليه لئلا تم قصاة الدنيا
 راء وهو الذي جعل الليل كاترا والنوم شيئا وجعل النهار شورا
 الذي ارسل الزاح شرابا من رحمتها وانزلنا من السماء ماء طهورا ليجري به
 قمر ما خلقنا انعاما الا انتم كبريا ولقد صرفناه عنهم ليدكر واقلوا كثر الناس الا كفورا
 اقرا عاصم في رواية المفضل والرحي عن اي بكر شيعه نضرة النون وهي قراءة عمرو والباقر في الفتح قرأ ابن قايرو وزا به عن
 شرا نضرة النون في شحور الشبر ورا عاصم بالبلد وضما ويسكون اما النون وحرم الشبر من شرا لله الخلق فشر والحيام
 الحي الاشياء فاما من ضمتها فهي شوز كرسوك وتقبل من شر الحيات شررا فاما من ضم النون وتبعوا السير فقد خفف
 والباقر في الشارة فاما في الشواذ غير نون فهو شره شري قرا حمزة والحيات ليدكر انما كنه الله الحقيقة الكاف
 وانه وقرأ الباقر مشددة الذاك الكاف مفتوحة فالاول من كثر كذا والثاني ليدكر واللعن الهزوا طهار خلا
 ف
 ان لا تتصاعا العبد والطارف الينوع ما شحنا الشمس وهو بالعداء والي ما شح الشمس وهو بعد الروا شحرا
 واجمع من جانب المشرق الى جانب المغرب والعرضة المسطحة وهو جمع الاجزاء المنسطة مضمة فمما هو قايرو والشمع مع
 فاما عاصم واسطر عاصما ومبدت الشح مبدأ اذا حطبت وسطت ومبد المزمدة ومبد هو اخر ومنه مد الحش
 كدادو المسير السهل وصدة العسير والشبة اصل القطع والنيات قطع العمل بستة استه طقة ويوم
 قطع العمل المشرقا والي وهو الا بتساو واشتر الله الموت فشر واف
 الالاعش جمع بقول الناس
 اذا اعجبنا للميت النذر ثم واباش جمع انسان حصل له عوصا من النور وقد قالوا الناس كرحمان وما حين وستان
 ما بين ويحتمل ان يكون جمع اشع مائة ميا ولم نقل مشددة والبلدة مؤنثة لانه ترجع الى المكان والموضع **البرول**
 في قوله واذا زاو في اي جهل من هشام كان اذا مر مع اصحاب رسول الله صلى الله عليه والهوا هذا الذي
 شرا رسول الله صلى الله عليه والهوا ما طعنوا به في النبوة وعقبه ناس خالهم والحق بهم الوعد ويرى دليل التوحيد وقاسحة
 زاو ك يعني اذا زاو ك ما محمد ولا المشركون ان يحذروا من الاظهر او يقولون هذا رسول الله صلى الله عليه والهوا
 لا تزاروا وتقولون هذا رسول الله فذكر ذلك ان كان لفضلنا عن الضائع فربا نصرفنا عن عودنا
 الشاهي الا وثان لولا ان صبرنا عليها بغير قصير ما على عبادتنا وما سعاد والاضروا وشوف بطون حبرين والعباد
 العبد من ارض سلا هم ام المسمون في هذا وعبد لهم وقبل سوف بطون حبرين من العذاب يوم يدرى والعلمية معان
 انهم كانوا على صلا في انهم على حوزا ب من اجد احد هواه قيل يحط الى الله ما هواه وهو عام بالخلا وكما ان الحط

وهو المهجر اغرقناه في لظوفار فلهذا وحملناهم للناس في اي عينة وعطه واعتدا هيما للظالمين في الاخره عذابا العذاب وحسن
بعض عذاب النار وعذاب الاي فاهلنا عاذوا وشوذا واتحاب الرض البر قبل كذا ما ايجاب ما رغب عن عذاب وويل كانوا في النار
بموت بعد ورع عليها وكما نوا بعدون الامم فبعث اليهم شعيا فكدوه فانها الرض واحتفت بهم فمداهم الرض فلهذا
وقيل الزنق قريبه بالسامه فلو استهم فاما الله ثم اذند عرفنا به وقيل سوسوا فبعث اليهم اي القوة عن عزم وقيل الجحش
اسود وكما عطفه مع ويلي طعام الى ذلك التي فنام نوما فلم يسه الا بعد ما لم يبرقوه فاحترقوا في النار وانوا في النار
التي صلب الله عليه والى ذلك العذاب اول من دخل الجنة فخرج هذا فلهذا اهلها بعد ذلك واذن سبحانه ابره فقهه والله اعلم
فلهذا تسليه وقيل هو المعذب بالسمه عن رعيه وقيل هم بعينه قوم صالح وقيل كان لهم في سجن منطله فلهذا فلهذا عن بعد
والذي وقيل هم اصحاب زين والذين من انطبا كنه فلهذا فلهذا عن كعب ومقابل فلهذا هم اصحاب الاحزاب
هو الاحزاب الذي حمزه وقيل اصحاب الرض السحافات فكان يوم اسعاه الرجال بالرجال والشباب بالنسب فلهذا فلهذا
عليها التسليم وقيل كان اصحاب الرض وقيل سلم وقيل ما بين ذلك كثيرا قبل من ربح واصحاب الرض وقيل من بعد ذلك وقيل الرض
شبعون سنة وقيل اربعون سنة عن رعيه وحلا من ربه الا مثلا اي ارسلنا الرض واقصا الحجة وذكرناهم الا عذاب الا
وضربنا الامم بالوعيد والوعيد ولما لم يروا بتوا تبتوا اي اهلكناهم اهلا كما قيل كثيرنا تكسيرا عن الموح والاحضر
اتوا على القره التي امطرت مطرا يتوقيل المطر السوا الحار والمقره فزيد قوم لو طعن عن عذاب فلهذا فلهذا
الى السما قبل ان تغلب عليهم وقيل منظر مغرب عن القره فلم يكونوا يرونها اذ امر وا عليها وذا الامر فلهذا فلهذا
شورا قبل الخافون دعا وقيل لا يملون ثوابا ولا عقابا فكتبوا المعاصي بشورا بعثنا من العنبر عن ابن جريج لا يملون
للسلطان المانية طنة قبل رحمة الله عليهم من ذلك وجه فلم يؤمنوا ولا خافوا **الحكم** بذلك اول الآية على ان كل
كان له عذاب وتسلية لله صلى الله عليه وعلى اله وحنا على العنبر وشا بهلال الاعداء وكذلك كل قوم لم يذروا المستدعيه وبذلك
امر الله على حجة الحاج في الدرس وبذلك على ضعف شبه القوم وان السبب وان ضعف حجة طنة لا يضل بها قوم وبذلك لا يضل
والله تعالى بين انكسبه فيها وبذلك على حجة السبب وان صنعت فلهذا بعثنا اهل المدح لعلم حوائها وقد ذكرنا في
في المناسبه ان لا موضع معان هذا المخالف الا وفيما قبله او في بعده فلهذا على نطلان معلومهم وذكرنا في حلقه
الا والظاهر لا يذلل على قولهم وبذلك على عظم ما ياتي حتى يسجنون على جوههم وما ناك الامر في عذاب الرض والحذر من
حاله وبذلك على ان السبب في العنبر يسمى العذاب **الحكم** واذ اذ او كان يحذر وبذلك لا يهزوا اهل
الذي بعث الله رسولا ان كان لفضلنا عن التسليم لولا ان صبرنا على وسوقنا على
مرون العذاب من اصل سبب اذ اب من احزن الله هواه اذ كانت تكون عليه وكذا امر حساب

في جهات الارض وقيل قسمناه سهم وقيل صنفناه فالأول طشاور إذا قيل الصريف
 جمع إلى الدراج وقيل صنفناه بار حزنناه في الألفاظ والعون وقيل هذه النعم صنفناه منهم وقيل الهاء جمع إلى
 مع ما تقدم من الآيات فلي صنفنا العزات منهم لتعطوا به لذكروا وقيل اسعطوا وقيل ليدكروا بعمه الله وقدرته
 على أن لا يقدر عليه غيره ومعه فأي أكثر الناس لا كفوراً بغيره كما بعينه ومحمد له وقيل هو قولهم مفرابو
 كذا **الاحكام** تدل الآيات أن أفعال المعابد حادثة من جهتهم وجوه منها قولوا لا أن صبراً عليها ومنها قوله
 في محذورك الأهرؤا ومنها قوله أرايت من اتخذ الله هواه ومنها قوله ليدكروا ومنها قوله فاما المراد بالناس الألفوا
 في من ذاك لا يفتح إلا والعبد محتار فاعل وابدل قوله فتوفى يعلمون أنه ليس بعد ظهور الحق إلا الوعد فبدل على
 من شيع لا للمفهم والغايب كان كلاسماع وبذلك على أن آيات التوحيد فاعلم من الآيات على بعمه تعالى جميع ذلك
 عادته وها هو قولهم قوله والتوم شئنا أن اليوم مغي وأكتر مشكنا على أنه ليس معنى رأيت وأما هو مشهور
 على الوجه ذلك وابدل قوله ما ظهوراً على طهارة الماء وكونه مطهراً لجميع أحواله عنه وملكه خاز به وزاكنه
 في ذلك وابدل قوله ليدكروا أنه إذا من الجميع أن يذكروا وابدل قوله فأي أنهم قادرون على قوله لأن من لا يقدر
 ذلك لا يقال ما وذلك نطل قول المجز في الجز والاستطاعة **هـ** **سورة المائدة** الفاتحة لله
 طهر وبله غير مطهر ومحس فاما الطاهر المطهر فكل ما بقي على أصل خلقه لمخالطة شيء أو خالطة تراب أو شيء طاهر لم يغير
 ولا طعمه ولا زجه واما الطاهر غير المطهر فكل ما خالطه وعلب عليه طاهر فربما أحداً وصافه وكما المروعة المثل
 في الأشياء وأما العن كل ما خالطه خاسه إلا أن يكون كبيراً أو هذه حملة ضمن من باب كبره مسفهاً فيها ومحملة
 في الماء المستعمل طاهر غير طاهر **سورة المائدة** وهو قول الهادي عليه السلام وقال أبو يوسف محسن وقال مالك طاهر وطهور
 المستعمل أن تستعمل فيه أو خالطه فاما في الفل فغير مستعمل وللشافعي أقوال قال أصحابه الصحيح أنه طاهر غير
 طهور ومنها إذا خالطه نجاسة قال أبو حنيفة لا يكون محسن لا خالطه بعضه إلى بعض وقال مالك لا نجس قل أم
 إلا إذا أصبح أحد أو صافه قال قرأ الملع قليل فلا نجس وما كان أقل عشر قال الهادي عليه السلام كل ما لا يمكن
 استعماله لا ينجس الزك لو أسخه ومحوها ومنها إذا خالطه طاهر بطهر فاعلم أن الموضع يجوز التوضي وقال شافعي
 طهر ومنها إذا مات في الماء لا يفسد فيه أو لم يزل دم تالي فقال أبو حنيفة لا نجس وقال مالك طاهر ومنها الأسار فيشور
 في طاهر وقال بعضه سوز المشركين من سوزهم مكرهه عند أبي حنيفة وعند الأحنوف طاهر مشكوك فيه
 في توضيحه وتوضيحه وقال شافعي طاهر وسوز السباع نجس عند أبي حنيفة وقال شافعي طاهر وهو قول الهادي عليه السلام
 في توضيحه الماء المعصوب عند الفقه وقال الهادي لا يجوز **سورة المائدة** **و** لو شال لعناني كل من يذير فلا يطع

من المشركين بعد الحز والضم فإن زاحش منه زهي وواحد آخر فعبدته وقيل اتبع هواه كاتباع الاله فكأن
أخذة الهاء وعبدته قال من هاتين الهوي ما يعبدون من دون الله أفانت يكون عليه وحيداً قليلاً فطأ لهم من الباطل مع هذا
الجهل والغفلة التي هم فيها قيل لست عليك أن تؤموا إنما عليك البلاغ امرحمتان أكثرهم سمعوا نوحاً طاب له لا تشفعوا
ويعلمون ما نعيون من الخ والمعجزات إنهم الأكارع لا تعلمون قال الهوي ما هم الأكارع لا تعلمون سمع ولا عقل ولا
ما نري من الخ فهم أضاكالنعام وقيل هم كالأنعام مستعملون في الشهوات والأكل والتمتع بل هم أضل سبيلاً قيل لا فهم
من المعرفة فلم يعرفوا ولا نعام لم تتكلموا وقيل لا خطا بعلية ولا وعد ولا وعيد وعليكم ذلك وقيل الهوي
لصالحها ونطع أربابها خلافاً للكفار وقيل لأن الأنعام لا تعبد الكفر فإن لم يعتقد شيئاً وهو لا كفر وأهم
سبيلاً المراد إلى تلك كيفية الظل قبل العلم وقيل المراد إلى صفة الله تعالى كيف يسطر الظل وقيل فيه سبب وقيل
أي المراد إلى مدة الظل في تقديره إلى الظل كيف مدة رتبته وهذا الظل قبل ما يربط طلوع الشمس عن رايها
وسعد من حيز وإنما جعله مبدؤاً لأنه لا يتم مع كماله في الحنة وطل مبدؤ وقيل هو الظل بعد عرو
الشمس ولا مانع من جعله على ما وقيل من بعد عروها إلى طلوعها عن راي علي ولو شك الحلة ساكناً أي أماناً بالأيدي
عن رايها من وجه وقيل هو أن سمع الشمس من الطلوع وقيل أن السعة بالطلوع عظمها في السان والاشجار والسماء
والحيوانات والله سبحانه يقصها ويسطرها ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً أي على الظل لأن الظل يبع الشمس كما يبع
الشارب البذل في طول وقصر حيث الشمس فإن انقضت الشمس قصر الظل وإن أطول طال لولا الشمس ما عرف الظل ثم جعلنا
الشمس الدفات به يعني بأذهانها عند مجيئها من أين يريد يعني فمضنا الظل مضاً سيراً أي شيئاً بعد شيء على قدر سير الشمس
مسيراً عليها لا يعب فيه وهو الذي جعل الخليل للناس أي سيرة استتروا به وشكروا فيه وشبه الليل بالنهار لأنه سيرة
سيرة طامته وقيل لأن الناس يسرون النهار والشعار عند اليوم والنوم سراً وقيل لأنه لا بد أنكم وتقطعوا لا الكرم
فجعل النهار سيرة أي مشرواً فيه لطلب المعاش ونشيطون في التصرفات وهو الذي أرسل الزمان سيرة أي سيرة
يعني يرسل الزمان أمام الغيم لتبشرهم بالمطر وإذا قري النور فالمراد به المطر أو سطره وسميت الزمان سيرة قبل
مشرق السحاب وقيل في الزمان سيرة أي لا يجمع الخوف والسمك والضياء وفي العذاب ربح واحده وهي الدوزخ وهي
وكل الزمان لوائح إلا الدوزخ والله أعلم بتفصيل ذلك وأرسلنا من السماء مطهراً قبل طاهراً وقيل طاهراً في بعضه
ومطهراً لغيره يعني به لينة ميسرة لأرض فيه ولا صرع فيه ولأننا منبت الله على المطر النبات ونورق الأشجار وكل
النبات جعله ميسراً عند عدم النبات خادع وحوداً توسعاً ونسقيه مما خلقنا العظام والانس كبريا في جعله سيراً
للأنعام والنبات وقيل معناه سيرة في المبدأ إلى أحيائها بعد المطر لأنها ساكنة فيه وأنعاماً ولقد مررنا به نبع المطر

[illegible]

الكافرين وجاهدهم به حواكيا كبيرا وهو الذي مزج العز من هذا عذب فزات وهذا ما
وحمل ستمها برزخا وحجزا محجورا وهو الذي خلق من الناب بشر المحلة بسببها وصهرها وذا
قدرا وبعيدون من دور الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم وكان الشاكر على ربه طهيرا واما ارسلا
الاسترا وذا فاما استا لغيره من احوال من شأنا انخذ الى سبلا وتوكل على الخالق الذي لا يموت وسمع بحمد ربه
به بدقوب عباد حبرا الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم انبى على العرش الرحمن فاسأل
حبرا واذا فعل الله محمدا والزهر قالوا وما الرحمن اسجد لناما مراما وزادهم بقورا **الفرا** واما امره والفتاى فاما الى
والله فون التاع على الخطاب **الوجه** المرح اخلط مزجت الباء اذ اخلطها رعي والفزات ما عذب والبركل فاما ملح والاحاج اسد فاما
لا يبرك دقه والبرزخ المحجز من الشير مع كل واحد من الوصول الى الآخر والمطاهره في التحاج المعارة فقال صهره واصهره
وسه الحديث كان من اسر مشجريا الصهر المحر العظيم الى طنه مدسه والسبب في جمع الى لاده فرسعه الصهر خطه ووجه
العزابه والفوز الساعد عن الله عز وجل بقور او قوم بقور **الامر** الذي محله جزلة نعت للحي حبرا اي حبرا فلما حدثت من
نعت حبرا فسأل حبرا اي عنه خيرا **البر** قبل لما قال اسجد والرحمن قال ما يعرف الرحمن الا رحمن المامه بعون مسلمه
ليسجد لما امر مامع الله كذاب عن بر غياير وذكر الحس وانواعها على انهم سجدوا الميسر لا الاشر **المر** فقال كسلك
ولو شالعتا بما قبله قلنا لما تقدم الله بصرف العباد وهي العبر في الدين والدين عاقبه بذكر النبوه انه لو شالعتا ذلك
مثل سائر النعم الا انه تعالى بعث متى علم ان المبعثه مضجه وقال كيف سئل قوله ولا تطع الكفر من بما قبله قلنا في
وحوه احدها ايضا الصلحه في زناك اجد الى الجميع بالصله وفي من اطلعه الكفر في امر اجا تمام والثاني ما نفسه
احترازه من بعثه واحدا وما اوجب طاعته لديه وعصيان الكفار والجحش **والثالث** نعتك اليهم كانه
ما سكر هذه النعم بطاعه الله وعصيانهم وجاهدهم ونقال كيف سئل قوله وهو الذي مزج العز من وما بعده ما قبله
قلنا لما تقدم ذكر اذله التوحيد واعرض له النبوه عاد الى ذكر اذله التوحيد وقيل لما بعثه بالعهده عقبه بذكر
نعم اخرى **المعنى** ولو شالعتا في كل فريه ندمنا اي محوما وهو التذلل بذرهم وفسنا ستم الذر كما فسنا ستم
والعمر وليس بفعل ما هو الاصل معتنك اليهم كانه قال ولا تطع الكفر من فيما يدعونك اليه من المدايه والامر اذ
وجاهدهم في البذع الى الحق اي العز ان عن بر غياير حواكيا كبيرا وهو الذي مزج العز من قيل از سلمها وقيل خطتها هذا
عذب فزات شدد بد العذوبه قيل العذب والفزات معني وقيل العذاب والعزاف البذر وقيل العزب العذاب
ويجوه والاجاح الحار وهذا ملح وهذا الحاح شدد بد المرحه وقيل الحاح حار وحمل ستمها برزخا محجورا
الاخلاط وحجزا محجورا اي سعا وشرا لا يسد الملح العذب ومحجورا مسنوعا موكيد المحر وهو الذي خلق من

بالليل من غير غيرة في الحشر فتأذنه وقيل جعل كآء أحد منهنما إنما لصاحبه أحدهما أسود
 الآخر أسود من جاهد لمن تأذ ان مذكرا وأذا به شكورا قبل لمن إذا ان يستبدل على واحد الله وأذا به شكرا نعمته
 في الموالاة ان مذكرا تأذ بها محبة لان أحدهما سطر الآخر والآخر والآخر على الإطلاق لأن وجوده واحت
 من صفه من يفتكر في هذه الدلائل وأمر بالله تعالى وتوحيده وعبدته بقا كنه وعبداد الرحمن يسلم إلى نفسه
 شربا لا تأثم عرفوه وتبدلوه فخلص إليه الدين وقيل معناه من بعد الحشر من عباده وإن كان جميع المخلوق عباده
 من أبي مسلم الذين مشوا على الأرض هو أي مشوا لتكسبه واليه قاز لا الشروا تذكروا محابده قبل حكاما ان جهل عليهم
 لا يملكون وقيل اصحابه عفة وقار عن محذر الخبيث وقيل متواضع لا يستكبر من لا يستكبرون من أبي ثابر وقيل اصحابه
 إذا دخلهم الجاهلون بمقالات شتيه مثلوا أنفسهم وقالوا أسلاما قبل سبادة ابن القول يسلم معه دنهم عن محابده
 وقيل شربا عليهم سلاما وزع الاسلام محبة عن الحشر وقيل دعوا الله لهم بالسلامة عن إذا هم وبطلان السلامه عن
 مشاركتهم في أبي علي وقيل يقولون الشفها بنا لهم ولا يجاهلهم وقيل يستدعون منهم السلامة مضرا فيهم مقام
 الأمر كقولهم النخا النخا أي اخوا وقيل كثر السلام في أنفسهم عن الله تعالى وقالوا الأصصه وأعل هذا الحديث
 في السنة وأخلفوا وقيل هذا قوله القتال سمعنا به عن أبي العباس والجميع لا في من الاخير
 قال الحشر هذه صفاتهم وصف لهم فقال سمعنا والذين سبوا بهم محابده وما ما يعني بغيره قال ثابر من صلى بالليل
 وأخبروا أكثر فقدمت لله مناجاة قائما وقال الكلي هو الزكيات عبد العرب وأزع بعد احشا الأخره وقيل كثرت الصلاة
 بالليل لأن من صلى ركعتين لا يقال مات نصا وقيل إذا ما مع الناس فهم حلفاء إذا العزذ وبالليل فهم زهاد فليهم حشر
 فليهم حشر من غير دعاهم فقال سمعنا والذين يقولون بما أضرفنا عذاب جهنم اعداها كان هذا ما أي لا زلا لا تاز
 وقال الحشر قد علموا ان كل عذير نقادق عزمه الا عزم جهنم وقيل عزمه أي هلاقا عن أبي عبد وقيل عذابا حاليا عن الروح
 والزاجه عن أبي مسلم انها ثبات يسقرا ومقامها أي ثبات مكانا لمن جعل ذلك له قرازا ومكافا والمقام مع المبر
 الحشر وضعت الاقامه وشاه متوا لفيه من العزذ الشديد **الاحكام** تدل لآيات على ثبات قاذر عالم حتى قدس حكمه
 من كل شيء وقدره وبذل على مخرج التواضع وبذل على الحشر على يوم طرفة المومنين على ما قدر في الآية وبذل على التزعب
 من الله والليل لا خلاف فاما ما في سورة وبذل على المحبة على الاستعاذه بالله ولا يقطاع وبذل على ان المش وقول السلام
 والسمو والقيام والبرافعل العبد يصح قولنا في المخلوق قوله **والذين اذا افقوا لم يسرفوا ولم**
يسرفوا كان من ذلك قواما والذين لا يدعون مع الله الها الا حرا ولا مساوون العزذ التي حرم
 الا بالحق ولا يترنون من يفعل ذلك يلقاها ما مضى لك العذاب يوم الميعاد وبحار فيه

وَأَنَّهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْكَافَّةِ لِأَنَّهُ أَصْلَحَ لَهُمْ فَبَدَّلَ دِيَانَ عِلْمَهُ كَمَا كَفَرَتْهُ وَتَمَّ مَرْجِعُهُ وَبَدَّلَ عِلْمَهُ أَنَّهُ كَانَ لَا
يُطْلَبُ مِنْهُمْ لَابِلُ دَعْوَاهُ مَا لَا وَبَدَّلَ عَلَى وَحُوبِ التَّوَكُّلِ عَلَى اللَّهِ وَبَدَّلَ عَلَى أَنَّ الْمُسْلِمَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُرْسِي وَالشُّجُودُ نَعْلُهُ وَكَهْلُكَ
الْمُفُوزُ مِنَ الْكُفَّارِ فَيَسْطَلِقُ قَوْلَهُ فِي الْحَقِّ **لَهُ حَتَّارُكَ الَّذِي جَعَلَ السَّمَاءَ وَحَادًا وَحَدَّ السَّمَاءِ**
وَقَمَرًا مَبْنِيًّا وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ النَّارَ حَلِيمَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْزِلَ وَأَرَادَ أَنْ يَصْغُرَ أَوْ يَكْبُرَ
الَّذِينَ هُمْ مِنَ مَشُورٍ عَلَى الْأَرْضِ هَبْهَا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا وَالَّذِينَ يَسْتَوُونَ لِرَبِّهِمْ كُنُفًا
وَقِيَامًا وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا بُعِدْ عَنَّا عَذَابَ حَطْمٍ إِنَّ عَذَابَ الْجَهَنَّمَ كَانَ عَذَابًا مَّا اتَّخَذَتْ أُشْقٰقُهَا
وَمَعْلَمًا الْعَرَاهُ قَرَارَ حِمْرَةٍ وَالنَّارُ سَرَّحَاضُ الشَّيْرِ وَالَّذِينَ أَرَادُوا كَمْعَ إِزَادِ الْكَوَاكِبِ وَالْبَاقُونَ بِالْآلِفِ وَكَثْرَتِ الشَّيْءِ
سَرَّاحًا عَلَى الْوَاحِدِ وَأَرَادَ بِهِ السَّمَشُ قَرَارَ حِمْرَةٍ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْزِلَ وَتَكُونُ لَذَالِ حَقِيقَةٍ وَالْبَاقُونَ بِالْآلِفِ وَكَثْرَتِ الشَّيْءِ
تَبَارَكَ كَلَامُهُ مِنَ الثَّوَرِ وَقِيلَ مِنَ الْبَرْكَهَ وَقِيلَ السَّمَاءُ وَالْبَرْزُخُ الْمَاءُ الْعَالِي فِي أَصْلِهِ الطَّهْوَرُ وَمِنْهُ تَبَوَّخَتْ الْمَرَاهُ إِذَا طَهَّرَتْ وَتَسْمَى
الْمَاءُ الْعَالِي فَوْحًا لَطْفُورَهُ وَمِنْهُ سَمِيَ الْقَمَرُ بِرَحَا وَالْكَوَاكِبُ الْعِظَامُ وَالْهَوَى لِرَفْقٍ فِي الدَّلَّةِ وَمِنْهُ الْحَبِيبَةُ الْيَوْمُ مَشُورٌ
لِسَوْدٍ قَالِ بْنِ عَزَّازٍ مَدْحُ الْمَلِكِ الَّذِي مَجَّافُوهُ بِالْمَلِكِ الَّذِي لَقِيَ قَالَ عَمْرُوهُ هَبْنَاهُ وَاحِدًا وَالْأَمَلُ السَّالِمُ عَمْدُ لِقَائِهِ
لَا وَمَا نَقَالَ فَلَا مَعْرُوفٍ حَيْثُ لَا زَمَ لَهُ مَوْلَعُهُ وَقَالَ مَنْ عَلَيْهِ الْبَرُّ غَيْرُ مَرَاتِنِ الْبَرِّ لَا زَمَ وَلَمْ يَلِ الْبَرُّ لَمْ يَزَمَهُ وَالْمَلِكُ
بِضَرِّ الْعَيْنِ ذَاتُ لَمَعَةٍ وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَمْ يَزَمَ مَرَايَ يَلْزَمُهُ الْقَامُ **الْعَرَاهُ بَصُوحًا وَقِيلَ**
لَا تَفْخَرُ بِأَبٍ وَهِيَ سَمَرُهُ كَانَ فِي الْعَمَلِ مَلْفَةً مَحْلُوسَةً لَا مَلْفَةً عَلَى تَقْدِيرِ قَالُوا قَوْلًا سَلَامًا فَالسَّعْدُ الْإِخْتِيَارُ حَتَّى
الْمَعْنَى لِمَا قَدَّمَ مِنْ تَحَارُّمِ الْأَحْمَدِ عَقِبَهُ مَذْكَرُ الدَّلِيلِ لِمَا لَمْ يَلِ الْإِلَهَ عَلَى تَوْحِيدِهِ فَقَالَ شَيْخُنَا تَبَارَكَ كَجَلِّ تَبَاوَهُ وَهُوَ بَابُهُ لِمَا لَمْ يَلِ الْإِلَهَ
بِذَلِكَ وَقِيلَ حَتَّى تَامَ تَقْدِيرُهُ عَلَى حَمِيقِ الْبَرَكَاتِ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ وَجَائِلَ مَنَازِلِ الْبَرْزُخِ الطَّهْوَرَةِ وَالْبَرْزُخُ الْخَمْسَةُ الْخَمْسَةُ
وَالثَّوَرُ الْخُورُ السُّوْطَانُ الْأَمْتَدَةُ السَّسْلَةُ الْمِيزَانُ الْعَمْرُوتُ الْعُوسُ الْحَبِيبُ الْبَلَوَةُ الْخُورُ وَهِيَ
حَازِلَةُ سَبْعَةِ كَوَاكِبِ السَّيَّارَةِ وَهِيَ الَّتِي ذَكَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ الْكَوَاكِبُ الْكَسِيرُ **وَهِيَ السَّمْسُ وَالْمَرْزُورُ وَالْمَرْزُورُ**
وَالْمَرْزُخُ وَالرَّهْزَةُ وَغَطْلَزْدُ وَالْجُوزُ وَالْمَسْلَةُ مَا عَطَّارِدُ وَالشَّرْطَانُ سَبْعُ الْعَمْرِ وَالْأَسْتَدَةُ السَّمْسُ
وَالْعُوسُ وَالْحُوتُ سَبْعُ الْمَسْرِيِّ وَالْحَبِيبُ وَالْبَلَوَةُ مَنَازِلُ هَذِهِ أَشْيَاءُ لَا تُعْرَفُ إِلَّا بِمَوْجِي مِنْ حَقِيقَتِهِ قَوْلًا وَأَيْلِ الْبَرْزُخِ الْعُصْرُ
الْعَالِيَهُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَاحِدًا مَرْجُومًا وَمِنْهُ وَلَوْ كُتِبَتْ فِي بَرْزُخٍ مَسْتَبَدَّةٍ وَقِيلَ هِيَ الْخُومُ عَمَّا هِيَ وَقِيلَ لَهُ وَقِيلَ الْخُومُ الْكِبَارُ تَعْلَى عَلَى
وَقِيلَ الْخُومُ عَمَّا هِيَ وَجَعَلَ فِيهَا سَرَّاحًا أَيَّ شَمْسًا وَسَرَّاحًا كَوَاكِبُ لَأَنَّهُ يَعْصِي بِهَا كَمَا يَعْصِي السَّرَّاحُ وَقَمَرًا مَبْنِيًّا
مَبْنِيًّا ذَا بَوْرٍ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ حَلْفَةً قَبْلَ احْتِدَاقِ حَلْفَةِ الْأَحْزَمِ تَعَالَى الشَّيْرُ وَفِي الْمَصْبَا وَالطَّامِرُ
وَالزَّيَادَةُ وَالْمَقْضَانُ عَمَّا بِنَ يَدٍ وَقِيلَ خَلْقًا وَعَرَضًا مَقْشُورًا أَحَدُهُمَا مَقَامُ الْأَخْرِفِ وَفَاتَهُ عَمِلَ اللَّيْلُ وَاللَّيْلُ وَاللَّيْلُ

[illegible]

الشهادة الشهادة بالحسن ومنه الشهادة والزور الكذب وأصله الميل ومنه الزور وأزور عن الشيء قال وفي الخبر
علا وصعد فهو مرمو به للبطل يأنفخ وحيز سقط وفره اعير أصله العز وهو الزد لأن جمع الشروز مازد ووقع الحجاز
والعز قد الباقوق البنا وجميع زوات في أصول الفقه وجميعه اعبا وأصله همه الشيء يقال عات الطير اذا صاح عيا
الحسن الشديد والحقيق هما وبشيء البذل عتالة بهاله ما حملة والجمع اعبا والذام العذاب الملازم مثله من
الذم ومنهم من المزمع الاعراب في شئ جعلنا وحبلا في معبد قولهم اربا ما ما حوقا مواقي
صياما ومن جملة فلاة كبر ومعاة الصفة قالوا اعمه دعاكم مصدر اضعف الى المعجول كقولهم اعمى
وحياطة هذا التوبك غار الى ذكر المزمع فقال سبحانه والذين لا يشهدون الزور قبل الشرك وتعظيم الابرار
وقيل شهادة الزور عن علي بن ابي طالب وقيل اعداد الشوكير عن مجاهد وقيل هو الغاش محمد بن الحنفية وقد
مجاهد وقيل محال الباطل عن قتادة ولا تأتي من الجميع فحمل عليها واذا امرت باللعون واذا امرت باللعون
اللعون اذا هم اعترضوا عن مجاهد ومقابل وقيل هي مسووخة بابه الصلة عن الشدي وليس يصح وفيه زيادة ما كان
مشركين من اذبح من انكرين معزير عنها عن ابن زيد وقيل اذا امرت باللعون من معزير من غير دليل اللعوا المعاصي
وقيل يروا كراما لا يرضون ذلك ولا يحيطون بهم لكسرون وقيل معزير يقال شاه كرمه اذا كانت معزير الحيلة
في السمع عن الذنب الذين اذا ذكروا يابون زعمهم لم يحزوا سمعوا عليها صم وعيانا مع طاعة امر لا يسمع الي
سمعون ومكشرون وفهمون يعني لسوا كالتساقط في محان لا سالي ما يسمع وزي لم سمعون ولحقهم هذه بذلك وقيل لم يحزوا
لم يعزوا عن الزور وقيل حزوا أصله كقولهم حزوا سجدا ونجيا والحق صبروا ذلك سؤل العزب بعد صم وقام كلفه
والمراد صارت كذلك والذين يقولون ربنا بسب لنا مراد واحدا ودرجاته احرى من غير فقر اعيانهم وقيل كانوا
نظروا اليهم فومضوا واذا نظروا اليهم كفارا اهتموا فحزوا فينا الواسع من اهتمهم بالظن اليهم واحل المتقين
اما ما اي يقضي بنا قلة جعلنا هذه بقدي بنا عن ابن عباس وقيل هو من القلوب اي جعل المتقين اما ما لنا منهم
عن مجاهد وقيل للسميع اما ما اي للمتقين بالامامه لنا ثم بهم عن اي مسلم وقيل انه مضاف اي جعلنا من تاتم المتقين
طلبوا هذه الاطراف التي بها صيرون كذلك اوليك من يقدم ذكر محزون المعزة البرزخ العاليه في الجنة ما خبروا
في طابته وعن معصية ولفظون فيها حية وسلاما اي يسبقون السلام والحيمة حية قيل تاحسنا وسلاما من
الله وقيل من الملك اي يستعملهم الملك بالحيمة والسلام اراما وقيل العجبة الملك في التقافي السعيه مشرور ذلك
خالد بن وايمر حشنت مشقرا ومقاما موضع اقامه قال محمد بن ابي بكر في ما صنع بكم وقيل يفعل عن مجاهد ومن
وقيل اي مقدار ذلك عن اي عدد من قولهم ملعبات به شيئا اي لم اباله وقيل ما صنع بعداكم وقيل خلقكم وقيل

171 1000 1200



ربن الرمال الذي تلمت
مع الرمالات الموضع
جواب ان اخنا جاسي
شهادتي وقال واسه
بشله او يدخلها كل محل
لمن الشريعة علينا
واسم ما يرد ما ابدى
اهل يرد لي عرمتي
سابق معام
هو كذا
من محبة

تحتي ادم
دعا